

الجزء الثالث من كتاب
قناطر الخيرات تأليف الأهل
شيخ الإسلام العالم
العلامة الشيخ
اسماعيل بن
موسى الخياط
النقوي
رحمه الله
مين
م

فهرست الجزء الثالث فكتنا قناطر الخيزت

عدد	
٢	القنطرة الحادية عشرة قنطرة النفس
٦	فصل في ذم النفس والجامها بلبام التقوى
٧	فصل في التقوى
١٠	فصل في كيفية الجام النفس
١١	ذكر مقدمة وخمسة ابواب
١٠٠	فصل في المقدمة وذكر الموى
١٦	الباب الاول في ذكر القلب وفيه خمسة فصول
١٧	ذكر احوال القلب الخمسة
٢٠	الفصل الاول في الامل وما يتعلق به
٢٤	فصل في الامل الذي هو احد قواعد الدنيا
٢٩	الفصل الثاني في الحرص وبيان الستة خصال التي هي
١٠٠	اصل البلاء والشر
٤٤	بيان القناعة وهي ثلاثة اوجه
٤٤	بيان الدواء الذي يكسب القناعة وهو خمسة
٤٨	الفصل الثالث في ذم الغضب
٤١	بيان حقيقة الغضب
٤٧	فصل فيما يهيج الغضب
٤٨	فصل في علاج الغضب
٥١	فصل في فضيلة كظم الغيظ
٥٤	فصل في فضيلة الحلم
٦١	فصل في آثار واردة في الحلم

فصل في بيان القدر الذي يجوز الانتصا والتشفع به من الكلام	٦٤
الفصل الرابع في الحق ونتاجه من الحسد وغيره	٦٦
باب في فضل العفو	٦٨
فصل في الحسد	٧٤
حكاية في الحسد	٧٨
فصل في حقيقة الحسد	٨١
فصل في بيان المنافسة واسباب الحسد وهي سبعة	٨٥
فصل فيما ينفي به مرض الحسد عن القلب	٩١
الفصل الخامس في ذم البخل	٩٥
فصل في اخبار البخلاء	١٠٤
فصل في علاج البخل	١١٤
فصل في حكاية ذي القرنين	١١٧
فصل في فضل السخاء	١٢٠
ذكر حكايات الاسخياء	١٢٥
فصل في اختلاف الناس في حد البخل والسخاء	١٣٦
فصل في بيان النوال الذي يقع ابتداء يكون لاسباب	١٣٩
فصل في بيان الايثار وفضيله	١٤٩
الفصل السادس في الاستعجال	١٥٣
فصل في فضيلة الرفق	١٥٦
فصل في حسن الخلق	١٥٨
الباب الثاني في اللسا وفيه خمسة اصول وتسعة فصول	١٦٠
ذكر الاصل الاول من الاصول الخمسة والاصل	١٦١
الثاني في حفظ الوقت	...

الاصـل الثالث حفظ الاعمال	١٦٤
الاصـل الرابع السلامة من آفات الدنيا	...
الاصـل الخامس ذكر آفات الآخرة	...
الفصل الاول في الكذب وما يتعلق به	١٦٤
الفصل الثاني في خلف الوعد	١٦٥
الفصل الثالث في الغيبة	١٦٧
الفصل الرابع في النميمة والسعاية	١٧٠
الفصل الخامس جامع لجملة من منكرات اللسان	١٧٤
الفصل السادس في فضول حفظ اللسان	١٧٤
فصل في كتمان السر	...
فصل في المشورة	١٧٩
فصل في النصيحة	١٨٤
الفصل السابع في حفظ اللسان على المدح والتمديح	١٨٥
الفصل الثامن في حفظ اللسان من الاسترسال في المزاح والضحك	١٨٨
فصل في الضحك والفرح	١٩٤
الفصل التاسع في كف اللسان عن الشتمة وعما لا يعنيه	١٩٥
الفصل العاشر في الصمت وفضيلة الكلام	١٩٧
فصل في فضيلة الكلام	٢٠١
الباب الثالث في تنزيه السمع	٢٠٩
الباب الرابع في غض البصر	٢١٤
فصل في ضبط الفرج عن الحرام	٢٢١
فصل في بيان دواعي الزنا وهي شيان	٢٢٢
فصل في حكايات لاعفاء من الرجال والنساء	٢٢٦

٢٤٤	محدود	الباب الخامس في حفظ البطن واصلاحه وفيه ثلاثة فصول
٢٤٥	٠٠٠	الفصل الاول في مقدمة الحرام
٢٤٦	٢٤٦	الفصل الثاني في فضيلة الحلال
٢٤٧	٢٤٧	فصل في الشبهة وما يتعلق بها
٢٤٨	٢٤٨	الفصل الثالث في حد الحرام والشبهة والتناول من الحلال
٢٤٩	٢٤٩	مسئلة في جوايز السلاطين في هذا الزمان
٢٥٠	٢٥٠	مسئلة في صلاة اهل الاسواق وغيرهم ممن ليس له نظر
٢٥١	٢٥١	في المعاملات
٢٥٢	٢٥٢	الفصل الرابع في الاخذ من الحلال وفيه ثلاثة اقسام
٢٥٣	٢٥٣	فصل في آفات فضول الحلال وهي عشرة آفات
٢٥٤	٢٥٤	فصل في بيان شرط المباح حتى يصير خيرا وحسنة
٢٥٥	٢٥٥	فصل في بيان الداعي الى الاكل والشراب وهو شيان
٢٥٦	٢٥٦	فصل في مراعات الاعطاء الخمسة
٢٥٧	٢٥٧	القنطرة الثانية عشرة قنطرة العوارض وفيها اربعة ابواب
٢٥٨	٢٥٨	الباب الاول في الرزق وما يتعلق به
٢٥٩	٢٥٩	فصل في بيان اقسام الرزق وهي اربعة
٢٦٠	٢٦٠	فصل في محل التوكل ومعناه
٢٦١	٢٦١	مسئلة في معنى التوكل
٢٦٢	٢٦٢	الباب الثاني باب الاخطار التي تخطر على القلب
٢٦٣	٢٦٣	فصل في تفويض الامور لله تعالى
٢٦٤	٢٦٤	فصل في بيان موضع التفويض ومعناه وحده وضده
٢٦٥	٢٦٥	الباب الثالث باب المصاييب والصبر
٢٦٦	٢٦٦	فصل في بيان اقسام الصبر وهي ستة

فصل في دواء الصبر على البلاء	٢٩٤
ذكر حكايات متعددة	٢٩٧
فصل في بيان شروط الصبر التي تراعى	٣١٢
الباب الرابع في القضاء والقدر وورود أنواعها	٣١٥
فصل في بيان الأمور المفروغ منها خير وشر وشقاوة وسعادة	٣١٧
فصل في الجمع بين القضاء والقدر وبين الطلب والحذر	٣١٨
فصل في الرقا والتمايم والطب والكي	٣٢٥
بيان الأشياء التي تفسد العقل	٣٣٠
فصل في بيان ما ورد من النهي عن التصديق بالجنوم والكهانة	٣٣١
فصل في القول والطيرة	٣٣٤
فصل في الرضا بقضاء الله والتسليم لامره	٣٣٨
القنطرة الثالثة عشرة قنطرة الخوف والرجا وفيها بابان	٣٤١
الباب الأول في الخوف	...
فصل في بيان العبادة التي لا تضع لطلبها إلا بشروط	٣٤٤
الباب الثاني في الرجاء	٣٤٩
فصل اعلم ان الأمر كله يرجع الى اصل واحد وهو خاتمة العمل	٣٥٢
فصل واعلم ان الرجاء الحقيقي لا ينفك عن الخوف	٣٥٤
فصل فان قيل ليس قد جاءت الاخبار الكثيرة في حسن الظن	٣٥٤
فصل ومن تمكن الخوف يكون الحزن	٣٥٦
فصل في بيان الحزن اذا كثر في القلب واشتد	٣٥٨
فصل وجملة الأمر انك اذا ذكرت سبعة رحمة الله التي سبقت غضبه	٣٦١
القنطرة الرابعة عشر قنطرة العبادة	٣٦٤
الباب الأول في فضل القرآن وآداب تلاوته الظاهرة والباطنة	٣٦٤

وفيه اربعة فصول	عدد
الفصل الاول في فضل القرآن واهله وذم المقصرين	٤٦٤
وفيه قسمان	...
الفصل الثاني في ظاهر آداب التلاوة وهي عشرة	٤٦٨
الفصل الثالث في اعمال الباطن في التلاوة وهي عشرة	٤٧٥
الفصل الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالرأى	٤٨٤
الباب الثاني في اصناف الادعية والاذكار	٤٩١
والاستغفار وفيه ثلاثة فصول	...
الفصل الاول في الدعاء وانواعه وآدابه وفيه ستة اقسام	...
القسم الاول في فضيلة الدعاء	...
القسم الثاني في ادعية منتخبة من القرآن	٤٩٤
القسم الثالث في ادعية مستحسنة	٤٩٤
القسم الرابع في ادعية منسوبة الى الانبياء والصالحين	٤٩٧
وبيان دعاء النبي عليه السلام	...
دعاء ابونا آدم عليه السلام	٤٠٠
بيان دعاء الخليل عليه السلام	...
دعاء عيسى عليه السلام	...
بيان دعاء الخضر عليه السلام	٤٠١
القسم الخامس في ادعية مستحسنة عند اوقات	٤٠٤
مخصوصة وافعال مخصوصة	...
القسم السادس في آداب الدعاء وهي عشرة	٤١٠
الفصل الثاني في فضيلة الذكر ويتفرع منه اربعة اقسام	٤١٧
القسم الاول في فضيلته على الجملة	...

القسم الثاني في فضيلة مجلس الذكر	٤١٩
القسم الثالث في فضيلة التهليل	٤٢٠
القسم الرابع في التسبيح	٤٢١
الفصل الثالث في الاستغفار والصلاة على النبي عليه السلام	٤٢٢
فصل في فضل الصلاة على النبي عليه السلام	٤٢٦
فصل في التفكير والاعتبار	٤٢٧
فصل في بيان مجاري الفكر وضبطها بالاضافة الى	٤٢٨
الاعمال الدينية والاعمال المكتسبة في اربعة فصول	١٠٠
والخامس في المخلوقا	١٠٠
الفصل الاول في المعاصي والسيئات	١٠٠
الفصل الثاني في الطاعات	٤٢٩
الفصل الثالث في الصفات المهلكات	٤٣٠
الفصل الرابع في المنجيات وما يتعلق بها	٤٣١
الفصل الخامس في التفكير في المخلوقات	٤٣٢
فصل في ترتيب العبادة على الاوراد والاوقات	٤٣٥
وبيان اوراد النهار وهي سبعة	١٠٠
بيان اوراد الليل وهي خمسة	٤٤١
بيان آداب النوم وهي عشرة	٤٤٢
فصل في بيان شروط قيام الليل	٤٤٧
القنطرة الخامسة عشر قنطرة القوادح في الطاعات	٤٥٠
وفيها بابان وخمسة فصول	١٠٠
الباب الاول في الرياء وما يتعلق بها	١٠٠
الفصل الاول في بيان حقيقة الرياء	٤٥٥

عدد	الفصل الثاني في مراتب نفى الرياء
٤٥٧	الفصل الثالث في الاخلاص
٤٥٩	مسئلة واختلف احوال العلماء في معنى الاخلاص
٤٦٠	مسئلة ايض في معنى الاخلاص وما يتعلق به
٠٠٠	الفصل الرابع فيما يورثه الرياء من الخصال المذمومة
٤٦١	الفصل الخامس في اظهار العمل للاقتداء وله حالات
٠٠٠	الباب الثاني في العجب واسبابه وما يتعلق به
٤٦٢	فصل في اسباب العجب وما يتعلق به
٤٦٣	فصل فيما ينفي الاعجاب بالعلم والعمل
٠٠٠	فصل فيما ينفي به الاعجاب بالرأى للخطا
٠٠٠	فصل فيما يقع به الاعجاب من الاسباب الدنيوية
٤٦٤	فصل في الكبر وما يتعلق به
٤٦٥	فصل في معنى الكبر وما يتعلق به
٤٦٦	فاشدة قال بعض العلماء قل ان يخلو عا لمر او
٠٠٠	عارف من الكبر
٠٠٠	فصل فان قيل فهل سوى العجب والرياء من قاذح في العمل
٤٦٧	فصل اعلم ان هذه القوادح المتقدمة من الرياء
٠٠٠	والعجب واسبابها قد اجتمعت فيهن ثلاثة امور
٤٦٨	القنطرة السادسة عشرة قنطرة الحمد والشكر
٤٦٩	فصل في حقيقة الحمد والشكر ومعناها وحكما
٤٧٠	فصل اعلم ان الشكر على النعمة من الله تعالى لا يقدر عليه الا دمي
٤٧١	فصل اعلم ان الشكر يستفيد به الشاكر خصلتين
٤٧٢	فصل فان قيل فما موضع الشكر

فصل فان قلت فالشاكر افضل ام الصابر	عدد ٤٨١
فصل فعليك يا اخي ببذل الجهد في قطع هذه القنطرة	٤٨٢
بيان الاصل الاول الذي عليك به	٠٠٠
بيان الاصل الثاني ايضا	٤٨٤
فصل فعليك ببذل الجهد حتى تعرف النعمة	٤٨٥
القنطرة السابعة عشرة قنطرة الاجتهاد مخافة سوء	٤٨٦
الخاتمة وذكر الموت والقبر وما بعد ذلك من امور	٠٠٠
القيامة تحتوي على جملتين كل جملة تشتمل على فصول	٠٠٠
الجملة الاولى في الاجتهاد والمراقبة وفيها ستة فصول	٤٨٧
الفصل الاول في المشاركة وهذا تشبيه بمشارطة	٤٨٨
الشريك لصاحبه في التجارة	٠٠٠
الفصل الثاني في المراقبة وما يتعلق بها	٤٩٠
الفصل الثالث في محاسبة النفس بعد العمل	٤٩٥
الفصل الرابع في معاقبة النفس على تقصيرها	٤٩٧
الفصل الخامس في المجاهدة وما يتعلق بها	٤٩٨
الفصل السادس في توبيخ النفس ومعاتبتها	٥٠٢
فصل فعليك ايديك الله بتوبيخ نفسك وحقارة عملك	٥١١
فصل فانتبه من رقتك ايها الغافل والاكنت من الاخضرين	٥١٤
الجملة الثانية في ذكر الموت واهوال يوم القيامة	٥١٦
وفيها جملة فصول	٠٠٠
الفصل الاول في ذكر الموت وما يتعلق به	٠٠٠
فائدة اعلم ان انفع دواء للقلب بذكر الموت المتفكر	٥١٨
فصل في خروج نفس الميت	٥٢١

ذكر علامات موت السعيد من الشقي	٥٤٤
الفصل الثاني في ذكر القبر وما يتعلق به	٥٤٥
فصل اعلم ان للناس في حقيقة الموت ظنوننا كاذبة	٥٤٦
بيان الخلاف في مستقر الارواح بعد الموت	٥٤٨
الفصل الثالث في اشرط الساعة وفيه مقدمة وستة اقسام	٥٥٠
بيان المقدمة في علامات تدل على اشرط الساعة	٥٥٠
القسم الاول في طلوع الشمس من مغربها	٥٥١
القسم الثاني في الدجال	٥٥٢
القسم الثالث في نزول عيسى ابن مريم عليه السلام	٥٥٣
القسم الرابع في خروج ياجوج وماجوج	٥٥٤
القسم الخامس في الدابة	٥٥٥
القسم السادس في الخسوف وغير ذلك	٥٥٦
فصل في قيام الساعة	٥٥٧
صفة نفخ الصور	٥٥٨
صفة النفخة الثانية والنفخة الثالثة	٥٥٩
صفة المحشر واهواله واهله	٥٥٩
صفة العرق يوم القيامة	٥٥٩
صفة الوقوف في المحشر	٥٥٩
صفة الحساب والمسائلة	٥٥٩
صفة الصحف	٥٥٩
صفة الكوض وصفة الميزان وصفة الصراط	٥٥٩
بيان ما جاء في القصاص يوم القيامة	٥٥٩
ذكر الشفاعة يوم القيامة	٥٥٩

عدد	٥٥٤
صفة جهنم اعادنا الله منها	
٥٥٨	صفة الجنة واصناف نعيمها
	تمت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ قَنْطَرَةُ الْحَايَةِ كَشَرَةٌ ﴾ ﴿ قَنْطَرَةُ النَّفْسِ ﴾

وبالله التوفيق قال الله سبحانه حكاية عن يوسف عليه السلام
وما أبرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي الآية وفي
الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعدا عدوك نفسك
التي بين جنبيك ثم اهلك ثم عيالك وروى ان اعرابية دعت لرجل
فقال كتب الله كل عدوك الا نفسك فاخذه بعض الشعراء فقال
قلبي الى ما ضرتني داعي ^{كثير} اسقامي واوجاعي
كيف اخترتني من عدوي ^{النفسي} اذا كان عدوي بين اضلاعي
فاذا كانت ضرت أعداء الانسان وبلاؤها عليه اشتد بلاء مجرى الزمان
فحقق على الانسان ان يشتغل بمعاليجها وقمعها عن الانهماك في
شهواتها وان يسئ الظن بها في جميع حالاتها لان جنس الظن

بها ذريعة الى تحكيمها وتحكيمها اداع الى سلاطنتها وفساد الاخلاق بها وقد
روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال العاجز من عمر عن
سياسة نفسه وقال بعض الحكماء من ساس نفسه ساد ناسه *
وقال النبي عليه السلام الشديد من غلب نفسه وعن عون بن عبد الله
انه قال اذا عصت نفسك فمأكركهت فلا تطعمها فيما احببت
ولا يغرنك ثناء من جهل امرك فيلزم الانسان ان يشتغل بعلاج
نفسه لان داءها اعضل الداء ودواؤها اشكل الدواء وانما ذلك
لامر من احدهما انه عدو من داخل واللص اذا كان من داخل صعبت
الحيلة فيه وعظم الضرر منه وقد قال النيسابوري
ما حيلة الريح اذا من داخل هبت وفلك اوتيت من ساحل
والثاني انه عدو محبوب والانسان اعشى من عيب محبوبه لا يكاد يصر
وقد قال النبي عليه السلام حبك الشيء يعمي ويصم كما قال الشاعر
فحين الرضا عن كل عيب كليله ولكن عن الشئ تبتك المساويا
فاذا استحسن الانسان من نفسه كل قبيح ولا يكاد يطلع لها على عيب
يدنسها فاذا كان كذلك فما اوشك ان توقعه في فضيحة وهلاك *
وهو لا يشعر الا ان عصمه الله برحمته وانما كانت شدا لاعداء لانها
لا يمكن التجرد عنها ولا ان يقهرها بمره فيشتغل بغيرها لانها مطيته
التي يقطع بها مسافة العمر ولا مطيع له في الموافقة على الطاعة
والخير لانها مجبولة على اتباع الشهوة التي هي معدة كل شيء في حياة
الانسان مقرونة بحياتها وموته متعلقة بموتها كما قال القائل
ولقد هممت بقتلها من اجلها كما كما تكون خصيتي في الحشر
ثم ارتجعت فقلت روحى وحياها فاذا هممت بقتلها الرقادير
فلما كان حال النفس هكذا كان الانسان محتاجا الى ان يلجأ الى التوفى

لتبقى له فلا تنقطع وتنقاد فلا تطغى وتمرح فيستعملها في الصالح
والراشد ويجنبها طرق المهلك والمفاسد لان هذه النفس دابة
جموح ومطية صعبة ان اسرفت عليها في التاديب اهلكها واهلك
نفسك وان اهلتها اضرت بك وصرعتك فتحتاج الى طريقة بين
طريقتين تربية وتغذية بقدر ما تحتمل من فعل خير وترك شر فانت
من امرها في علاج شديد ونظر لطيف فان قيل فالجيلة في تدليل
هذه الدابة حتى تنقاد يلجام التقوى فاعلم ان العلماء قالوا انما تذلل
النفس ويكسر هواها بثلاثة اشياء احدها منع الشهوات بالصوم
وغيره فان الدابة الحروني تلين اذا نقص من علفها ولذلك قال عليه
السلام معاشر الشباب من استطاع منكم الباء فليتزوج ومن لم يستطع
فليصم فان الصوم له وجاء يعني خصاء والمعنى في ذلك ان الصوم
يضعف النفس ويكسر شهواتها والثاني حمل اثقال العبادة عليها فان
الحمار اذا زيد في حمله مع نقصان علفه تذلل وانقاد الثالث الاستعانة
بالله والتضرع اليه ان يعينك والا فلا مخلص لك من شرها اما تسمع
قول الصديق عليه السلام وما ابرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء
الامار حم ربي فاذا واظبت على هذه الامور الثلاثة انقادت لك
النفس الجموح باذن الله تعالى فينتدب اذ ان يلجها وتلك امرها
وتامن من شرها فان قيل فيبين الان ما هو التقوى حتى فعله فاعلم
ان العلماء قالوا التقوى تبرئة القلب عن ذنب لم يسبق عندك مثله
حتى تجعل العبد من قوة العزم على تركها وقاية بينه وبين المعاصي وذلك
لان اصل لفظة التقوى في اللغة هو الوفاء بالواو وهو مصدر وقي
يقي وقاية ووقواف بدلت الواو ياء كما هو في الوكلان والتكلان
ونحوها فقالوا اتقوى فانما حصلت وقاية بين العبد وبين المعاصي

من قوة عزمه على تركها وتوطين قلبه على ذلك فيوصف بحبانه
متقى ويقال لذلك التنزيه والعزم والتوطين تقوى والتقوى اصل
جامع لخير الدنيا والاخرة وهي وصية الله الذي هو ارحم الراحمين
واتصح الناصحين لعباده الاولين والآخرين قال الله سبحانه وتعالى
وصينا الذين اتوا الكتاب من قبلكم وايها ان اتقوا الله ولو كانت
في العلم خصلة هي اصل للعبد واجمع للخير واعظم في القدر من هذه
الخصلة التي هي التقوى لكان الله سبحانه امر عباده بها واوصى
بها خواصه بذلك لكمال حكمته ورحمته وكان خيرات الدنيا
والاخرة جمعت فجعلت تحت هذه الخصلة الواحدة التي هي التقوى
وتأمل ما في القران من ذكرها كم علق بها من خير وكم وعد عليها من
ثواب وكم اضاف اليها من سعادة يطول ذكر ذلك ويكفي فيه قول الله
تعالى الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين امنوا
وكانوا يتقون لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الاخرة الاية ثم
الذي يخص هذا الشأن من امر العبادات ثلاثة اصول احدها التوطين
والتأييد والا وهو للمتقين كما قال الله تعالى ان الله مع الذين اتقوا
الاية الثاني اصلاح العمل وتامم التقصير وهو للمتقين كما قال الله
تعالى اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم اعمالكم الاية والثالث
قبول العمل وهو للمتقين قال الله تعالى انما يتقبل الله من المتقين
ومدار العبادات على هذه الامور الثلاثة التوفيق والاحتياجه لعمل
ثم الاصلاح للتقصير حتى يتم ثمر القبول اذا تم وهذه الثلاثة
من اجلها يتفرغ العابدون الى الله تعالى ويسألون ويقولون ربنا
وفقنا لطاعتك واتم تقصيرنا وتقبل منا وقد وعد الله ذلك
للمتقين سألوا ولم يسألوا الى سائر ما وعد لهم من اصناف الخيرات

وانا اذكر بعضها التستدل بها على جملتها منها المدحة والشاء قل الله
تعالى وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور ومنها الحفظ
والحراسة من الاعداء قال الله تعالى وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم
شيئا ومنها النجاة من الشدائد والرزق من الحلال قال الله تعالى ومن يتوكل
على الله فاعلم ان الله هو المهيمن ومنها المصفرة قال الله تعالى
اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم اعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم الآية ومنها
محبة الله تعالى قال الله تعالى ان الله يحب المتقين ومنها الاكرام والاعزاز
قال الله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم والله ولي المتقين ومنها البشارة
عند الموت قال الله تعالى الذين امنوا وكانوا يتقون لهم البشري في الحياة *
الدنيا وفي الآخرة ومنها النجاة من النار قال الله تعالى ثم ننجي الذين اتقوا
ومنها الخلود في الجنة قال الله تعالى اكلها دائر وظلها تلك عصي الذين اتقوا
ويا جملة ان كل خير وسعادة في الدارين تحت هذه التقوى رزقا الله منها
او فرح حظ ونصيب (فصل في ذم النفس) والجوامها يلجأ التقوى قال الله
سبحانه فلا اقسم بالنفس اللوامة قال بعض السلف النفس الامارة بالسوء
هي الداعية الى الهلاك المعينة للاعداء المتبعة للهوى المتمتعة بانواع *
الاسواء وقيل لبعض العلماء متى يصير داء النفس دواؤها فقال اذا خالف
هواها وقال بعض العلماء النعمة العظمى الخروج من النفس لان النفس
اعظم حجاب بينك وبين الله وتامل اصلك ^{الله} نكته واحدة في النفس تقنعك
وهي انك اذا نظرت وجدت اصل كل قيمة وخري وفضيحة وهلاك
وقسنة وقع في الخلق من اول الدنيا الى آخرها انما جاء من قبل هذه *
النفس ما بها وحدها او بمعونتها ومشازكتها ومساعدتها فاو اللعينة
لله انما كانت من ابليس ^{اللعنة} كان سببه بعد القضاء السابق هو النفس
بكبرها وحسد ما القته بعد عبادة ستة الاف سنة وقيل ثمانين الف

سنة فيما ذكر في الكتاب فالقته في بحر الضلال ابد لا بد من اذ لم تكن هناك
دنيا ولا شيطان بل كانت النفس بكبرها وحسدها فعلت ما عملت ثم
ذنب آدم وجواء عليها السلام طرحتها شهوة النفس في ذلك وحرسها
على البقاء والحياة حتى اغتر بقول ابليس فكان ذلك بعون النفس وشركتها
حتى خرجت من جوار الله تعالى وقرار الفردوس الى هذه الدنيا الحقيرة
النكدة الغانية المهلكة ولقي اولاده ما لقوا من ذلك اليوم الى الآخرة
ثم حديث هابيل وقابيل كان سببه الحسد والشع ثم هلم جرا الى يوم القيامة
فلا تجد في الخلق فتنة ولا فضيحة ولا ضلالا ولا معصية الا واصلاها
النفس وهواها والا كان الخلق في سلامة وخير فصل في التقوى
وقد تقدم معناها والجام النفس لجام التقوى ولكن نشير الى طرف من
فضلها ومدة المتصف بها وفي الحديث جاء رجل الى رسول الله *
صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله اوصني فقال عليك بتقوى الله *
فانها جماع كل خير وعليك بالجهاد فانه رهبانية الاسلام وعليك بذكر الله
فانه نور لك وعن بعضهم قال سمعت ابن عطاء يقول للتقوى ظاهر وباطن
فظاهره محافظة الحدود وباطنه النية والاخلاص وعن قتادة قال
مكتوب في التوراة يا ابن آدم اتق الله وتخرج حيث شئت وعن عائشة رضي الله
عنها انها قالت ما اعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم شي من الدنيا
ولا يعجبه الا ذو تقى وتامل نكته واحدة في فضل التقوى وهي هب
انك جاهدت في العبادة طول عمرك حتى حصل لك ما تمنيت اليس
الشان كله في القبول وقد قال الله تعالى انما يتقبل الله من المتقين فجمع
الامر كله الى التقوى فعليك يا اخي بهذه التقوى ان اردت عبادة الله
بل اذا اردت سعادة الدنيا وكرامة الآخرة * ولقد صدق القائل
من اتقى الله فذاك الذي * سيق اليه المنجى الرابع *

آخر ما يصنع العبد بعد الغنى والعز كل العز للمتقى
 من عرف الله فلم يغنه معرفة الله فذلك الشقي
 وعن علي بن أبي طالب انه قال سادات الناس في الدنيا الاغنياء
 وفي الآخرة الايتياء وينشد ما بال من اوله نطفة * وجيفة
 آخره نفخة لا فخر الاخر اهل التقى غدا اذا ضمهم المحشر
 فان قيل فقد عظمت التقوى غاية الاعظام حتى عظم موقعها
 ومست الحاجة الى علمها والعمل بها فبين لنا تفصيلها فاعلم *
 انها امر الله امر عظيم وخير جسيم ولكك تعلم ان كل خطير *
 وكبير يحتاج في اجتلابه الى طلب كثير وتعب كبير وجهد شديد
 وهمة عالية ونفس عن دناءة الاخلاق آية لان من طلب
 عظيما خاطره عظيمة وان المكارم على حسب المكاره والله دد
 القاتل لا تحسب المجد ترائت اكله * لن تبلغ المجد حتى تلعق الصبرا
 لا يدرك العلم بطال ولا كسل * ولا ملول ولا يلقاه من نظرا
 وليس يدركه الا فتى يقيظ * قد كابد الجدة والدؤب والسهرا
 اعلم ان التقوى في اللغة قد تقدم معناها واما في القرآن فانها
 تنطلق على ثلاثة اشياء احدها معنى الخشية والهبة قال الله
 تعالى واياي فاتقون واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله والثاني
 معنى الطاعة والعبادة قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله
 حق تقاته عن ابن عباس اطيعوا الله حق طاعته قال مجاهد
 هو ان بطاع ولا يعصى وان يذكر ولا ينسى وان يشكر ولا
 يكفر والثالث بمعنى تنزيه القلب عن الذنوب وهذه هي
 الحقيقة في التقوى لان محل التقوى القلب قال الله تعالى
 فانها من تقوى القلوب وقال بعض العلماء يستدل على تقوى

الرجل بثلاثة بحسن التوكل فيما لم ينل وحسن الرضا فيما قد نال *
 وحسن الصبر على ما فات قال الله تعالى ومن يطع الله ورسوله
 ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون ذكر الطاعة والخشية
 ثم ذكر التقوى فبين ان حقيقة التقوى معنى سوى الطاعة *
 والخشية وهو تنزيه القلب عن ذنب لم يسبق منك مثله ثم قالت
 العلماء منازل التقوى ثلاثة تقوى عن الشرك وتقوى عن البدعة
 وتقوى عن المعاصي الفرعية قالوا وقد اشار القرآن الى هذه المنازل
 الثلاث قال الله تعالى ليس على الذين امنوا وعملوا الصالحات جناح
 فيما طعموا اذا ما اتقوا وامنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وامنوا
 ثم اتقوا واحسنوا التقوى الاولى عن الشرك فالإيمان في مقابلة
 التوحيد والتقوى الثانية عن البدعة والإيمان الذي ذكر معها
 اقرار لحاقتها والتقوى الثالثة عن المعاصي الفرعية ولا اقرار في
 هذه المنزلة فقابلها الاحسان وهو الطاعة قالاية جمعت المنازل
 الثلاثة وقد ورد في الحديث ايضا ان التقوى بمعنى اجتناب
 فضول الحلال وذلك قوله عليه السلام انما سمي المتقون
 متقين لترحم ما لا بأس فيه مخافة ما فيه البأس والتقوى على هذا *
 المعنى هو اجتناب كل ما تخاف منه ضررا في دينك وذلك قسمان
 محض الحرام والمعصية وفضول الحلال لان الإثم مأك في الحلال
 يفضي بصاحبه الى المعصيان وذلك لشراء النفس وطغيان الهوى
 فمن اراد ان يامن في دينه الضرر اجتنب كل ما فيه الخطر وامتنع
 من فضول الحلال حذرا ان يحجره الى محض الحرام على ما قاله عليه
 السلام لترحم ما لا بأس به حذرا عما به البأس يعني لترحم فضول
 الحلال حذرا من الوقوع في الحرام فالتقوى الجامعة البالغة اجتناب

كل ما فيه ضرر لامر الدين وهو المعصية والفضول واما احد
التقوى على موضع الشرع فهو تبرئة القلب عن شر لم يسبق منك
مثله بقوة العزم على تركه حتى يصير ذلك وقاية بين الانسان وبين
كل شر ثم الشرور ضربان شر اصلي وهي المعاصي المحضة وشر غير
اصلي وهي ما نهى عنه تاديبا وذلك فضول الحلال كالمباحات
الماخوذة بالشهوات فالاولى تقوى فرض يلزم بتركها عذاب النار
والثانية تقوى خير وادب يلزم بتركها الحساب والتوبيخ فمن اتى
بالاولى فهو في الدرجة الادنى من التقوى وهي منزلة مستقيمي
الطاعة ومن اتى بالاخري فهو في الدرجة الاعلى من التقوى وذلك
منزلة مستقيمي المباح واذا جمع العبد بينهما على اجتناب كل معصية
وفضول فقد استكمل معنى التقوى وقام بحققها وذلك هو النوع
الكامل الذي هو ملاك امر الدين فهذا معنى التقوى وبيانها في
الجملة وبالله التوفيق * (فصل في كيفية الجاهم هذه النفس
التي غلبت بها) اعلم ان الجاهم النفس يلجأ التقوى هو ان تقوم
عليها بقوة العزم فتتمنعها عن كل معصية وتصرها عن كل فضول
فاذا فعلت ذلك كنت قد اتقيت الله تعالى في عينك واذنك
ولسانك وقلبك وبطنك وفرجك وجميع اركانك وجميعها
يلجأ التقوى وشرح ذلك يطول ولكننا نشير الى ما لا بد منه
فنقول من اراد ان يتقى الله عز وجل فليراع جوارحه التي هي
نعمة من الله تعالى بها عليه وامانة ائتمنه عليها ولا يعصيه
بها لان الاستعانة بنعمة الله على معاصيه غاية الكفران
وخيانته في امانة او دعها عنده غاية الطغيان فاعضاء العبد
رعاياه فلينظر كيف يرعاها وفي الحديث كلكم راع وكلكم مسؤول

عن رعيته وجوارح الانسان تشهد عليه يوم القيامة على
رؤس الخلائق قال الله تعالى يوم تشهد عليهم السنتهم
وايديهم وارجلهم وقال وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم
سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم جاء في التفسير ان الجلود هاهنا
الفروج فاحفظ يا اخي اصلحك الله جوارحك وخصوصا *
اعضاؤك الثمانية فانها الاصول وهن القلب واللسان والعين
والاذن والبطن والفرج واليدان والرجلان فمختبر عليهن
بالصيانة لها عن كل ما تخاف منه ضرر في امر الدين من معصية
وحرام وفضول واسراف في حلال ولا سيما منهن خمس وهي
القلب واللسان والعين والاذن والبطن فانه اذا حصل الانسا
صيانة هذه الاعضاء فرجوان يكفي سائر جوارحه فينحصر
ذلك حينئذ في مقدمة وخمسة ابواب فحصل في
بيان المقدمة في ذكر الهوى قال الله سبحانه ارايت من اتخذ
الهوى الهة الاية وعن ابن عباس رضي الله عنه انه قال الهوى
اله يعبد من دونه لله ثم قرأ ارايت من اتخذ الهة هواه وعن
علي بن ابي طالب انه قال اخاف عليكم اثنتين اتباع الهوى وطول
الامل فاما اتباع الهوى فيبطل الحق واما طول الامل فيبطل
الآخرة ومن عمر رضي الله عنه انه قال افرجوا هذه الشئس عن
شهوواتها فانها طلائع تبتغي الى شر غاية ان هذا الحق ثقيل مرث
وان الباطل خفيف وفي رواية اخرى ان شهوة خير من معالجة التوبة
في ريب فقهة ذرعت شهوة وشهوة وسأله ابي ريث حزن اطويلا
ونير الخير يطوي الامم والارواح والشهوة داء ومحصياتها
دواء وعز محكم في قوله تعالى في قوله في قوله في قوله في قوله

بالشهوات وتربصتم يعني بالتوبة وارتبتم يعني في امر الله تعالى *
 وغرتكم الاماني بالتسويق حتى جاء امر الله يعني الموت وغرتم بالله
 الفرور يعني الشيطان وعن الشعبي انه قال انما سمى الهوى هوى
 لانه يهوى بصاحبه وينشد لهشام بن عبد الملك
 اذا انتم تعصون الهوى * الى كل ما فيه عليك مقال
 وقال بعض الاعراب الهوى هوان ولكن قلب اسمه فنظمه
 بعض الشعراء فقال

ان الهوى هو الهوان قلب الله * فاذا هويت فقد لقيت هوانا
 وفي مشور الحكم من اطاع هواه فقد اعطى عدوه ضاه وقال بعض
 الحكماء العقل صديق مقطوع والهوى عدو متبوع وقال بعض
 البلغاء افضل الناس من عصى هواه وافضل منه من رفض
 دنياه وقال بعض الشعراء

اذا ما رايت المرء يقتاده الهوى * فقد كلفته عند ذلك ثوابا
 وقد اشميت الاعداء بحملها لنفسه * وقد وجدت فيه مقالا عونا
 وما يردع النفس اللوحي عن الهوى * من الناس الا طارها الرائي كماله
 فلما كان الهوى على الانسان غالبا والى سبيل المهالك مؤردا
 جعل العقل عليه رقبيا مجاهدا يلاحظ غرة غفلته ويدفع
 سطوته بادرته ويوضع خداع حيلته لان سلطان الهوى
 قوى ومدخل مكره خفي وكذلك قال بعض الحكماء الهوى
 ملك غشوم ومتسلط ظلوم فاما الوجه الاول فهو ان
 يقوى سلطان الهوى بكثرة دواعيه فيكل العقل من دفعها
 مع وضوح قبحها في العقل المقهور بها وحسم ذلك ان يستعين
 العقل بالنفس النفورة فيشعرها ما في عواقب الهوى من شدة

الضرر وكثرة الاوزار وقد قال عليه السلام حفت الجنة
بالمكاره وحفت النار بالشهوات فآخبر عليه السلام ان الطريق
الى الجنة احتمال المكاره والطريق الى النار اتباع الشهوات وقال
عليه اياكم وتحكيم الشهوات على انفسكم فان عاجها ذمير واجلها
وخير فان لم تنفع فيها الرهبة فشوبها بالرغبة فانهما اذا
اجتمعتا على النفس ذلت وانقادت وقد قال الشاعر
صَبَرْتُ عَلَى الْيَوْمِ حَتَّى تَوَلَّيْتُ ۝ فَأَلَزَمْتُ نَفْسِي صَبْرَهَا فَاسْتَمَرَّتْ
وَمَا النَّفْسُ إِلَّا حَيْثُ جُمِعَ الْقِي ۝ فَإِنْ أَطِمَعْتَ نَأَقَتْ وَلَا تَسَلَّتْ
فاذا انقادت النفس للعقل تم له الحظ الا وفي من ثواب الخالق
وثناء المخلوقين وقد قال الله تعالى ولين خاف مقام ربه
جنتان وقال واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى
فان الجنة هي المأوى وعن الحسن انه قال افضل الجهاد جهاد
النفس وينشد

قَدْ يَدْرِكُ الْكَازِمُ ذُو الرِّيِّ الْحَزْ ۝ بِطَاعَةِ الْحَرَمِ وَعِصْيَانِ الْهَوَى
وقال بعض العلماء ركب الله الملائكة من عقل بلا شهوة
وركب البهائم من شهوة بلا عقل وركب ابن آدم من كليهما عقل
وشهوة فمن غلب عقله شهوته فهو خير من الملائكة ومن غلبت
شهوته عقله فهو شر من البهائم وينشد
إِذَا الْمَرْءُ أَعْطَى نَفْسَهُ كُلَّ مَا شَتَّى وَلَمْ يَنْهَ نَفْسَهُ إِلَى كُلِّ بَاطِلٍ
وَسَاقَتْ إِلَيْهِ الْأَمْ وَالْعَارُ بِاللَّيِّ ۝ دَعَتْهُ إِلَيْهِ مِنْ خَلَاوَةٍ عَاجِلٍ
وَأَمَّا الْوَجْهُ الثَّانِي فَهُوَ أَنْ يَخْفِيَ الْهَوَى مَكْرَهُ حَتَّى يَتَمَوَّهُ أَفْعَالُهُ عَلَى
الْعَقْلِ فَيَتَصَوَّرُ الْقِيَمَ حَسَنًا وَقَدْ قَالَ تَعَالَى اِمْنِ زَيْنَ لَهُ سَوَاءٌ
عَمَلُهُ فَرَأَاهُ حَسَنًا وَذَلِكَ أَنْ مَا يَكُونُ بِسَبَبِينَ أَحَدُهُمَا حَبْتٌ

النفس ذلك الشيء فتعني عن عيبه وقد قال عليه السلام*
 حبك الشيء يعني ويصم وينشيد لعبد الله ابن
 معاوية بن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب
 ولست براعي عيب نبي الودكلة ولا بعض ما فيه اذا كنت راضيا
 فعين الرضى عن كل عيب كيلة ولكن عين الشغل تبتدئ المساويا
 والسبب الثاني هو اشتغال الفكر في تمييز ما اشبهه وطلب
 الراحة في اتباع ما تسهل حتى يظن ان ذلك احدى الامرين
 فيتورط بخدع الهوى وزينة المكر في اقبح الحالات ولذلك
 قيل عن عامر بن المطرب انه قال الهوى يقظان والعقل
 راقد وقيل في المثل العقل وزير ناصح والهوى وكيل
 فاضح وينشيد

اذا انت وراعي طبك شؤلا به وفحك فالأشهى الذم اجمعا
 فحسم السبب الأول ان يجعل فكر قلبه حكما على نظر عينيه
 فالعين رائد الشهوة والشهوة من دواعي الهوى والقلب
 رائد الحق والحق من دواعي العقل ثمرتهم نفسه في صواب
 ما احبته ليستبين له الحق فان الحق اثقل مجالا فان اشبهه
 عليه امران اجتنب احبهما اليه لان النفس تنفر عن الحق
 وتؤثر الهوى وقد قال العباس بن عبد المطلب اذا اشبهه
 عليك امران فدع احبهما اليك وخذ اثقلهما اعليك وعلة
 هذا القول ان الثقل تبطل النفس عن التسرع اليه فيتضح مع
 الابطاء وطول الزمان صواب ما استبرهم والمحبوب السهل
 تسرع النفس اليه فيقصر الزمان عن تصفحه لفكره وينفوت
 استدراكه لتقصير فعله فلا ينفع التصغيع بعد العمل والاستبصار

بعد الفوتب وينشيد
 اليسر طلاب ما قد فات جهلاً * ودرك المرء ما لا يستطيع
 ولقد وصف بعض البلغاء الهوى وما يقارنه من محن الدنيا
 فقال الهوى مطية الفتنة والديار المحنة فانزل عن الهوى
 تسلم واعرض عن الدنيا تغنم فلا يغرنك هوائك بطيب الملائم
 ولا تفتنك دنياك بحسن العواري فمدة الهوى تنقطع وعاري
 الدهر ترمج فيبقى عليك ما تركبه من المحارم وتكسبه من
 المخازي والمآثم وقال بعض علماء السلف سمعتني امرأة في
 الطواف وأنا أنشد

أهوى الهوى الدين والذات تعجني * فكيف لي بهوى الذات والدين
 فقالت هما ضاريتان قد غلبت عليهما شئت وخذا الأخرى وأما
 الفرق بين الهوى والشهوة مع اجتماعهما في العلة والمعلول
 فهو أن الهوى يختص بالآراء والاعتقادات والشهوة تختص
 بنيل المستلذات فصارت الشهوة من نتائج الهوى فهي لخص
 والهوى اضل وهواهم ونحن نسأل الله أن يكفيننا دواعي
 الهوى ويصرف عنا سبل الرذی ويجعل التوفيق لنا قائدا
 والعقل لنا مرشدا وقد حكى أن الله تعالى أوحى إلى عيسى
 عليه السلام عظم نفسك فان اعطت والافاستحي مني
 ونحن كما قال بعض السلف قلوب تعرف والسنة تصف
 وأعمال تخالف فالله تعالى نسأله العفو والعافية والمعافاة
 الدائمة في الدين والدنيا والآخرة فلما كان العقل رقيب الهوى
 وسراجا في القلب الذي هو أشرف الأعضاء كان لنا أن
 نتدبّر بذكر القلب وعلاجه ونرتب عليه ذكر الجوارح *

وبالله التوفيق (الباب الاول في ذكر القلب)
 قال الله سبحانه يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب
 سليم فاخبر ان سلامة القلب وطهارته من الغوائل هي
 سبب لنجاة الانسان من عذاب القبر فعليك يا اخي وفقك الله
 وايانا باصلاح القلب وبذل المجهود في ذلك فانه اعظم
 الاعضاء خطرا وادقها امرا واشقها اصلاحا واذكر لك
 فيه خمسة اصول مقنعة لك عن كثرة الفصول احدها
 قول الله تعالى يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور وقوله
 واعلموا ان الله يعلم ما في انفسكم فاخذروه وقوله انه علم
 بذات الصدور ثم كر ذكره في القرآن فكفي باطلاع العليم
 التحير تحذيرا وتهديدا للخواص من العباد لان المعاملة مع
 علام الغيوب خطيرة عسرة فانظر ماذا يعلم من قلبك والاصل
 الثاني قول رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال ان الله
 لا ينظر الى صوركم وايشاركم او قال اموالكم وانما ينظر الى
 قلوبكم واعمالكم فالقلب اذا موضع نظر رب العالمين
 فيا عجا من يهتم بوجهه الذي هو موضع نظر الخلق فينظفه
 من الادناس وينزله لئلا يطلع عليه مخلوق فيه على عيب
 ولا يهتم بقلبه الذي هو موضع نظر رب العالمين
 فيطهره وينزله ويطيه كيلا يطلع الرب تعالى على دنس
 فيه وشين وعيب واقبل بهمله ويملاؤه بقصائح واقدار
 وقصائح لو اطلع الخلق على واحدة منها ليجروه وتبرؤا
 منه وطردهوه والله المستعان الاصل الثالث ان القلب
 ملك مطاع ورئيس منيع والاعضاء كلها اية تبع فاذا صلح

المتبوع صلح التابع واذا استقام الملك استقامت الرعية بين
 ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان في الجسد
 بضعة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد
 كله الا وهي القلب فاذا كان صلاح الكل في ذلك وجب
 صرف العناية اليه الاصل الرابع ان القلب خزانة كل جوهر
 نفيس للانسان وكل معنى خطيرا ولها العقل واجلها معرفة
 الله عز وجل التي هي سبب سعادة الدارين ثم البصائر التي بها
 التقدم والوجهة عند الله عز وجل ثم النية الخالصة في
 الطاعات التي بها يتعلق ثواب الابد ثم انواع العلوم والحكم
 التي هي شرف العبد ثم سائر الاخلاق الشريفة من الجود والكرم
 والصبر والشكر واليقين والزهد والرضى والتوكل والرحمة
 والرافة والحلم والرفق وغير ذلك مما يطول الكتاب بتعدادها
 وتحقيق مثل هذه الخزانة ان تحفظ من الاذناس وتطهر من
 الانجاس وتحرس من السراق والقطاع وتكرم بضروب
 الكرامات بل تعمر باصناف الخيرات وانواع القربات لئلا
 يلحق تلك الجواهر الغريزة دنس او يظفر بها عدو مهلك
 الاصل الخامس وهو ان العلماء تأملت احوال القلب
 فوجدتها خمسة ليست لغيره من الاعضاء احدها ان العدو
 قاصد اليه مقبل عليه ملازم له كما ورد في الحديث ان الشيطان
 جاثم على قلب ابن آدم فهو منزل الالهام والوسوسة يقرعه
 الملك والشيطان بالدعوتين ابد والثاني ان الشغل له اكثر
 فان الهوى والعقل كلاهما فيه فهو معترك العسكر الهوى
 وجنوده والعقل وجنوده فهو ابد اين تجارهما وتناقضهما

فيحق بالشقران يحرس ويحضر ولا يقفل عنه والثالث ان
 العوارض له اكثر فان الخواطر كالسهام لا تزال تقع فيه كالطر
 لا تزال تمطر عليه ليلا ونهارا لا تنقطع عنه ولا انت تقدر
 على منعها فمتنع فليس بمنزلة العين التي هي بين جفتين تغض
 فتسريح او تكوي في موضع خال او ليل مظلم فتكفي رقيتها
 واللسان الذي هو وراء الحجاب بين الاسنان والشفيتين وانت
 القادر على منعه بل القلب عرض للخواطر لا تقدر على منعها
 والتحفظ عنها بحال ولا هي تنقطع عنك بوقت ثم النفس
 مسارعة الى اتباعها فالامتناع عن ذلك في مجرود الطاقة
 امر شديد ومحنة عظيمة والرابع ان علاجه عليك عسير
 اذ هو غيب عنك فلا تكاد تشر حتى تدب فيه آفة وتحدث
 له حالة فتحتاج ان تبحث عن ذلك اتم البحث بطول الجهد
 ودقيق النظر وكثرة الرياضة الخامسة ان الاوقات اليه
 اسرع وهو الى الانقلاب اقرب فلقد قيل ان القلب اسرع
 انقلابا من القدر في غلباتها ولذلك قيل فيه
 مَا سَمِيَ الْقَلْبُ لِأَمْنِ ثَقَلِهِ هـ وَالرَّأْيُ يَضْرِبُ بِالْإِنْسَانِ أَطْوَالَ
 ثُمَّ ان زل القلب والعياذ بالله فزلته عظيم ووقوعه اصعب
 واقطع ادناه قسوة وميل الى غير الله سبحانه وفتنها مخم
 وانكار الله جل ذكره اما تسمع قول الله تعالى ابنى واستكبر
 كان الكبر من قلبه فجعله على الالباء والكفر بظاهره اما تسمع
 قوله ولكنه اخذ الى الارض واتبع هواه فكان الميسر
 واتباع الهوى بقلبه حمله على ذلك الذنب المشؤم بنفسه
 اما تسمع قوله ونقلب افئدتهم وابصارهم كما لم يؤمنوا به

اول مرة وتذره في طغيانهم يعمهون ولهذا المعنى ايها الرجل
 خاف الخواص من عباد الله على قلوبهم فبكوا عليها وصرفوا
 عنايتهم اليها قال الله سبحانه في وصفهم يخافون يوما تتقلب
 فيه القلوب والابصار جعلنا الله من المقتربين بالعبر الميمين
 لمواضع الخطر الموفقين لاصلاحها بحسن النظر اليه انه ارحم
 الراحمين فان قيل ان امر هذا القلب لهم جدا فاخبرنا عن
 المعاني التي تصلحها وعن الافات التي تعترضه فتفسده *
 عسى ان نوفق للاجتهاد في العمل بذلك يقال له اعلم ان
 تفصيل هذه المعاني يطول وانما علماء الاخرة عنوا باستخراج
 ذلك وقد حكى بعضهم انهم ذكروا فيما يحتاج اليه من ذلك
 نحو تسعين خصلة محمودة وكذا في اضرارها المذمومة ثم
 من الافعال والمساعي الواجبة والمحظورة نحو ذلك في سائر
 تفاصيلها ولعمري ان من اهمه امر دينه ووفق للنظر لنفسه
 فلا يكون ذلك في العمل به عليه كثيرا وذكر عن بعض العلماء
 في الكتاب انه قال اذا سلم الانسان من عشر خصال مهلكات
 فرجوان يسلم من غيرها وهي الكبر والعجب والحسد والرياء
 وشدة الغضب وشدة الطعام وشدة الوقاع وجلب المال
 وجب الجاه قال واذا حصل من الخصال المبيحات عشرة
 فرجوة له النجاة ان شاء الله وهي الندم على الذنب والصبر
 على البلاء والرضى بالقضاء والشكر على النعماء واعتدال الخوف
 والرجاء والزهد في الدنيا والاخلاص في الاعمال وحسن
 الخلق مع الخلق وجب الله تعالى والخشوع له والله اعلم
 اعلم ان شرح الصفات المذمومة في القلب طويل وتطهير القلب

من رذائلها شاق على النفس عسير وسبيل العلاج فيه غامض
وقد اندرس بالكلية علمه وعمله لعقلة الناس عن انفسهم
واشتغالهم بقضاء شهواتهم ونحن نشير ان شاء الله همنا
الى ست صفات من خباثت القلب وهن مهلكات وليسوا هن
من الخباثت اصول وامهات وهي الامل والحرص والغضب
والحقد والبخل والجملة فتشرح ذلك في ستة فصول
الفصل الاول في الامل

قال الله سبحانه لنبيه عليه السلام وعيدا وتهديدا للكمفار
ذرهم ياكلوا ويمتعوا ويلهم الامل فسوف يعلمون وعن النبي
عليه السلام من طريق علي بن ابي طالب انه قال اشد ما اخاف
عليكم اتباع الهوى وطول الامل فاما اتباع الهوى فانه
يصد عن الحق واما طول الامل فانه يجب الدنيا ثم قال
الا ان الله يعطي الدنيا لمن يحب ولئن يبقض فاذا اجل الله
عبدا اعطاء الايمان الا ان للدين ابناء وللدنيا ابناء فكونوا
من ابناء الدين ولا تكونوا من ابناء الدنيا الا وان الدنيا قد
ارتحلت مولية والخرة قد ارتحلت مقبلة الا وانكم في يوم
عمل ليس فيه حساب الا وانكم ستكونون في يوم حساب ليس
فيه عمل ويروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلع
ذات عشية على الناس فقال ايها الناس الا تستحيون من الله
قالوا وما ذاك يا رسول الله قال يجمعون ما لا تاكلون وتؤملون
ما لا تدركون ويتبنون ما لا تسكنون وعن ابي سعيد الخدري
انه قال اشترى سامية بن زيد من زيد بن ثابت وليدة بمائة
دينار الى شهر فسمنا رسول الله يقول الاتعبوا من سامية

المشترى الى شهران سامة لطويل الامل والذي نفسي بيده
ما طرقت عيناى الا ظننت ان شفى لا يلتقيان حتى يقبض الله
روحي ولا رفعت طرفى فظننت انى واضعه حتى اقبض ولا
لقت لقمة حتى ظننت انى لا اسيغها حتى اغص بها من الموت
ثم قال يا بنى ادم ان كنتم تعقلون فعدوا انفسكم من الموت
والذى نفسي بيده ان ما توعدون لا توما اتم بمعجزين
وعن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخرج يريق
الماء فيتمسح بالتراب فاقول له يا رسول الله الماء منك
قريب فيفكول ما يدري لعلى لا ابلغه وروى انه صلى الله
عليه وسلم اخذ ثلاثة اعواد ففرز عودا بين يديه والاخر
الى جنبه واما الثالث فابعده فقال اتدرون ما هذا
فقالوا الله ورسوله اعلم فقال هذا الانسان وهذا الاجل
وذلك الامل يتعاطاه ابن ادم فيختلج به الاجل دون الامل
وعنه صلى الله عليه وسلم من طريق ابن عبد الله انه عليه
السلام خط خطا مربعا وخط في وسطه خطا وخط *
خطوطا الى جنب الخط وخط خطا خارجا فقال اتدرون
ما هذا فقالوا الله ورسوله اعلم فقال هذا الانسان
للخط الاوسط وهذا الاجل محيط به وهذه الاغراض
تنهشه يعنى الخطوط المخطوطة قوله ان اخطاه هذا نهشه
هذا واذلك الامل للخط الخارج وقال ابن مسعود رحمه الله
هذا المرء وهذه الختوف حوله سوارع اليه فان اخطته
الختوف قتله الهرم وهو ينظر الى الامل وعن انس عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال يهرم ابن ادم ويبقى فيه اثنتان

الحرص والامل وفي رواية اخرى ويشب منه اثنان الحرص
 على المال والحرص على العمر وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال
 نجا اول هذه الامة باليقين والزهد ويهلك اخرها بالاجل
 والامل وفي الخبر ان عيسى عليه السلام بينما هو جالس
 وشيخ يعمل بحياة يلين بها الارض فقال عيسى عليه السلام
 اللهم اترع عنه الامل فوضع الشيخ المسماة واضطجع فلبث
 ساعة فقال عيسى اللهم ارددك اليه الامل فقام فجعل يعمل
 فساله عيسى فقال بينما انا اعمل اذ قالت لي نفسي الى متى
 تعمل وانت شيخ كبير قال قلت المسماة فاضطجعت ثم قالت لي
 نفسي والله لا بد لك من عيش ما بغيت ففتت الى مسجاتي
 وعن الحسن عنه صلى الله عليه وسلم انه قال كلكم يحب ان
 يدخل الجنة قانوا نعم يا رسول الله قال قصر وامن الامل
 واجعلوا اجالكم بين ابصاركم واستحيوا من الله حق الحياء
 وعنه عليه السلام انه كان يقول في دعائه اللهم اني
 اعوذ بك من دنيا تمنع خيرا لآخرة واعوذ بك من امل يمنع
 خيرا العمل واعوذ بك من حياة تمنع خيرا للمات وعز
 عبد الله بن عمر انه قال اخذ رسول الله صلى الله عليه *
 وسلم ببعض جسدي فقال كن في الدنيا كأنك غريب أو
 عابر سبيل وعد نفسك في اهل القبور فاذا أصبحت
 فلا تحدث نفسك بالمساء واذا أمسيت فلا تحدث
 نفسك بالصباح وخذ من صحتك قبل سقمك ومن
 حياتك قبل موتك فانك لا تدري يا عبد الله ما اسمك
 غدا وفي الخبر ان الله تعالى لما اخرج الذرية من صلب آدم

عليه السلام قالت الملائكة يا رب ان الارض لا تسعهم
 قال اني جاعل فيهم موتاً قالت لا يهنتهم العيش قال اني
 جاعل فيهم املاً وقال بعض العلماء بلغني ان الانسان خلق
 احمق وتولا ذلك لما تهنا عيشا وقال سلمان الفارسي رحمه الله
 ثلاثة ابكتني حتى اضحكتني مؤمل الدنيا والموت يطلبه وغافل
 وليس بمغفل عنه وضاحك ملء فاه لا يدري اسأخط
 عنه رب العالمين امر راض قال وثلاثة احزنتني حتى ابكتني
 فراق محمد صلى الله عليه وسلم وحزبه الاجبة وهول المطلع
 والوقوف بين يدي لا ادري الى الجنة يؤمرني ام الى
 النار وقال بعض العلماء الزهد في الدنيا قصر الامل
 ليس باكل القليظ ولبس العباء وقيل للحسن يا ابا سعيد
 لا تغسل قميصك فقال الامر اعجل من ذلك وكان يقول
 الموت معقود بنواصيكم والدنيا تطوى من وراءكم ويروى
 عن علي بن ابي طالب انه قال ايها الناس اتقوا الله الذي ان
 قلتم سمع وان اضمرتم علم وبادروا الموت الذي ان هربتم
 ادرككم وان اقمتم اخذكم ويروى ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال في بعض خطبه ايها الناس ان الايام تطوى والاعمال
 تمحى والابدان في الشرى تبلى وان الليل والنهار يتراكضان
 تراكض البريد يقربان كل بهيمة ويخلقان كل جديد
 ويأتیان بكل موعود وفي ذلك عباد الله ما الهى عن
 الشهوات ورغب في الباقيات الصالحات وقال معسر
 كم من مستقبل يوم لا يكماه ومغتفر غدا لا يبلغه ولوراستم
 الاجل ومسيره انقضت الامل وغروب شمس الزمان

قال بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم
 غَرَّ جَهْلُ وَلَا أَمَلُهُ يَمُوتُ مَنْ جَاءَ أَجَلُهُ وَمَنْ دَنَا مِنْ حَتْفِهِ
 لَمْ تَفْنِ عَنْهُ حِيلَةٌ وَمَا بَقِيَ الْآخِرَةُ بِقَدْرِ غَايَةِ أَوَّلِهِ
 وَالْمَرْءُ لَا يَصْحَبُهُ فِي الْقَبْرِ إِلَّا عَمَلُهُ

وروى عن الجاحظ أنه قال في كتاب البيان وجد مكتوباً
 على حجر يا ابن آدم انك لو رايت يسير ما بقي من اجلك لزهدت
 في طول ما ترجو من املك ولرغبت في الزيادة من عملك
 ولقصرت من حرصك وحيلك وانما يلقاتك غداً اندمك
 وقد زلت بك قدمك واسلمك اهلك وحشمك وتبرأ
 منك القريب وانصرف عنك الحبيب وفيما يروى انه ليس
 من يومياتي الا قال يا ابن آدم تزود مني فاني يوم جديد
 واني على ما صنعت في شهيد واني ذاهب فلا اعود ثم ختم
 عليه بخاتم فلا يكسر الى يوم القيامة وينشده

مَضَى امْسُكَ الْمَاضِي شَيْدًا مَعْدًا وَأَعْقَبَهُ يَوْمٌ عَلَيْكَ شَيْدٌ
 فَإِنْ كُنْتَ بِالْأَمْسِ أَقْبَرْتَ أَسَاءَةً فَإِذَا رَاحَ خَسَانٌ وَأَنْتَ حَمِيدٌ
 وَلَا تَبْقُ فِعْلُ الصَّالِحِينَ إِلَى الْغَدِ لَعَلَّ غَدًا يَأْتِي وَأَنْتَ فَقِيدٌ
 إِذَا مَا الْمُنَايَا أَخْطَأَتْكَ وَفَقَدَتْ حَمِيمَكَ فَأَعْلَمْ أَنَّهَا سَتَعُودُ

فَضَّلْ اعلم ان الامل احد قواعد الدنيا التي لا تغمر
 الالبها وذلك ان العلماء اذ حصر واما يصل به الدنيا الى
 ستة اشياء وهي دين متبع وسلطان قاهر وعدل
 كامل وامن عام وخصب دار وامل فسيح اما الدين المتبع
 فانه يصرف النفوس عن شهواتها فيصير رقيقا عليها في
 خلواتها واما السلطان التماهر فانه تتالف برهيته الاهواء

المختلفة وتنكف بسطوته الايدي المتعادية وكذلك قال بعض
 الحكماء الادب دبان ادب شريعة وهو ما ادى بالفرض وادب
 سياسة وهو ما عمّر الارض وأما العدل الشامل فانه يدعو
 الى الالفة ويبعث على الطاعة وتعمّر معه الارض وتثمر به
 الاموال والنسل ويامن به السلطان لانه لا شيء اسرع
 في خراب الدنيا ولا افسد لضمائر الخلق من الجور لانه ليس
 يقف على حد ونهاية وأما الامن العام فانه تطمين اليه
 النفوس وتنتشر ويانسي به الضعيف فينبعث فليس لثاقف
 راحة ولا لحاذر طمأنينة ولذلك قيل الامن اهنأ عيش
 والعدل اقوى جيش وأما الخصب الدار فلانه يؤل الى
 الغنى والغنى يحدث الامنة والسياسة فتستمتع النفوس في
 التوسع وتكثر المواساة والمواصل وأما الامل الفسح *
 فلانه يبعث على اقتناء ما يقصر العمر عن استيعابه وتكول
 ان الثاني يرتقق بما انشاء الاول حتى يصير به مستغنيا *
 لافتقر اهل كل عصر الى انشاء ما يحتاجون اليه من منازل
 السكنى وارض الحرث وفي ذلك من الاعواز وتعذر الامكا
 ما الاخفاء به فارفق الله سبحانه الخلق باتساع الامل حتى
 عمّره الارض فتم صلاحها فصارت تنقل بغير انهاء الى
 قرن بعد قرن فيتم الثاني ما ابقاه الاول من عمارتها وبرق
 الثالث ما احدثه الثاني من شعبها لتكوز احوالها على ممر
 الاعصار ملتزمة وامورها منتظمة ولو قصرت الامل
 لما تجاوز الواحد حاجة يومه ولا تعدى ضرورة وقته *
 وكانت تنقل الى من ياتي بعد خرابا لا يجد فيها بلغة ولا يدك

منها حاجة ثم تنقل الى من يحج بعهد باسوء من ذلك حالا حتى
لا ينتمى لها نيت ولا يمكن فيها نيت ولذلك روى عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال الامل رحمة من الله عز وجل لامرئ
ولولاه ما غرس غارس شجرا ولا ارضعت امرؤا ولدا وعن مطرف
ابن عبد الله انه قال لو علمت متى اجلى لم خشيت على ذهاب
عقلي ولكن الله تعالى من على عباده بالفضلة عن الموت ولولا
الفضلة ما تهتوا عيشا ولا قامت بينهم الاسواق وقد قال الله
وللنفوس وان كانت على وجل من الميتة امال تقوى بها
فالمرء يبسطها والذئب يعضها والنفس تنشرها والموت يطويها
فلما كان الامل من اقوى اسباب في عمارة الدنيا كان في
الآخرة من اعظم اسباب غفلتها وخرابها وقلة الاستعداد
لها لان طول الامل هو العائق عن كل خير والجالب لكل شر
وانه الداء العضال الذي يوقع الخلق في انواع الفتن
والبلايا ولقد افصح لبيد بن ربيعة مع اعرابية بما بين به
حال الامرين فقال

اَكْذِبِ النَّفْسَ اِنْ حَدَّثَتْهَا ۖ اِنْ صَدَّقَ النَّفْسَ تَرَكَ الْاَمَلَ
غَيْرَ اَنْ لَا تَكْذِبَنَّهَا فِي التَّقَى ۖ وَآخِرُهَا بِالْبِرِّ لِلَّهِ الْاَجَلَ
اعلم ان طول الامل يهيج للانسان اربعة اشياء احدها
ترك الطاعة والكسل فيها لانه يقول سوف افعل *
والا يامر بين يدي ولا يفوتني ذلك ولقد صدق داود
الطائي فيما يروى عنه حيث قال من خاف الوعيد قرب
اليه البعيد ومن طال امله ساء عمله وعن يحيى بن معاذ
انه قال الامل قاطع من كل خير والطمع مانع من كل حق

والصبر صائر إلى كل ظفر والنفس داعية إلى كل شر والثاني
ترك التوبة وتسويفه يقول سوف اتوب وفي الأيام سعة وأنا
شاب وسني قليل هذا ونحوه يحرك إلى الرغبة في الدنيا والمصر
عليها ليتيسر له بذلك العيشة فيها وأقل ما في الباب أن يشتغل
ويضيع وقته باهتمام أشياء لعله لا يدركها وقد روى
عن أبي ذر رحمه الله أنه قال قتلني هم يوم لم أدركه قيل وكيف
ذلك يا أبا ذر قال إن أملني جاوز أجلي والثالث القسوة في
القلب قال الله سبحانه فطال عليهم الأمد فقصت قلوبهم
لأن القلب إنما يصفو ويرق بذكر الموت والقبر والجنة والنار
فإذا طال أمله كان فكره وذكره الدنيا وأسبابها والرابع
نسيان الآخرة كما ورد في الحديث أن طول الأمل ينسي الآخرة
فإذا طال أمل الإنسان قلت طاعته وتأخرت توبته وكثرت
معصيته واشتد حرصه وقسا قلبه وعظمت غفلته عن
الآخرة فأى حالة أسوأ من هذه وإى أفة أعظم من هذه
وكل هذا سبيله طول الأمل وحده الأمل إرادة الحياة *
للوقت المتراخي بالحكم وقصر الأمل هو ترك الحكم فيه بأن
يقيد بالاستثناء بمشيئة الله تعالى وعلمه بالذكر أو بشرط
الصالح والإرادة وأما علاجه فبأن يخطر الإنسان في
قلبه ذكر الموت والقبر وخسارة الدنيا في جنب شرف
الآخرة وجلالتها ويتفكر أيضا في إخوانه وأقرانه الذين
غافهم الموت في وقت لم يحتسبوه ويقول لعل حالي مثل
حالهم ويتذكر قول عيسى عليه السلام الدنيا ثلاثة أيام
أمس مضى ما بيديك منه شيء وغدا لا تدري أنت تدركه

أمر لا يوم أنت فيه فاعتنم منه ثم قول ابي الدرداء الدنيا
 ثلاث ساعات ساعة مضت وساعة أنت فيها وساعة *
 لا تدري اتدركها ام لا فلست تملك بالحقيقة الساعة *
 واحدة اذ الموت من ساعة الى ساعة ثم قول بعض العلماء
 الدنيا ثلاثة انفاس نفس مضى عملت فيه ما عملت ونفس
 انت فيه لا تدري اتملكه ام لا اذكر من يتنفس نفساً فحياً
 الموت قبل النفس الاخر فلست تملك في الحقيقة الانفساً
 واحداً الا يوماً ولا ساعة فيتبادر في هذا النفس الواحد
 الطاعة قيل ان يفوت والى التوبة ولعله في النفس الثاني
 يموت وليوخ نفسه يقول احذري يا نفسي الفرو ولا
 تهتمي بالرزق المقدور فلعلك لا تبقيين لحتاجي اليه فيكون
 وقتك ضائعاً والهم فضلاً وما عسى ان يهتم الانسان
 ليوم او ساعة او نفس واحد فاذا تذكر الانسان هذه *
 الاذكار وواظب عليها بالاعادة والتكرار قصر امله باذن الله
 تعالى فحينئذ يرى نفسه تبادر الى الطاعة وتبطل التوبة *
 وتجنب المعصية وترهق في الدنيا وطلبها وتتذكر الآخرة
 وهو الها فتزول عن قلبه القسوة وتبدو فيه الرقة
 والصفوة وتستشعر عند ذلك الخوف من الله تعالى *
 والخشية فيستقيم له امر العبادات ويقوى له الرجاء فان
 يسعد في الآخرة وكل ذلك بعد فضل الله تعالى بقصر الامل
 وبالله التوفيق واما الفرق بين الامل والاماني فالامل
 ما تقيدت باسباب وذلك ان الرجاء والامل انما يكونان
 بعد تهيد العمل قال الله تعالى ان الذين امنوا والذين هاجروا

وجاهدوا في سبيل الله أو لئلك يرجون رحمت الله وهذا مثل
 من زرع زرعاً فيما مل في منفعتة وأما الأمانى فهي ما تجردت
 عن اسباب قال الله تعالى وغرتكم الأمانى وقال عليه السلام
 الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع
 نفسه هو اهواها وتغنى على الله الأمانى وعن جابر بن زيد رحمه الله
 انه قال اياكم والأمانى فوالله ما نال بها عبد خيراً فيما مضى
 ولا يناله فيما بقي وقال تعالى ليس بامانيكم ولا امانى اهل الكتاب
 من يعمل سوءاً يجز به غير ان الأمانى تروح القلب اذا اغتم*
 قال الشاعر
 حَرَكَ مُنَاكَ إِذَا اغْتَمَمْتَ قَانِبَاهُمَا رَوْحُ الْخَرِ
 إِذَا تَمَنَيْتُ بَيْتَ اللَّيْلِ مُغْتَبِطًا ۖ إِنَّ الْمُنَى رَأْسُ أَمْوَالِ الْمَفَالِسِ
 والله سبحانه نسأله التوفيق لما يحبّه ويرضاه

الفصل الثاني في الحرص

قال الله سبحانه وتجبون المال جاجتاً وفي الحديث عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اياكم وامهات
 الخطايا فانهن ثلاثة الحسد والحرص والكبر ومن كتاب لفضيه
 قال وأصل البلاء والشر في ست خصال منها تتوال الذنوب
 وقيل ان عدو الله ابليس قال اذا كانت خصلة منها في
 شيطان كان ما رداً اذا اجتمع في شيطان واحد فلا
 تسال عنه اولهن الكبر وهو ذنب ابليس اللعين والثانية
 العجب وهو ياكل الحسنات كما تاكل النار الحطب والثالثة
 البخل وصاحبه محروم من خير الدنيا والاخرة والرابعة
 البغي وهو راجع على صاحبه قال الله سبحانه انما بغىكم على
 انفسكم والخامسة الحسد وصاحبه ابدام مغمور والسادسة

أظنها الحرص والله أعلم وينشئ
 قد سكاراً سروراً رأس الدهر المشيب : إن الحرص على الدنيا في تعب
 وذلك أن الإنسان إذا غلب عليه حب المال وبعد الأمل
 بعثه الحب على طلبه ودعاه الأمل إلى الشح والحرص والشح
 أصل لكل ذنب وسبب لكل لؤم ولذلك قيل الحرص فساد
 للدين وللبروة ويروى أن أعرابياً عاتب أخاه على الحرص
 فقال يا أخي أنت طالب ومطلوب بطلبك من لا تقوته وانت
 تطلب كل ما قد كفيته فكان ما غاب عنك قد كشف لك
 وما انت فيه قد نقلت عنه كانك يا أخي لم تر حرصاً محرماً
 وزاهداً مريضاً وقد قال الشاعر

أراك يزيدك الأكارح حرصاً : على الدنيا كأنك لا تموت
 فهل لك غاية أن تصيروماً : اليها قلت حسبي قد رضية
 وحكي عن الشعبي أنه قال إن رجلاً صاد قبراً فقال ما تريد
 أن تصنع بي قال اذبحك وأكلك فقالت والله ما أشقى من
 ضرر ولا أشبع من جوع ولكن أعلمك ثلاث خصال هي خير
 لك من أكل أما واحدة فاعلمكها وأنا في يدك وأما الثانية فإذا
 صرت على الشجرة وأما الثالثة فإذا صرت على الجبل فقال
 هاتي الأولى فقالت لا تلهفن على فائت فخلاها فلما صارت
 على الشجرة قال هاتي الثانية قالت لا تصدقن بما لا يكون أنه
 يكون ثم طارت فوقفت على الجبل فقالت يا شقي لو ذبحتني
 لأخرجت من حوصلي درتين في كل واحدة عشر وزناً قال
 قال فعرض على شفتيه وتلف وقال هاتي الثالثة فقالت
 انت قد نسيت اثنتين فكيف أخبرك بالثالثة المراقل لك

لا تلهفن على ما فاتك ولا تصدق بما لا يكون انه يكون وانا
 كحى وریشى ودمى لا يكون عشرين مثقالا فكيف يكون فى
 حوصلتى دريان فى كل واحدة عشرون مثقالا ثم طارت
 وذهبت قال بعض العلماء وهذا مثال لفرط طمع الادميين
 فانه يعنيه عن درك الحق حتى يقدر ما لا يكون وروى عن
 ابى محمد الزيدى انه قال دخلت على الرشيد فوجدته ينظر
 فى ورقة مكتوب فيها بالذهب فلما رانى تبسم فقلت فائده
 اصلح الله امير المؤمنين قال نعم وجدت هذين البيتين فى
 بعض خرائن بنى امية فاستحسنتهما وقد اضفت اليهما ثالثة
 وانشدنى

اذا سُدَّ بابُ غمِّكَ مِنْ دُورِ حَيَاةٍ ۖ فَدَعْمَهَا لِآخَرَى تَبْقَى لَكَ وَبِهَا
 فَانْخَرِبِ الْبَطْنَ يَكْفِيكَ مَلْتَهُ ۖ وَيَكْفِيكَ سَوَاءُ آتِ الْأُمُورِ ^{لَا تُخَيِّبُهَا}
 وَلَا تَكُنْ مُبْذِلًا لِعَرَضِكَ وَلِجَنبِ ۖ رَكُوبِ الْمَعَاصِي يَحْتَسِبُ عِقَابُهَا
 وَيُقَالُ الْخَرِيصُ اسِيرٌ مَهَانَةٌ لَا يَنْفِكُ اسْرَهُ وَقَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ
 وَجَدْتُ أَطْوَلَ النَّاسِ غَمًّا الْحَسُودَ وَاهْنًا هُمْ عِيشًا الْقَنُوعَ
 وَاصْبِرْهُمْ عَلَى الْأَذَى الْخَرِيصُ إِذَا طَمِعَ وَالْخَفِضُ هُمْ عِيشًا
 أَرْفَضُهُمُ الدُّنْيَا وَأَعْظَمُهُمْ نَدَامَةً الْعَالَمُ الْمَفْرُطُ وَقِيلَ
 لِبَعْضِ الْحُكَمَاءِ أَيُّ أَيْسَرٍ لِلْعَاقِلِ وَأَيْبَاهَا أَعُونَ عَلَى دَفْعِ الْحَزَنِ
 قَالَ أَيْسَرُهَا إِلَيْهِ مَا قَدِمَ مِنْ صَالِحِ الْعَمَلِ وَأَعُونَهَا عَلَى
 دَفْعِ الْحَزَنِ الرِّضَى بِمَحْتَوْرِ الْقَضَاءِ وَرَوَى عَنْ أَبِي مُوسَى
 الْأَشْعَرِيِّ أَنَّهُ قَالَ نَزَلَتْ سُورَةُ نَحْوِ بَرَاءَةٍ ثُمَّ رَفَعَتْ فَحَفِظْتُ *
 مِنْهَا أَنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ هَٰذَا الدِّينَ بِأَقْوَامٍ لَا خِلَافَ لَهُمْ وَلَوْ أَنَّ
 لَبْنَ آدَمَ وَادِيًا مِنْ ذَهَبٍ لَتَمَنَّى ثَانِيًا وَلَا يَمْلَأُ جُوفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا

التراب ويتوب الله على من يشاء وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال منهومان لا يشبعان منهومان العلم ومنهومان المال وقد
 ذكرنا في قنطرة الدنيا من هذا المعنى ما يكفي والله المستعان
 ولما كان الحرص وجبا للمال في الادنى جيلة ضرورة وطبيعة
 مضلة مهلكة راينا ان نضيف الى هذا الفصل بابا في ذكر
 القناعة التي هي ضد الحرص وقد اثني الله ورسوله على القناعة
 كما سيأتي ان شاء الله هـ باب في ذكر القناعة هـ
 اعلم ان القناعة برزق الله تعالى اول منازل الرضى عن الله
 سبحانه واذا اراد الله بعبد خيرا اغناه بالقنوع وارضاه بما
 قسم له قال الله سبحانه ومن يهمل من الصالحات من ذكر او
 اوائى وهو مؤمن فلنجسته حياة طيبة قال مجاهد هي
 القناعة وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال طوبى لمن هلك
 للاسلام وكان عيشه كما فاق وقع به وروى عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال الحريص الجاهل والقانع الزاهد يستوفيا
 اكليهما غير متقصص منه شيء وروى انه قال للمسبح عليه السلام
 ما بال المشايخ احرص على الدنيا من الشباب قال لانهم *
 ذاقوا من طعم الدنيا ما لم يذوقه الشباب وقال بعض الحكماء
 من قنع كان غنيا وان كان فقيرا ومن لم يقنع كان فقيرا *
 وان كان مكثر او قال بعض البلغاء اذا طلبت العز فاطلبه
 بالطاعة واذا طلبت الغنى فاطلبه بالقناعة فمن اطاع الله
 عز نصره ومن لزم القناعة زال فقره وفي الحديث عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم انه قال ليس الغنى عن كثرة العرض انما
 الغنى غنى النفس وعن ابي حازم انه قال ثلاثة من كن فيه كل

عقله ومن كان فيه واحدة منهن كل ثلث عقله من عرف نفسه
 وحفظ لسانه وقنع بما رزقه الله وانشد لابي العتاهية
 نَصِفُ الْقَنُوعَ وَاتِّبَاعَهُ ۖ وَاتِّبَاعَهُ بِمَا يَجْمَعُ
 لَهُ دُرُودِي الْقَنَاعَةِ مَا ۖ أَصْفَى مَعَايِشِهِمْ وَمَا أَوْعَى
 مَنْ كَانَ يَتَّبِعِي أَنْ يَعْرِفَ وَأَنْ ۖ تَهْدِي خَلْقَهُ فَلَا يَطْعَمُ
 فَمَنْ الْقَنُوسِ بِقَدْرِ رَغْبَتِهَا ۖ وَغَنَى الْقَنُوسِ بِقَدْرِ مَا تَصْنَعُ
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا شئت أن تحيي غنيا فلا
 تكن في حالة الارضية بدونها وعنه صلى الله عليه وسلم انه
 قال ما من عبد الا بينه وبين رزقه حجاب فان قنع واقتصد
 آتاه رزقه وان هتك الحجاب لم يزد في رزقه وقال اكثروا من ضيفي
 من باع الحرص بالقناعة ظفر بالقي والثروة والقناعة على
 ثلاثة اوجه الاول ان يقنع الانسان بالبلغة من دنياه ويصرف
 نفسه عن التقرض لما سواه وهذا اعلى منازل اهل القناعة
 وقد روى عن مالك بن دينار انه قال ان هدا الناس من لم
 تجاوز رغبته من الدنيا بلفته وقال بعض الحكماء الرضي بالكفاف
 يؤدي الى العفاف وانشد بعض اهل الادب وذكر انها العلى
 ابن ابي طالب

افادني القناعة كل عز ۖ وهل عز اجل من القناعة
 فصيرها لنفسك راس مال ۖ وصير بعدد ما التقوى بها
 تحرز حين تقى عن لبس ۖ تنعم في الجنان بصبر ساعه
 الثاني ان تنتهي به القناعة الى الكفاية ويحذف الفضول
 والزيادة وهذا الوسط احوال المقنع وقال بعض الحكماء
 طلب ما فوق الكفاية اسراف وينشبه

ان القناعة والعفاف :: لينفيان عن الغنى
فاذا صبرت عن المني :: فاشكر فقد نلت المني

والوجه الثالث ان تنتهي به القناعة الى الوقوف الى ما سخر
فلا يكره ما اتاه وان كان كثيرا ولا يطلب ما تعذر وان كان
يسيرا وهذا الحال اذ في اهل منازل القناعة وفي مثلها قد حكى
عن ذي النون المصري انه قال من كانت قناعته سمينة طابت
له كل مرقعة وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الدنيا دول
فما كان لك منها اتاك على ضعفك وما كان منها عليك لم
تدفعه بقوتك ومن اتقطع رجاءه مما فاته استراح بدنه
ومن رضى بما رزقه الله قرت عينه وعن ابي حازم والاعرج
انه قال وجدت الدنيا شيئين شيء هولي لن اعجله قبل
اجله ولو طلبته بقوة اهل السموات والارض وشيء هو
لغيري وذلك بما لم امله فيما مضى ولا انا له فيما بقي يمنع
الذي لي من غيري كما يمنع الذي لغيري مني ففي اي هذين
افني عمري واهلك نفسي وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال خير امتي الذين لم يعطوا حتى يبطلوا ولم يقتربوا
حتى يسئلوا والله سبحانه نسئله ان يحسن لنا التوفيق فيما
منع ويصرف عنا الرغبة فيما منع واما الدواء الذي يكسب
القناعة وينزل الحرص به فهو مركب من ثلاثة اركان الصبر
والعلم والعمل ومن مجموع ذلك خمسة امور الاول وهو العمل
الاقتصاد في المعيشة والرفق بالاتفاق فمن اراد عز القناعة
فليقتصر في جميع احواله على ما لا بد منه بل ان كان وحده
ينبغي ان يقنع بثوب واحد خشن ويقنع باي طعام وجد

ويقلل من الادام ما امكنه ويوطن نفسه عليه وان كان له عيال
فليرد كل واحد منهم الى هذا القدر فان هذا القدر يتيسر باقل
جهد ويمكن معه الاجمال في الطلب والاقتصاد في المعيشة
هو الاصل في القناعة ونعني به الرفق في الانفاق وترك الخرق
اذ قال صلى الله عليه وسلم ان الله يحب الرفق في الامر كله وقال
ايضا ما عال اى افتقر من اقتصد وقال ثلاثة منجيات خشية الله
في السر والعلانية والقصد في الغنى والفقر والعدل في الرضى
والغضب وروى ان رجلا ابصر ابا الدرداء وهو يلتقط
جثا من الارض وهو يقول ان من قهرك قصدك في معيشتك
وعن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الاقتصاد حسن
السمة والهدى الصالح جزء من بضع وعشرين جزءا من النبوة
وفي الخبر التدبير نصف المعيشة وقال عليه السلام من اقصد
اغناه الله ومن بذر افقره الله وقال اذا اردت امراف عليك
بالتؤدة حتى يجعل الله لك فرجا ومخرجا والتؤدة في الانفاق
من اهم الامور الثاثة انه اذا تيسر له في الحال ما يكره فلا
ينبغي ان يكون شديد الاضطراب لاجل الاستقبال ويعينه
على ذلك قصر الامل والتحقيق بان الرزق الذي قد رزقه لا بد ان
يايه وان لم يشدد حرصه عليه وينبغي ان يكون واثقا بوعده
تعالى اذ قال وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ويقال
الاهتمام بما لم يكن بلاء كائن وفي مثل ذلك قيل

وَمَنْ يُفِقِ السَّاعَاتِ جَمَعَ مَالَهُ خِفَ فَقْرَهُ الَّذِي صَنَعَ الْفَقْرَ
وقد قال عليه السلام لا ينبغي خالدا لاتباسا من الرزق ما نهزئت
رؤسكا فان الانسان تلذه امه احر ليس عليه قس ثم رزقه الله

ويروى انه صلى الله عليه وسلم من يابن مسعود وهو حزين
فقال له لا يكثر همك ما قدر لك يكن وما ترزق يا تيك وقال
ايها الناس اجعلوا في الطلب فانه ليس للعبد الا ما كتب له ولن
يذهب عبد من الدنيا حتى ياتي به ما كتب له منها وهي راحة *
ولا ينفعك الانسان عن الحرص الا بحسن ثقة بتدبير الله في
تقدير رزاق العباد وان ذلك يحصل لا محالة مع الاجمال في
الطلب بل ينبغي ان يعلم ان رزق الله العبد من حيث لا يحتسب
اكثر فان استدعنه باب كان ينتظر الرزق منه فلا ينبغي ان
يضطرب قلبه من اجله وقد قال عليه السلام ابي الله ان
يرزق عبده المؤمن الا من حيث لا يحتسب وقال المفضل *
الضبي قلت لاعمري من اين معاشك قال بزاز الحاج قلت فاذا
صدروا فبكى فقال لو لم نعش الا من حيث ندرى لم نعش
وقيل لحكيم من اين تنفق فقال لو علمت ذلك لنفد وقال جل
لاي حازم انك فقير فقال كيف اكون فقيرا ومولاى له ما في
السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى فقال اتراه
يلقى عليك الخبز من السماء فقال لو لم تكن الارض له لكان
يلقى على الخبز من السماء فقال الرجل لا اقوى على مجادلتك
فقال ابو حازم كذلك الباطل لا يقوى على الحق فهذا دواء *
القناعة من جهة المعرفة لا بد منه لدفع تخويف الشيطان بالفقر
قال الله تعالى الشيطان يعدكم الفقر الآية الثالث ان يعرف
ما في القناعة من عز الاستغناء وما في الطمع والحرص من اللذل
فان تحقق عنده ذلك ابتعث رغبته في القناعة لانه في
الحرص لا يخلو من تعب وفي الطمع لا يخلو من ذل وليس في

القناعة الا امر الصبر عن الشهوات والفضول وهذا الم لا يطلع
عليه احد وفيه ثواب الاخرة واما ذل الطمع وتعب الحرص فهو
مما يظهر للناس وفيه الوبال والاثم وقوت عن النفس والعجز
عن اقامة الحق فان من كثر حرصه وطمعه كثرت حاجته الى
الناس فلا تمكنه دعوتهم الى الحق وفي ذلك المداهنة وهلاك
الدين ومن لا يؤثر عن النفس عن شهوات البطن فهو ركيك العقل
ضعيف الايمان اذ قال صلى الله عليه وسلم عن المؤمن استغناء
عن الناس وفي الخبر ما استغنى احد بالله الا اقتقر اليه الناس
ف قيل استغن بالله فكل امرئ اصبح يرجوه فقير اليك الرابع
ان يكثر تأمله في تنعم اليهود والنصارى وارذال الناس والحقهاء
والسفهاء ومن لا دين له ولا عقل ثم ينظر الى احوال الانبياء
والاولياء والى سمة الخلفاء الراشدين وسائر الصحابة والتابعين
لهم باحسان ويستمتع احاديثهم ويتطلع احوالهم ويخبر عقله *
بان يكون على شبه اذال الخلق او على الاقتداء بمن هو اعز
اصناف الخلق عند الله تعالى حتى يهون عليه بذلك الصبر
على القليل والقناعة باليسير فانه ان تنعم في البطن فالحمار اكثر
اكلامه وان تنعم في الجماع فالحنزير اعلا رتبة منه فيما قيل
وان تزين باللباس ففي اليهود والروم والسفهاء من هو اعلا
رتبة منه وان قنع بالقليل ورضى به لم يسأله في رتبته *
الا الانبياء والاولياء وبالله التوفيق الخامس ان يفهم ما في
جمع المال من الخطر كما تقدم في افات المال وما فيه من
خوف السرقة والنهب والضياع وما في خلوا يدينه من الامن
والفراغ مع الحبس يوم القيامة في الموقف عن باب الجنة خمسة

عام فانه اذا لم يقنع بما يكفيه التحق بزمرة الاغنياء ويتم ذلك بان
 ينظر ابد الى من هو دونه في الدنيا وقد روى عن ابي ذرجه الله
 انه قال اوصاني خليلي ان انظر الى من هو دوني لا الى من هو
 فوقني يعني في امر الدنيا فهذه الامور تكسب القناعة وعمادة
 الصبر وقصر الامل وان يعلم ان غاية صبره في الدنيا ايام قليلة
 هو سبب التمتع دهورا لا غاية لها فيكون كالمرضى الذي يصبر
 على مرارة الدواء لشدة طبعه في انتظار الشفاء وذلك لا يتم
 الا بعون الله وتوفيقه نسأل الله تعالى ان يرزقنا ذلك بمنه
 وكرمه وفضله انه ارحم الراحمين

الفصل الثاني في دم الغضب

قال الله تعالى اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحية حية لجاهلية
 ذم الله الكفار بما تظاهروا به من الحية الصادرة عن الغضب
 بالباطل ومدح المؤمنين بما انعم عليهم من السكينة وفي
 الحديث ان رجلا قال يا رسول الله مرني بعمل يدخلني الجنة *
 واقل قال لا تغضب وعن ابن عمر انه سأل عليه السلام فقال
 ماذا يبعدني من غضب الله قال لا تغضب وعن ابن مسعود
 عنه عليه السلام انه قال ما تقدون الصرعة فيكم قلنا الذي
 لا يصرعه الرجال قال ليس ذلك ولكنه الذي يملك نفسه
 عند الغضب وفي حديث آخر ليس الشديد بالصرعة انما
 الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب وعنه ايضا انه قال
 من كف غضبه ستر الله عورته وقال بعض البلغاء من ردد
 غضبه هدد من اغضبه وعن داود او سليمان عليهما السلام
 الشك مني انه قال يا بني اياك وكثرة الغضب فان كثرة الغضب

تستحق فؤاد الرجل الحليم وعن عكرمة في قوله تعالى وسيداه
وحصو را قال السيد الذي لا يغلبه الغضب وعن أبي المرداء
قال قلت يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة قال لا تغضب
وعن يحيى بن زكرياء انه قال لعيسى عليهما السلام لا تغضب *
قال لا استطيع ان لا اغضب انما انا بشر قال لا تقتن ما لا قال
هذا عسى وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الغضب يفسد
الايمان كما يفسد الصبر العسل وعنه ايضا انه قال ما غضب
احدا الا اشقى على جهنم وقال رجل اى شىء اشد من جحيم قال
غضب الله قال فما يبعدنى من غضب الله قال ان لا تغضب
وعن الحسن انه قال يا ابن آدم كلما غضبت وثبت يوشك ان
تثبت وثبة فتقع في النار وعن ذى القرنين رحمه الله انه لقي ملكا
من الملائكة فقال علمنى علما ازاد به ايمانا ويقينا قال لا تغضب
فان الشيطان اقدر ما يكون على ابن آدم حين يغضب فرد الغضب
بالكظم واسكنه بالتؤدة واياك والجملة فانك اذا عجلت اخطأت
حظك وكن سهلا كينا للقريب والبعيد ولا تكن جبارا عنيدا
وعن وهب بن منبه ان راهبا كان في صومعة فاراد الشيطان
ان يضلّه فلم يستطع فجاءه حتى ناداه فقال افتح فلم يجبه *
فقال افتح فاني ان ذهبت ندمت فلم يلتفت اليه فقال انا المسيح
فقال الراهب وان كنت المسيح فما اصنع بك الست امرتنا بالعبادة
والاجتهاد ووعدتنا القيامة فلو جئتنا اليوم بغير ذلك لم
نقبله منك قال فقال انه هو الشيطان وقد اردت ان اضلكم
فلم استطع فجئتك لتشتلنى عما شئت فاخبرك قال ما اريد
ان اسالك عن شىء قال فولى مدبرا فقال له الراهب لا تسمع

قال بلي قال اخبرني في اخلاق بني ادم اعون لك عليهم قال
 الحدة ان الرجل اذا كان حديد اقلبناه كما تقلب الصبيان الكرة
 وقال بعض العلماء ان الشيطان يقول وكيف يغلبني ابن ادم
 فاذا رضى جئت حتى اكون في قلبه واذا غضب طرت حتى
 اكون في راسه وعن جعفر بن محمد انه قال الغضب مفتاح
 كل شيء وقال بعض الانصار راس الحق الحدة وقائده الغضب
 ومن رضى بالجهل استغنى عن العلم الحكم زين ومنفعة
 والجهل شين ومضرة والسكوت عن الاحق جوابه وعن
 مجاهد انه قال قال ابليس ما اعجزني بنو ادم ولم يعجزوني
 في ثلاث اذا سكر احدهم اخذنا بخزائمه وقد ناهى حيث
 شئنا وعمل لنا بما احببنا واذا غضب قال بما لا يعلم وعمل بما
 يندم ونجلاه بما في يديه ونهته بما لا يقدر عليه وقيل الحكيم
 ما املك فلانا لنفسه فقال اذا لاتذله الشهوة ولا يصرعه
 الهوى ولا يغلبه الغضب وقال بعضهم اياك وغرة الغضب
 فانه يصيرك الى ذل الاعتذار وعن ابن مسعود رحمه الله
 انه قال انظر والى حلم الرجل عند غضبه وامانته عند
 طبعه وما علمك بحلمه اذا لم يغضب وما علمك بامانته
 اذا لم يطمع ويروى ان عمر بن عبد العزيز كتب الى عامله
 ان لاتعاقب عند غضبك فاذا غضبت على رجل فاحبسه
 واذا سكن غضبك فاخرجه فعاقبه على قدر ذنبه ولا تجاوز
 به خمسة عشر سوطا وقال بعض السلف لابنه يا بني
 لا يثبت لعقل عند الغضب كما لا يثبت روح الحي في التنور
 المسجور فاقل الناس غضبا اعقلهم فان كان للدنيا كان داهيا

مكر وان كان للاخرة كان علما وحلما ويقال الغضب عدو
 العقل والغضب غول العقل وكان عمر رضي الله عنه اذا خطب
 يقول في خطبته افلم منكم من حفظ عن الهوى والطمع والغضب
 وقال بعض العلماء من اطاع غضبه وشهوته ادياه الى النار
 وقيل انه قيل لابن المبارك اجعل لنا حسن الخلق في كلمة فقال
 ترك الغضب ويروى ان بعض الانبياء عليهم السلام قال
 لمن معه من تكفل لي ان لا يغضب فيكون معي في درجتي
 ويكون بعدى خليفتي فقال شاب من القوم انا ثراعا عليه
 فقال الشاب انا ووفى له فلما مات كان في منزلته بعده
 وهو ذو الكفل في قول بعضهم سمي به لانه تكفل بترك الغضب
 فوفى به وعن وهب بن منبه انه قال للكفر اربعة اركان
 الغضب والشهوة والخرق والطمع * بيان حقيقة الغضب
 اعلم ان الله سبحانه لما خلق الحيوان معرضا للفساد والموتان
 باسباب في داخل بدنه واسباب خارجة عنه انعم عليه بما
 يحويه من الهلاك والفساد الى وقت الاجل المعلوم اما السبب
 الداخل فهو ان ركه من الرطوبة والحرارة فهما متعاديتان
 متضادتان والحرارة تجفف الرطوبة حتى تتفتت اجزاءها
 وتصير نجارا يتصاعد منها ولولو يتصل بالرطوبة مدد *
 من الغذاء يجبر ما النحل من اجزائها لفسد الحيوان فخلق الله
 الغذاء الموافق لبدن الحيوان وخلق في الحيوان شهوة تبعث
 على تناول الغذاء كما لو كل به في جبر ما انكسر وتحلل ليكون
 ذلك حافظا له من الهلاك بهذا السبب واما الاسباب
 الخارجة فكالسيف والسنان وساثر المهلكات التي يقصد بها

فافتقر الى قوة وحمة تشور من باطنه فيدفع بها المهلكات عنه
 فخلق الله الغضب من النار فجعله بطينة الانسان فتى قصد
 بمكروه اشتعلت نار الغضب وثارت ثورا نايغلى بها دمار القلب
 وينتشر في العروق ويرتفع الى اعلى البدن كما يرتفع الماء الذي
 يغلى في القدر فلذلك ينصب الى الوجه فيمر الوجه والعين
 والبشرة بصفائها تحكى لون ما ورائها من حمرة الدم كمثل تحكى
 الزجاجة لون ما فيها وانما ينصب الدم اذا غضب على من دونه
 واستشعر القدرة عليه فان صدر الغضب عمّن فوقه وكان
 معه اياس من الانتقام تولد منه اتقباض الدم من ظاهر الجسد
 الى جوف القلب وصار جزعا ولذلك يصفر اللون وان كان
 على نظير شك فيه تولد منه تردد من اتقباض وانبساط فيمر
 ويصفر ويضطرب وباجملة فقوة الغضب محلها القلب وانما
 تتوجه هذه القوة عند ثورانها الى دفع المؤذيات قبل وقوعها
 الى التشفى والانتقام بعد وقوعها فالانتقام قوة هذه القوة
 وهى على درجات ثلاث فى اول الفطرة من التفریط والافراط
 والاعتدال اما التفریط ففقده هذه القوة او ضعفها وذلك
 مذموم وهو الذى يقال فيه لاحية له ولذلك قال الشافعى
 من استغضب ولم يغضب فهو حمار ومن استرضى ولم يرض
 فهو شيطان لان من فقد قوة الغضب والحمية فهو ناقص جدا
 وقد وصف الله تعالى الصحابة بالشدة والحمية فقال اشداء
 على الكفار وقال لنبيه عليه السلام جاهد الكفار والمنافقين
 واغلب عليهم الاية وانما الغلظة والشدة من آثار قوة الحمية
 وهو الغضب واما الافراط فهو ان تغلب عليه هذه الصفة

حتى يخرج من سياسة العقل والدين فهما اشتدت نار الغضب
 اعمت صاحبها واصمته عن كل موعظة ولا تبقى للسرع معها
 بصيرة فاذا وعظ لم يسمع بل زاده الغضب عى وصمما وان
 استضاء بنور عقله وراجع نفسه لم يقدر ان ينطفئ نور
 العقل بدخان الغضب فان معدن الفكر الدماغ ويتصاعد
 عند شدة الغضب من غليان دمر القلب دخان الى الدماغ
 مظلم يستولى على معادن الفكر وربما يتعدى الى معادن
 الحس فتظلم عينه وتسود عليه الدنيا بأسرها ويكون دماغه
 مثل كهف اضرمت فيه نار فاسود وجهه وحمى مستقره وامتلأ
 بالدخان جوانبه وكان فيه سراج ضعيف وبالحقيقة فالسفينة
 في ملتطم الامواج عند اضطراب الريح احسن حالا وارجى
 سلامة من النفس المضطربة غيظا اذ في السفينة من يجتال
 لتسكينها واما القلب فهو صاحب السفينة وقد سقطت حبلته
 اذا عماء الغضب واصمته وربما تقوى نار الغضب فتقوى
 الرطوبة التي بها حياة القلب فيموت صاحبه غيظا كما تقوى
 النار في الكهف فيتشقق وتنهد اعاليه على اسافله فهكذا
 حال القلب مع الغضب واما اثار الغضب في الظاهر فاقلا
 صورته وتغير وجهه وارتعاد اطرافه وانطلاق لسانه بما
 يستحي من ذكره وخفة عقله ووثوبه من مجلسه كانه نمر
 وسرعة التفاته يمينا وشمالا كانه قد وعده ففهمه ما يسمع
 كانه بهيمة وقلة التفاته الى من يعظه كانه احمق ولو رأى
 الغضبان قبح صورته في حال غضبه لسكن غضبه حياء من
 قبح صورته واستحالة خلقته وفي كتاب سراج الملوك قال

وكان سبب موت مروان بن عبد الملك وقع بينه وبين اخيه
 سليمان بن عبد الملك كلام ففعل عليه سليمان فقال يا من
 يلحق امه ففتح فاه ليحييه فامسك عمر بن عبد العزيز على فيه ورد
 كلامه وقال يا ابن عبد الملك اخوك وامامك قال قتلتنى
 يا باحفص قال وما صنعت بك فقال رددت فى جوفى احرم من
 الجمر ثمر مال يجنبه فمات من وقته واما اثر الغضب فى القلب
 مع المغضوب عليه فالحقد والحسد واضمار السوء والشبهة
 بالمساءات والحزن بالمسرات والعزم على افشاء السرو هتك
 السترو والاستهزاء وغير ذلك من القبايح فهذه ثمره الغضب
 المفرط واما ثمره الضعيف الغضب فقلة الانتفاة من التعرض
 للحرم والزوجة والامر واحتمال الذل من الاخساء وهو ايضا
 مذموم اذ من ثمرته عدم الغيرة على الحرم وقد روى عنه
 صلى الله عليه وسلم انه قال ان سعد الغيور وانا غير من
 سعد والله اغير منا وقيل لاجل ذلك حرما الفواحش وانما
 خلقت الغيرة لحفظ الانساب اذ لو تسامح الناس فيها لاختلط
 الانساب وكذلك قيل كل امة وضعت الغيرة فى رجالها وضعت
 الصيانة فى نساها ومن ضعف الغضب ايضا الخور والسكون
 عند مشاهدة المنكرات وقد قال عليه السلام خيرا متى
 احداؤها يعنى فى الدين وقال تعالى ولا تأخذكم بهما رافة
 فى دين الله بل من فقد الغضب عجز عن رياضة نفسه لان
 الرياضة انما تشر بتسليط الغضب على الشهوة حتى يفضب
 على نفسه عند الميل الى الشهوات الحسية فتقد الغضب
 مذموم والله اعلم وقال بعض العلماء اول الغضب جنون

وأخره ندم وفي الحكمة من إطاع الغضب حرم السلامه ومن
 عصي الحق غمره الذل وأما الاعتدال في الغضب فهو الذي
 ينتظر إشارة العقل والدين فينبعث حيث تجب الحية وينطفئ
 حيث يحسن الحلم وحفظه على حد الاعتدال هو الاستقامة التي
 كلف الله بها عباده وهو الوسط الذي وصفه عليه السلام
 حيث قال خير الأمور أوسطها وقد قال الله لنبيه عليه السلام
 جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وقال أيضا وانخفض
 جناحك لمن اتبعك من المؤمنين ويروى عن لقمان الحكيم أنه
 قال لابنه يا بني لا تكن حلوا عند السفهاء فيبتلعوك ولا مراما
 عند الفقهاء فيرفضوك وفي المثل لا تكن رطبا فتعصر ولا
 يابس فتكسر إشارة إلى وسط الأمور فمن مال غضبه إلى
 الفتور والضعف حتى أحس من نفسه ضعف الغيرة وانحط
 الذل في غير محله فينبغي أن يعالج نفسه حتى يقوى غضبه *
 ومن مال غضبه إلى الإفراط جره إلى التهور واقتحام الفواحش
 فينبغي أن يعالج نفسه ليكسر من فوره الغضب ويقف على
 الأوسط بين الطرفين وهو الصراط المستقيم وهو أدق
 من الشعر واحد من السيف فهذه حقيقة الغضب ودرجاته
 (فصل) وأما هل يمكن إزالة الغضب بالرياضة فقد اختلف
 في ذلك ولكن الحق فيه ما ذكره وذلك أن الذي يغضب الإنسان
 من أجله ثلاثة أقسام أحدها ما هو ضرورة في حق الكافة
 وهو القوت والسكن والملبس وصحة البدن فمن قصد بدنه
 بالضرب أو الجرح فلا بد أن يغضب وكذلك ما يورث عورته
 أو يسد جوعته أو يخرج من داره لا يخلو الإنسان من غيظ على

من اخذ منه هذه الاشياء الثاني ما ليس بضروري كالجاه وفضول
 المال فان الزاهد في الدنيا ربما لا يغضب اذا اخذ منه لعدم
 حبه له واما الراغب فيها فانه يغضب لانه محبوب عنده
 الثالث ما يكون ضروريا في حق بعض الناس كادوات الصناعات
 وكتب العالم فان هؤلاء يفضبون اذا اخذت منهم لانهم بها
 يتوصلون الى المكاسب فصارت محبوبة عندهم وهذا ايضا
 يختلف بالاشخاص وانما الحجة لضروري ما اشار اليه النبي صلى الله
 عليه وسلم بقوله من اصاب امنا في سر به معافا في بدنه وعنده قوت
 يومه فكانما حيزت له الدنيا بحذافرها ومن كان بصيرا بحقائق
 الامور وسلمت له هذه الثلاثة يتصور ان لا يغضب في غيرها
 واما ازالة الغضب من القلب فهو مقتضى الطبع فذلك غير ممكن
 وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يغضب حتى تجر وجنتاه حتى قال
 اللهم اني بشر اغضب كما يغضب البشر وعن علي بن ابي طالب انه
 قال كان عليه السلام لا يغضب للدنيا فاذا اغضبه الحق لم يقرب
 به احد ولم يرقم لغضبه شي حتى ينتصر له فكان لا يغضب الا
 على الحق نعم قد يفقد اصل الغضب فيما هو ضروري اذا كان
 القلب مشغولا بضروري اهم منه فلا يكون في القلب متسع
 للغضب لاشتغاله بغيره فان استغراق القلب ببعض المهمات
 يمنع الاحساس بما عداه وهذا كما حكى ان سلمان رحمه الله
 لما شتم قال ان خفت موازيني فانا شر مما تقول وان ثقلت
 موازيني لم يضرنني ما تقول فكان همه مضروفا الى الآخرة -
 فلم يتألم قلبه بالشتم ولذلك شتم الربيع بن خيثم فقال يا هذا
 قد سمع الله كلامك وان دون الجنة عقبة ان قطعها لم يضرنني

ما تقول وان لم اقطعها فانا اشر مما تقول وروى ان رجلا سب
ابا بكر رضي الله عنه فقال ما ستر الله عنك اكثر فكانه كان
مشغولا بالنظر في تقصير نفسه فلم تغضبه نسبة غيره اياه الي
نقصان اذ كان ينظر الى نفسه بعين النقصان وذلك لجلالة
قدره وروى ان امرأة قالت لمالك بن دينار يا مراغي فقال
ما عرفني غيرك فكانه كان مشغولا بان ينفي عن نفسه آفة الرياء
فلم يغضب لما نسب اليه فهذه الاقاويل دالة في الظاهر على
انهم لم يغضبوا الاشتغال قلوبهم بمهمات دينهم ويحتمل ان
يكون قد اثر في قلوبهم ولكنهم لم يشتغلوا به والله اعلم *

فصل فيما بهم الغضب

وروى ان يحيى قال لعيسى عليه السلام اى شئ اشد قال
غضب الله قال فما يقرب من غضب الله قال ان تغضب قال
فما يبذى الغضب قال عيسى الكبر والفخر والتعزز والحمية *
واما الاسباب التي تيج الغضب فهي الزهو والعجب والمنح
والهزل والهزء والتعير والممازاة والمضارة والغدر وشدة
الحرص على فضول المال والجاه وهي باجمها اخلاق رديّة
مذمومة شرعا فلا خلاص عن الغضب مع بقاء هذه الاسباب
فلا بد من ازالتها باضدادها فينبغي ان يمت الزهو بالتواضع
ويمت العجب بالمعرفة بنفسه وينزل الفخر بانه من جنسه عبده
اذ الناس يجمعهم في النسب ادم عليه السلام وانما اختلفوا
في الفضل واما المنح فيزيله بالاشتغال بالمهمات الدينية
التي يستوعب العبد وثنها واما الهزل فيزيله بالجهد في طلب
الفضائل والعلو في الدينية واما الهزء فيزيله بالتكرم عن الرياء

الناس وبصيانة النفس عز أن يستهزأ به وأما التعبير فبالحذر
عن القول القبيح وأما شدة الحرص على فضول العيش فيزال
بالقناعة بقدر الضرورة طلبا لغز الاستغناء وهكذا أكل
خلق ردى ويزال بضده ويستقر في ذلك إلى رياضة وتحمل
مشقة حتى يصير بالعادة ما لو فاهتنا على النفس والله أعلم

فصل في علاج الغضب

اعلم أن الغضب إنما يعالج عنده بجملة بمعون العلم والعمل
أما العلم فهو خمسة أمور أحدها أن يتفكر في الأخسار
التي تأتي في فضل كظم الغيظ والحلم ويرغب في ثوابها فيمنعه
عن التشفي والانتقام ويستغفر غضبه وعن مالك بن أوس
قال غضب عمر على رجل وأمر بضربه فقلت يا أمير المؤمنين
خذ العفو وأمر بالعرف وكان واقفا على كتاب الله مهما تلى عليه
كثير التذبر فيه فتدبرها وخلي الرجل قال وأمر عمر بن عبد العزيز
بضرب رجل ثم تلى قوله والكاظمين الغيظ قال لغلظه خل عنه
الثانية أن يخوف نفسه بعذاب الله تعالى وقد روى أن الله
سبحانه يقول في بعض الكتب يا ابن آدم اذكرني حيث تغضب
اذكرني حيث اغضب فلا محقق فيمن الحق ويروى أن النبي
صلى الله عليه وسلم بعث وصيفا إلى حاجة فابطا عليه فلما
جاء قال لولا القصاص لأوجعتك أي القصاص في القيامة
قل لم يكن في بني إسرائيل ملك إلا ومعه حكيم إذا غضب
أعطاه صحيفة وفيها أرحم المساكين وأخشى الموت واذكر
الآخرة فكان يقرأها حتى يسكن غضبه الثالث أن يحذر نفسه
عاقبة العداوة والانتقام وتشمر العدو لمقابلته والسعي في هدم

اعراضه والشهامة بمصائبه فيخوف نفسه بعواقب الغضب في
الدنيا ان كان لا يخاف من الآخرة وهذا يرجع الى تسليط شهوة
على غضب وليس هذا من اعمال الآخرة ولا ثواب عليه الا ان يكون
مخدوره ان يشوش فراغه للعلم او للعمل للآخرة فيكون مثابا
عليه الرابع ان يتفكر في قيم صورته عند غضبه بان يتذكر صورة
غيره في حالة الغضب ويتفكر في قيم الغضب في نفسه ومثاق
صاحبه للكلب الضاري والسبع العادي ومثابه النار لك
للغضب للانبياء والحكماء ويختر نفسه بان يشبه الكلاب والسباع
وارذال الناس وبين ان يشبه الانبياء والعلماء ليميل بالافتداء
اليهم ان كان قد بقي معه مسكة من عقل الخامس ان يتفكر
في السبب الذي يدعو الى الانتقام ويمنعه من كظم الغيظ
ولا بد ان يكون له سبب مثل قول الشيطان له ان هذا عمل
منك بالعجز والمهانة تصير به حقيرا في اعين الناس فليقل لنفسه
ما اعجبك تائفين من الاحتمال الآن ولا تائفين من خرى يوم
القيامة افلا تحب ان تكون هو القائم اذا نودي يوم القيامة
ليقم من اجره على الله فلا يقوم الا من عفا هذا وامثاله من
معارف الايمان ينبغي ان يقره على نفسه واما العمل فبان
يقول بلسانه اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهكذا امر النبي
صلى الله عليه وسلم ان يقول عند الغضب ويروى انه عليه السلام
كان اذا غضبت عائشة اخذ بانفها وقال يا عويش قولي اللهم
رب محمد اغفر لي ذنبي واذهب غيظ قلبي واجرني من مضلات
الفتن ويستحب ان يقول ذلك فان لم يزل بذلك فليجلس ان
كان قائما وليضطجع ان كان جالسا وليقرب من الارض التي خلق

ليعرف بذلك ذل نفسه وليطلب بالجلوس والاضطجاع السكون
 فان سبب الغضب الحرارة وسبب الحرارة الحركة وقد روى عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الغضب جمرة تنوقد في القلب
 الموتر والى انتفاخ اوداجه وجمرة عينية فاذا وجد احدكم من
 ذلك شيئا فان كان قائما فليجلس وان كان جالسا فليتم فان لم يزل
 ذلك فليتوضأ احدكم فليتوضأ بالماء فان الغضب من النار
 وفي رواية اخرى ان الغضب من الشيطان وان الشيطان
 خلق من نار وانما تطفئ النار بالماء وروى ان عمر رضي الله
 عنه غضب يوما فدعا بماء فاستنشق وقال ان الغضب من
 الشيطان وهذا يذهب الغضب وقال بعض الحكماء داووا
 الغضب بالسكوت وروى عن عوف بن محمد قال لما استعملت
 على اليمن قال لي ابي اوليت قلت نعم قال اذا غضبت فانظر الى
 السماء فوقك والى الارض تحتك ثم انظر الى خالقهما وروى
 ان ابا ذر قال لرجل يا ابن الحراء في خصومة بينهما فبلغ ذلك
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا ابا ذر بلغني انك اليوم عيرت
 رجلا بامه قال بلى فانطلق ابو ذر ليرضى صاحبه فسبقه -
 الرجل فسلم عليه فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال
 يا ابا ذر ارفع رأسك وانظر ثم اعلم انك لست بافضل من احر
 فيها ولا اسود الا ان تفضله بعمل ثم قال اذا غضبت فان
 كنت قائما فاقعد وان كنت قاعدا فاتكئ وان كنت متكئا
 فاضطجع وعن المعتمر بن سليمان انه قال كان رجل ممن كان
 قبلكم يغضب فيشتد عليه غضبه فكتب ثلاث صحائف
 فاعطى كل صحيفة منها رجلا وقال للاول اذا غضبت فاعطني

بالماء البارد وليغتسل فان النار لا يطفئها الا الماء وعنه ايضا قال اذا غضب احدكم

هذه وقال للثاني اذا سكن بعض غضبي فاعطني هذه وقال
 للثالث اذا ذهب غضبي فاعطني هذه فاشتد غضبه يوماً
 فاعطى الصمغية الاولى فاذا فيها ما انت وهذا الغضب انك
 لست باله انما انت بشر يوشك ان ياكل بعضك بعضاً فسكن
 بعض غضبه فاعطى الثانية فاذا فيها ارحم من في الارض يحبك
 من في السماء فاعطى الثالثة فاذا فيها اخذ الناس بحق لله فانه
 لا يصلحهم الا ذلك اى لا تعطل الحدود قال وغضب المهدي
 يوماً على رجل فقال شيب لا تغضبني لله باشد عن غضبه
 لنفسه فقال خلوا سبيله

فصل في فضيلة كظم الغيظ

قال الله تعالى والكاظمين الغيظ فذكر ذلك في معرض المدح
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من كظم غضبه كفل الله
 عنه عذابه ومن اعتذر الى ربه قبل الله عذره ومن خزن
 لسانه ستر الله عورته وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال
 اشدكم من غلب نفسه عند الغضب واحملكم من عفا
 بعد القدرة وعنه عليه السلام من كظم غيظاً لوشاء ان
 يمضيه امصاه ملائكة الله قلبه يوم القيامة روى وفي
 رواية اخرى ملائكة الله قلبه امساوا بما ذا برحمن ابن عمر عنه
 عليه السلام قال ما جرع عبيد جرعة اعظم ابغاً من جرعة
 غيظ كظمها ابتغاء وجه الله ورحمن ابن عباس رضي الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان لم يكن باباً لا يدخله الا
 من شفي عيظه بمحبة الله وعنه صلى الله عليه وسلم انه
 قال من كظم عيظه وثبوتته رغبني الله ان يشهد له عرشاً

رؤس الخلائق ان يختار أي الحور شاء وعن عمر رضي الله عنه انه
 قال من اتقى الله لم يشف غيظه ومن خاف الله لم يفعل ما يريد ولولا
 يوم القيامة لكان غير ماترون وعن لقمان انه قال لابنه يا بني
 لا تذهب ماء وجهك بالمسئلة ولا تشف غيظك بفضيحتك
 واعرف قدرك تنفقك معيشتك وقال بعض العلماء حلم ساعة
 يدفع شر كثيرا ويقال افضل الاعمال الحلم عند الغضب والصبر
 عند الطمع قال وشتم رجل بعض العلماء فقال لست ادخل
 في حرب الغالب فيها شر من المغلوب ويروى ان رجلا قال لابي ذر
 رحمه الله انت الذي تفالك معاوية من الشام لو كان فيك خير
 ما تفالك فقال يا ابن اخي ان من ورأى عقبة كؤدا ان نجوت منها
 لم يضرنى ما قلت وان لم انج منها فانا شر مما قلت وقال رجل
 لاحنف بن قيس لئن قلت واحدة لتسمعني عشر فقال الاحنف
 لكك لو قلت عشر لم تسمع مني واحدة قال وسب رجل بعض
 الحكماء فاعرض عنه فقال اياك اعنى فقال له الحكيم وعنك
 اعرض وفي هذا المعنى قال الشاعر
 قل ما يدالك من زور ومن كذب يحطى اعظم واذا نى غير صقاء
 وقيل لعمر بن عبيد ان فلانا نال منك فقال الموت يعنا والحشر
 يضمنا والقيامة تجمنا والرب يقضى بيننا ويروى ان امرأة
 كانت تغزل فماتت صبيرة فقطعت لها غزلها سبعين مرة فلم
 تغضب فقيل لها في ذلك فقالت يحزني الله فاجتهد حتى
 اكون من الصالحات ويروى ان عيينة بن حصن كان له ابن
 اخ وكان عمر رضي الله عنه يدنيه فدخل عيينة يوما مع ابن اخيه
 على عمر فقال عيينة والله ما تقضى بالعدل ولا تعطى الجزلة

فغضب عمر حتى عرف الغضب في وجهه فقال ابن ابي عبيدة *
يا امير المؤمنين لم تسمع قول الله تعالى خذ العفو وامر بالعرف
واعرض عن الجاهلين فقال عمر صدقت فكانما كنت نارا فاطفئت
وقال محمد بن كعب ثلاث من كن فيه استكمل الايمان بالله اذا
رضي لم يدخله رضاه في الباطل واذا غضب لم يخرجه غضبه
من الحق واذا قدر لم يتناول ما ليس له ويروي ان رجلا قال
لسلمان رحمه الله يا ابا عبد الرحمن اوصني فقال لا تغضب
قال لا اقدر قال فان غضبت فامسك لسانك ويدك والله اعلم

فصل في فضيلة الحلم

اعلم ان الحلم افضل من كظم الغيظ لان كظم الغيظ اغيرة عن
التحلم وهو تكلف الحلم بالمجاهدة حتى يكون له ذلك عادة فاذا
هاج غيظه لم يكن عليه في كظمه تعب وهو الحلم الطبيعي
وهو دالة كمال العقل وانكسار قوة الغضب وخضوعها له
ولكن ابتداء التحلم وكظم الغيظ تكلف وقد قال عليه السلام
انما العلم بالتعلم والحلم بالتحلم ومن يتحر الخير يعطه ومن يتق
الشريفة اشار به الى ان اكتساب الحلم طريقه التعلم او لا
وتكلفه كما ان اكتساب العلم طريقه التعلم وقيل للاخف في
ما احلمك فقال لست بحليم ولكني اتحلم والله اني لا اسمع
الكلمة واحي لها ثلاثا وما يمنعني من جوابها الا خوف من ان
اسمع شر منها وقد قال الشاعر

وليس يتم الحلم للمرء راضيا . . . اذا كان عند الشَّطِّ لا يتحلم
كما لا يتم الجود للمرء موبيا . . . اذا كان عند العسر لا يتحشم
وعن اكرم بن ضيفي انه قال لا يكون للرجل حلما حتى يقول السفه

انه لضعيف مستذل ولا يكون مخلصا حتى يقول الاحق انه
 لمفسد ويقال من اشعر بيت قيل في الحكم قول كعب بن زهير
 اذا انت لم تعرض عن الجهل والخطايا اصبحت طليما او اصابك جاهل
 فتصبح اما نال عرضك جاهل به سفيه واما نيت ما لا تحاول
 فالحكم من اشرف الاخلاق واحقها بذوى الالباب لما فيه
 من سلامة العرض وراحة الحسد واجتلاب الحمد وعن سفيان
 ابن عيينة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لما نزلت على هذه
 الآية خذ العفو قال يا جبريل ما هذا قال لا ادري حتى اسال
 العالم ثم عاد جبريل فقال يا محمد ان ربك يا مولانا ان تهيب بين
 قطعك وتعطى من حرمك وتعفو عمن ظلمك فادري انه
 قال لما نزلت الآية قال جبريل يا محمد اني اتيتك بمكارم الاخلاق
 في الدنيا والاخرة خذ العفو وامر بالعرف وأعرض عن الجاهل
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال خمس من سنن الرسول
 الحياء والحلم والحيامة والسؤال والتعطر وعنه ايضا
 انه قال ان الرجل المسلم يدرك بالحلم درجة الصائم القائم
 وانه يكتب جبارا وما يملك الا اهل بيته وعنه ايضا انه
 قال ان الله يحب الحكيم الحجة ويفض الفاحش الجدي ومن عصى
 ابن ابي طالب انه قال من حلم ساد ومن تفهم ازاد وقال
 بعض الابداء من شمس شجرة الحكيم اجتنى ثمرة السلام وينشد
 أحب مكارم الاخلاق جهدي وكره ان أعيب وان أعابا
 وأصغ عن سباب الناس جلما وشرا الناس من بهوى السبابا
 ومن هاب الرجال تهيبوه ومن جحر الرجال فليها بنا
 وروى ان بعض السلف من المسلمين قال اللهم ليس عندي

صدقة اتصدق بها قايما رجل اصاب من عرضي شيئا فهو على
 صدقة فاوحى الله الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قد غفر له
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ابجز احدكم ان يكون
 كابي ضمضم قالوا وما ابو ضمضم قال رجل من كان قبلكم اذا
 اصبح يقول اللهم اني اتصدق اليوم بعرضي على عبادك وقيل
 في قوله تعالى رب انيتين اي علماء حلماء وحسد الحكم ضبط
 النفس عند هيجان الغضب وهذا يكون لباعث وسبب
 واسباب الحكم الباعثة عن ضبط النفس عشرة احدها *
 الرحمة للجاهل وذلك من خير يوافق رقة وعن الحسن في قوله
 تعالى واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما قال حلماء ان جهل
 عليهم لم يجهلوا وعن عطاء بن ابي رباح في قوله تعالى عيشون
 على الارض هونا اي حلماء وعن مجاهد في قوله تعالى واذا
 مروا باللغو مروا كراما اي اذا اؤذوا صنفوا ويروى ان
 ابن مسعود رحمه الله مر بلغو معرضا فقال عليه السلام
 اصبح ابن مسعود وامسى كريما ثم تلى ابراهيم بن ميسرة *
 وهو الراوى فيما قيل واذا مروا باللغو مروا كراما وقيل في مشو
 الحكم من اوكد الحكم رحمة الجاهل ويروى ان رجلا سب الاخنف
 وهو يما شبه في الطريق فلما قرب من المنزل وقف الاخنف
 وقال يا هذا ان كان بقي معك شيء فقله ههنا فاني اخاف
 ان يسمعه فتبان الحى فيؤذوك وعن ابي الدرداء انه قال
 للرجل وقد اسمعه كلاما يا هذا لا تفرق في سبنا ودع للصالح
 موضعا فاننا لانكافي من عصي الله فينا باكثر من ان نطيع الله
 فيه قالوا واغتاضت عائشة رضي الله عنها على خادم لها

ثم رجعت الى نفسها فقالت لله در التقوى ما تركت لذي غيظ
شفاء والثاني من اسباب الحكم القدرة على الانتصار وذلك
من سعة الصدر وحسن الثقة وقد روى ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال اذا قدرت على عدوك فاجعل العفو عنه شكرا
للقدرة عليه وقد روى ان معاوية قسم قطفا فاعطى شيخا
من اهل ذي مشق قطيفة فلم تعجبه فحلف ان يضرب بهاراس
معاوية فاتاه فاخبره فقال معاوية اوف بنذرك وليرفق
الشيخ بالشيخ والثالث من اسبابه الترفع عن السباب وذلك
من شرف النفس وعلو الهمة كما قالت الحكماء شرف النفس
ان تتحمل المكاره كما تتحمل المكارم وقد قيل ان الله عز وجل سمي
يحيى سيد الحكماء قال الشاعر

لن يبلغ الحكم اقوام وان كفووا حتى يذلو او ان عزوا لاقوام
ويشتوا وترى الالوان مسفرة لا صغ ذل ولكن صغ اكرام
والرابع من اسبابه الاستهانة بالسباب وذلك عن ضربين
الكبر والاعجاب كما حكى عن مصعب بن الزبير انه لما والى العراق
وجلس يوما لعطاء الجند فامر مناديه فنادى ابن عمر بن جرمون
وهو الذي قتل اباة الزبير فقال ايها الامير انه قد باعدني
الارض فقال او ظن الجاهل اني اقيده بابي عبد الله فليظهر
امنا وليأخذ عطاءه موافقا فعد الناس ذلك من مستحسن الكبر
وفي مثل ذلك قال بعض الشعراء

او كلما ظن الذباب طردته ان الذباب اذا على كريم
وعن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ثلاث من لم تكن فيه واحدة منهن فلا يعتدَّت

بشي من عمله تقوى يحجزه عن معاصي الله وحلم يكف السفية به
 وخلق يعيش به في الناس والخامس من اسبابه الاستحياء من
 جزاء الجواب وهذا يكون من صيانة النفس وكمال الروعة وقال
 بعض الحكماء احتمال السفية ايسر من التحلي بصورته والاعضاء
 عن الجاهل خير من مشاككته وقال بعض الادباء ما للفخر
 حلير ولا او حش كير وينشد للقيظ بن زسرارة
 وقل لبي سعيد فإلى وما لكم ترقون مني ما استطعتم واعتق
 اغركم أني باحسن شبيه بصبري وأنى بالفوا حش لخرق
 وانك قد فاحشتني فقهري هنيئا مريتا انت بالفحش احلف
 والسادس من اسبابه التفضل على السباب وهذا قد يكون
 من الكرم وحب التألف كما روى انه قيل للاسكندر ان فلانيا
 وفلانيا نقصانك وتلبانك فلو عاقبتما فقال هما بعد العقوبة
 اعذري في تقصصي وتلبي فكان هذا تفضلا منه وتألفا وقه
 روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اللهم لا يدركني
 ولا ادركه زمان لا يتبعون فيه العلم ولا يستحيون فيه من الحكيم
 قلوبهم قلوب الاعاجم والسنتهم السنة العرب وروى انه
 عليه السلام قال للاشيخ وقد وفد عليه وكان ذمير الصورة
 فاناخ راحلته ثم طرح نخه ثوبين كانا عليه واخرج من العبية
 ثوبين حسنيين فلبسهما وذلك بعين رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله ان جلود الرجال لا يستقي فيها الماء وانما
 يحتاج من المرء الى اصغريه يعني القلب واللسان فقال
 عليه السلام بلى فيك خصلتان يحبهما الله ورسوله قال
 وما هيتا قال الحلم والاناة فقال هذا شيء حدث ام شيء

جُبِلَتْ عَلَيْهِ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَبَلَنِي عَلَى خَلْقَيْنِ يَجِبُهُمَا اللَّهُ
وَرَسُولُهُ وَقَدْ حَكِيَ عَنِ الْأَخْنَفِ بْنِ قَيْسٍ أَنَّهُ قَالَ مَا عَدَانِي أَحَدٌ
إِلَّا أَخَذْتُ فِي أَمْرِهِ بِأَحَدِ ثَلَاثِ خِصَالٍ إِنْ كَانَ أَعْلَامُنِي
رَفَعَتْ لَهُ قَدْرَهُ وَإِنْ كَانَ دُونِي رَفَعَتْ قَدْرِي عَنْهُ وَإِنْ
كَانَ عَدِيلِي تَفَضَّلَتْ عَلَيْهِ فَأَخَذَهُ مَحْمُودُ الْوَرَّاقُ وَقِيلَ
الْخَلِيلُ بْنُ أَحْمَدَ وَنَظْمُهُ شِعْرًا فَقَالَ —

سَالِزِمَ نَفْسِي الصَّبْرَ عَنْ كُلِّ مَذْنِبٍ ۖ وَإِنْ عَظُمَتْ مِنْهُ إِلَى الْجِرَاشِ
وَمَا النَّاسُ إِلَّا وَاحِدٌ مِنْ ثَلَاثَةٍ ۖ شَرِيفٌ وَمَشْرُوفٌ وَمِثْلُ مَقَامٍ
فَأَمَّا الَّذِي فَوْقِي فَأَعْرِفْ قَدْرِي ۖ وَاتَّبِعْ فِيهِ الْحَقَّ وَالْحَقُّ لَازِمٌ
وَأَمَّا الَّذِي دُونِي فَازْأَلْ صَنْتِي عَنْ ۖ أَجَابَتُهُ عَرْضِي وَإِنْ لَمْ يَلَا شِمَّ
وَأَمَّا الَّذِي مِثْلِي فَازْأَلْ زِلْ وَهَفَا ۖ تَفَضَّلْتُ أَنْ الْقُضْلَ بِالْحَرْحَاكِمِ
وَالسَّابِعُ مِنْ أَسْبَابِهِ اسْتِكْهَافُ السَّابِ وَقَطْعُ السَّبَابِ فَمَهَذَا
يَكُونُ مِنَ الْحَزْمِ كَمَا حَكِيَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لَضُرَّارِ بْنِ الْقَعْقَاعِ وَاللَّهِ لَوْ
قُلْتُ وَاحِدَةً لَسَمِعْتُ عَشْرًا فَقَالَ ضُرَّارُ وَاللَّهِ لَوْ قُلْتُ عَشْرًا لَمْ
تَسْمَعْ وَاحِدَةً وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّهُ قَالَ لِعَامِرِ بْنِ مَرْثَدَةَ الزُّهْرِيِّ
مَنْ أَحَقُّ النَّاسِ قَالَ مَنْ ظَنَّنَ أَنَّهُ أَعْقَلَ النَّاسِ قَالَ صَدَقْتَ
فَمَنْ أَعْقَلَ النَّاسِ قَالَ مَنْ لَمْ يَتَجَاوَزِ الصَّمْتَ فِي عَقُوبَةِ الْجَهَالِ
وَيَنْشُدُ فِي الْحَلَمِ

وَفِي الْحَلَمِ رَدْعٌ لِلْسَفِيهِ عَنِ الْأَذَى ۖ وَفِي الْخَرَقِ اغْرَاءٌ فَلَا تَكُ الْخَرَقَا
فَتَقْدِرُ أَدْلًا تَتَفَعَّنُكَ نَدَامَةً كَمَا نَدِمَ الْمَغْبُوتُ لَمَّا تَفَرَّقَا
وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ تَعْلَمُوا الْعِلْمَ وَتَعْلَمُوا لِلْعِلْمِ
السَّكِينَةَ وَالْحَلَمَ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ لَيْسَ الْخَيْرُ أَنْ يَكْثُرَ مَالُكَ وَوَلَدُكَ
وَلَكِنْ الْخَيْرُ أَنْ يَكْثُرَ عَمَلُكَ وَيُعْظَمَ حِلْمُكَ وَإِنْ تَبَاهَى النَّاسُ

بعبادة ربك فاذا احسنت حمدت لله واذا اسأت استغفرت لله
وقال اكنم دعامة العقل الحلم وجماع الخير الصبر والثامن
من اسبابه الخوف من العقوبة على الجواب وهذا يكون من
ضعف النفس وزعجا ووجه الرأي واقتضاه الحزم وينشد
ارفق اذا خفت من ذي هفوة خرقا * ليس الحليم كن في امره خرق
وفي منشور الحكم الحلم حجاب الافات والتاسع من اسبابه الرعاية
ليد سالفة وحرمة لازمة وهذا يكون من الوفاء وحسن
العهد وقيل في منشور الحكم اكرم الشيم ارحاها للذم والعاشر
من اسبابه المكر وتوقع الفرص الخفية وهذا يكون من الدهاء
الخفية وقيل في منشور الحكم من ظهر غضبه قل كيد و قال
بعض الادباء غضب الجاهل في قوله وغضب العاقل في فعله
وينشد لاياس بن قتادة

تعاقل يدبنا ويحلم راينا * ونشتم بالافعال لا بالتكلم
فهذه عشرة اسباب تدعو الى الحلم وبعضها افضل من بعض
وانما الاولى بالانسان ان يدعو الى الحلم افضل اسبابه *
وافضلها ما اجتمع فيه سلامة الدنيا مع ثواب العقول
فان عوى الحلم من احد هذه الاسباب كان ذلا ولم يكن
حكما لانه قد تقدم في حد الحكم انه ضبط النفس عندهيمان
الغضب فاذا فقد الغضب عند سماع ما يغضب به كان ذلك
من ذل النفس وقلة الحية ولذلك قال لقمان لابنه يا بني
ثلاثة لا يعرفون الا عند ثلاثة لا يعرف الحليم الا عند الغضب
ولا الشجاع الا عند الحرب ولا الاخ الا عند الحاجة *
قال الشاعر

ليست الاحلام في حال الرضى • انما الاحلام في حال الغضب
آخر

من يتدعى الحلم فاغضبه لتعرفه لا يعرف الحلم الاساعة الغضب
ومن فقد الغضب في الاشياء المغضبة حتى استوت حالته
قبل الاغضاب وبعدة فقد عدم من فضائل النفس الشجاعة
والاتقة والحكمة والغيرة والدفاع والاخذ بالشار لانها خصال
مركبة من الغضب وينشد للنايفة وانشد لها بحضرة النبي
صلى الله عليه وسلم

ولا خير في حلم اذا لم تكن له • بوادر تحمي صفوه ان يكدر
ولا خير في جهل اذا لم يكن له • حلير اذا ما اورد الامراض
ويقال لما انشد لها النايفة قال النبي صلى الله عليه وسلم •
لا يفضض الله فاك وشكر قوله فاذا فقد الانسان ما ذكرنا
من اتصال التي هي نتائج الغضب فقد فقد المهابة ومن
فقد المهابة كان سفساف الاخلاق رذل الطباع فلا يبقى
لسائر فضائله موضعاً وقد حكى عن المنصور انه قال اذا
كان الحكم مفسدة كان العفو معجزة وقال بعض الحكماء العفو
يفسد من اللثيم بقدر اصلاحه من الكريم وعن عمرو بن العاص
انه قال اكرموا سفهاءكم فانهم يكفونكم الشار والعار وقال
مصعب بن الزبير ما قل سفهاء قوم الا ذلوا وانشد لابي تمام
الطائي

والحرب تركب راسها في مشهد • عدل السفية به بالف حلير

وقال آخر
لئن كنت محتاجا الى الحكم اتى • الى الجهل في بعض الاحايين لوج

فصل في آثار وإزالة في الحلم

وعن ابن المبارك في قوله تعالى ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم قال هو الرجل يشتمه اخوه فيقول ان كنت كاذبا يغفر الله لك وان كنت صادقا يغفر الله لي وعن بعضهم قال شتمت فلانا من اهل البصرة فحلم عني فاستعبدني بها زمانا من الدهر قال وسبت رجل ابن عباس رضي الله عنه فلما فرغ قال يا عكرمة هل للرجل حافية فتقضيتها فنكس الرجل رأسه واستحيى وروى ان رجلا قال لعمر ابن عبد العزيز اشهد انك لمن الفاسقين قال ليس تقبل شهادتك وعن علي بن الحسين بن علي انه سبه رجل فرمى عليه خميصة كانت عليه وامر له بالف درهم فقال بعضهم جمع في ذلك خمس خصال الحلم واسقاط الاذى وتخليص الرجل مما يبعده عن الله وحمله على الندم والتوبة ورجوعه الى المدح بعد الذم جمع ذلك بشي من الدنيا يسير وعن معاوية ابن ابي سفيان انه قال لعرابة بن اوس بماذا سدت في قومك يا عرابة قال يا امير المؤمنين كنت احلم عن جاهلهم واعطى سائلهم واسعى في حوائجهم فمن فعل فعلى فهو مثلي ومن جاؤني فهو افضل مني ومن قصر عني فانا خير منه ❀ وقال — وهب بن منبه من يرحم يرحم ومن يهت يهت يسلم ومن يجهل يغلب ومن يجهل بخطا ومن يحرص على الشر لا يسلم ومن لا يدع المراء يشتم ومن لا يكره الشتم ياتر ومن يكره الشر يعصم ومن يتبع وصية الله يحفظ ومن يحذر الله يامن ومن يتولى الله يمنع ومن لا يسأل الله يفتقر ومن لا يكن مع الله

يخذل ومن يستعن بالله يظفروا وعن ابي الدرداء انه قال —
 ادركت الناس ورقا لا شوك فيه فاصبحوا شوكا لا ورق فيه +
 ان تقر بهم ابعدوك وان تركتهم لم يرتكوك قالوا كيف نصنع قال
 تقرضهم من عرضك ليوم ففرك وقال علي ان اول عوض الحكيم
 ان للناس كلهم اعوانه على الجاهل وعن معاوية انه قال لا يبلغ
 الرجل مبلغ الرأي حتى يغلب حله جهله وصبره شهوته ولا يبلغ
 ذلك الا بقوه الحلم وقال معاوية لعمر بن الاكهم اي الرجال
 اشجع قال من رد جهله بحله قال اي الرجال اسخى قال من بذل
 ديناه لاصلاح دينه وعن الاحنف بن قيس انه قال لابنه
 يا بني اذا اردت ان تؤاخي رجلا فاعضبه فان انصفك والا
 فاحذره وحكي ان اسلم بن نوفل سيد بني كنانة ضربه رجل
 من قومه بسيفه فاخذ قاتولي به اليه فقال اما خشيت انتقامي
 قال فلم سودناك اذا الا ان تكظم الغيظ وتعفو عن الجاني
 وتحلم عن الجاهل وتحمل المكروه في النفس والمال فحلى سبيله
 فقال قائلهم

يسود اقوام وليسوا بسادة بل السيد المعروف سلم بن نوفل
 وعن الاحنف انه قال اياكم وراي الاوغاد قالوا وما راي
 الاوغاد قال الذين يرون العفو والصغ عارا وسئل الاحنف
 عن الحكم فقال هو الذل تصبر عليه وليست مجلبر ولكني
 صبور قال ومر المسبح عليه السلام على قوم من اليهود فقالوا
 شرا وقال خيرا فقبل له في ذلك فقال كل ينفق مما عنده +
 وقال بعض العلماء الحكم ارفع من العقل لان الله تعالى تسمي
 به وقال رجل لابي بكر رضي الله عنه والله لاسبنك سباني دخل

معك قبرك قال معك لامي وقيل لبعض الصالحين ان فلانا
يقع فيك فقال لا غضين من امره قال ومن امره قال الشيطان
وقال رجل لآخيه مررت بفلان وهو يقع فيك ويذكر أشياء
رحمتك منها قال سمعتني اذكره بشي قال لا قال فاياء ارحم
وسئل بعض اصحاب الاحنف اكان الاحنف يغضب
قال لو لم يغضب ما بان حلمه كان يغضبه الشيء فيستبين في
وجهه اليوم واليومين والثلاثة وهو يصبر ويحلم ويروى ان
بعض الحكماء دخل عليه صديق له فقد مر له الطعام فخرجت
امراة الحكيم وكانت سيئة الخلق فرفعت المائدة واقبلت على
شتم الحكيم فخرج الصديق مغضبا فاتبعه الحكيم وقال تذكر
يوما كنا في منزلك فطعم فسقطت على المائدة دجاجة فاخذت
ما عليها فلم يغضب احد منا قال نعم قال فاحسب ان هذه
مثل تلك الدجاجة فسرى عن الرجل فابصر وقال صدق
الحكيم شفاء من كل الضرورى ان رجلا ضرب قدم حكيم
فاوجعه فلم يغضب ف قيل له في ذلك فقال اقمته مقام حجر
عثرت بها وريحت الغضب ومن احكم ما قيل في تدبير الحكم
والغضب هذه الايات

اذا من الجهال جهلك مرة :: فعرضك للجهال غنم من الغنم
فعم عليه الحلم والجهل والقه :: بمنزلة بين العداوة والسلام
اذا انت جارت السفينة كما جرى :: فانت سفينة مثله غير ذي علم
ولا تقبض عرض السفينة وداره :: بحلم فان اعياء عليك فبالصبر
فيرجوك تارة ويخشاك تارة :: فتأخذ فيما بين ذلك بالحزم
فان لم تجد بدا من الجهل فاستعن :: عليه بجهال فذاك من العزم

فهذا التدبير انما يستعمل فيمن لم يجد الانسان بدا من مقارنته
 ولا سبيل الى اطراحه اما الخوف شره او اللزوم امره فاما من
 امكن اطراحه فلم يضرب اعاده فالاعراض عنه اصون وعلى
 النفس اهون والله اعلم **فصل** في بيان القدر
 الذي يجوز الانتصار والتشفي به من الكلام قال الله تعالى
 ولن انتصر بعد ظلمه فاؤلئك ما عليهم من سبيل وهذا في
 القصاص والغرم على ما ورد به الشرع وقال عليه السلام
 اذا قال الرجل لصاحبه يا كافر وقال له الاخر كذلك فقد باء
 بالكفر احدهما والباذي اظلم ولكن قد ورد الشرع باشيء من
 الظلم لا تجوز مقابلة الظلم بمثله فلا تجوز مقابلة الغيبة
 بالغيبة ولا التجسس بالتجسس ولا القذف بالقذف ولا
 الشرك بالشرك ولا السب بالسب وقد قال عليه السلام
 المتسا بان شيطانان يتها تزان قال وان امرؤ عثر بك بما فيك
 فلا تعيره بما فيه وروى ان رجلا شتم ابا بكر رضي الله عنه
 وهو ساكت فلما ابتدأ ينتصر منه قام النبي عليه السلام
 فقال ابو بكر كنت ساكنا لما شتمني فلما تكلمت قت قال لان الملك
 كان يجب عنك فلما تكلمت ذهب الملك وجاء الشيطان
 فلم اكن اجلس في مجلس فيه الشيطان وقال قوم تجوز المقابلة
 بما لا كذب فيه ونهيه عليه السلام عن التعير بمثله نهى
 تنزيه والا فضل تركه ولكنه لا يعصى والذي رخص فيه
 ان يقول من انت وهل انت الامن بنى فلان كما روى عن سعيد
 انه قال لابن مسعود وهل انت الامن بنى هذيل فقال ابن مسعود
 وهل انت الامن بنى امية ومثل قوله يا احمق وقال بعضهم كل

الناس احق فيما بينه وبين ربه الا ان بعض الناس اقل حماقة
من بعض وكذلك قوله يا جاهل اذا ما من احد الا وفيه جهل
وكذلك يا سبيء الخلق يا صفيق الوجه ويا ثلاب الاعراض
وما احقرك في عيني بما فعلت ولو كان فيك حياة ما تكلمت بهذا
في امثال ذلك واما النيمة والغيبة والكذب وسب اللوالدين
والنسبة الى الزنا والفحش فحرام بالاتفاق وانما الرخصة في
مقابلة الايذاء بالصدق جزاء على ايذائه السابق وعنه
عليه السلام انه قال المتسابقان على ما قالوا حتى يعتدك المظلم
فاثبت للظلم وانتصار الا ان يعتدي وهذه رخصة ولكن
الافضل تركه فانه يجر الى ما وراءه ولا يمكن الاقتصار على
مقدار الحق فيه والسكوت عن اصل الجواب ايسر من الشروع
في الجواب والوقوف على مقدار الشرع فيه ولكن من الناس
من لا يقدر على ضبط نفسه عند فورة الغضب ولكن يمود
سريعا ومنهم من يكف في الابتداء ولكن يحقد في الدوام
والناس في الغضب اربعة فبعضهم كالخلفاء سريع الوقود
سريع الخمود وبعضهم كالفضا بطيء الوقود بطيء الخمود
وبعضهم بطيء الوقود سريع الخمود وهو الاجل ما لم ينته
الى فتور الحمية والغيرة وبعضهم سريع الوقود بطيء
الخمود وهذا اشر منهم وفي الحديث المؤمن سريع الغضب
سريع الرضى فهذه بتلك وعن ابي سعيد قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم الا ان بني آدم خلقوا على طبائع شتى
منهم بطيء الغضب سريع الغي ومنهم سريع الغضب
سريع الغي وفتلك بتلك فمنهم سريع الغضب بطيء الغي

ألا وإن خيرهم البطيء الغضب السريع الفئء وشرهم السريع
 الغضب البطيء والفئء ولما كان الغضب يهيج في الحال
 ويؤثر في كل إنسان وجب على السلطان أن لا يعاقب أحدا
 في حال غضبه عليه لأنه ربما يتعدى الواجب أو يكون
 شافيا غيظه ومرتجا نفسه وإنما الواجب انتقامه وانتصا
 لله تعالى لا لنفسه وقدر روى أن عمر رضي الله عنه رأى
 سكرانا فآراد أن يأخذه فيعززه فشمته السكران فوجع عمر
 فقيل له في ذلك قال لأنه اغضبني ولو عززته لكان ذلك
 لغضبي لنفسي ولم أحب أن أضرب مسلما حمية لنفسي
 وعن عمر بن عبد العزيز أنه قال لرجل اغضبه لولا أنك

اغضبيتني لما قبلك والله أعلم

الفصل الرابع في الحق ونتاججه من الحسد وغيره
 أعلم أن الغضب إذا الزم كضبه ليجز عن التشفي في الحال
 رجع إلى الباطن واحتقن فيه فصا ر حقا أو معنى الحق
 أن يلزم قلبه اشتغاله والغضبة له والنفا منه وإن
 يدوم ذلك ويبقى وقد قال صلى الله عليه وسلم المؤمن
 ليس بحقود والحق قد يثمر ثمانية أشياء الأول الحسد وهو
 أن يحمله الحق على أن يتمي زوال النعمة فيقتل به
 أصابها ويسر بمصيبة أن نزلت عليه الثاني أن يزيده على
 أضمار الحسد في الباطن فيشتم بما يصيبه من البلاء
 الثالث أن يهجره ويصارمه وينقطع عنه وإن طلبه
 وأقبل عليه فلا يلتفت إليه الرابع وهو دونه أن يعرض
 عنه استصغارا له الخامس أن يتكلم فيه بما لا يحل من كذب

او غيبة وافشاء سر وهتك ستر وغيره السادس ان يحاكيه
 استهزاء به وسخرية منه السابع ايداءه بالضرب وما يؤلمه*
 بدنه الثامن ان يمنعه حقه من صلة رجا او قضاء دين
 او رد مظلمة وكل ذلك حرام واقل درجات الحقد ان يحترز
 من الاوقات الثمانية المذكورة فلا يخرج بسبب الحقد الى
 ما يعصى الله تعالى به ولكن يستثقله بالباطن ولا ينهي قلبه عن
 بعضه حتى يمتنع عما كان يتطوع به من البشاشة والرفق والقيام
 بالقيام بما جتته والمجالسة معه على ذكر الله والمعاونة على
 المنفعة له او ترك الدعاء له والثناء عليه والتحريض على يده
 ومواساته فهذا كله مما ينقص درجته عند الله تعالى ويجو
 بينه وبين الفضل العظيم والثواب الجزيل وان كان لا يستحق
 به العقاب الا ترى الى ابي بكر رضي الله عنه لما حلف ان لا ينفق
 على مسطح وكان قريبا ولكن تكلم في واقعة اهل الافك الذين
 خاضوا في امر عائشة رضي الله عنها بنت ابي بكر زوج النبي
 صلى الله عليه وسلم فحلف ابو بكر ان لا ينفق على مسطح لاجل
 ذلك فانزل الله تعالى لا يا تل او لو الفضل منكم والسعة ان يؤنوا
 اولى القرني والمساكين الى قوله لا تحبون ان يغفر الله لكم
 فقال ابو بكر بلى يا رب نحب ذلك وعاد الى الاتفاق عليه
 فالأولى للمسلم ان يبقى على ما كان عليه وان أمكنه ان يزيد
 في الاحسان مجاهدة للنفس وارغام الشيطان فذلك هو
 مقام الصديقين فهي من فضائل اعمال المقربين واعلم
 ان المحقود ثلاثة احوال عند القدرة احدها ان يستوفي
 حقه من المحقود عليه من غير زيادة ولا نقصان وهو العدل

والثاني ان يحسن اليه بالعفو والصلة وذلك هو الفضل
والثالث ان يطالبه بما لا يستحق فذلك هو الجور وهو اختيار
الارذال والثاني هو اختيار الصديقين والاول هو منتهى
درجة الصالحين ولذكروها ففضيلة العفو والاحسان
وبالله التوفيق

باب في فضل العفو

اعلم ان العفو هو ان تستحق حقا فتسقطه وتبرئ غريمك
منه من قصاص او غرامة وهو غير الحكم وكظم الغيظ فذلك
افرد له باب وقد قال الله تعالى خذ العفو والاية وقال تعالى
وان تعفوا اقرب للتقوى وقال النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث
والذي نفسي بيده ان كنت حالفا حلفت عليهن ما نقصت
صدقة من مال فتصدقوا ولا عفا عبد عن مظلمة يبتغي بها
وجه الله الا زاده الله بها عزايوم القيامة ولا فتح رجل على
نفسه باب مسألة الا فتح الله عليه باب فقر وعنه صلى الله
عليه وسلم انه قال التواضع لا يزيد العبد الا رفعة فتواضعوا
يرفعكم الله والعفو لا يزيد العبد الا عزا فاعفوا يعزكم الله
والصدقة لا تزيد المال الا كثرة فتصدقوا يرحمكم الله وعنه
صلى الله عليه وسلم انه قال الخير ثلاث خصال من كن فيه
استكمل الايمان من اذا رضى لم يدخله رضاءه في باطل واذا
غضب لم يخرج به غضبه عن حق واذا قدر عفا وعن عائشة
رضي الله عنها انها قالت ما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
منتصرا من مظلمة ظلمها قط ما لم ينتهك من محارم الله شيء
فاذا انتهك من محارم الله شيء كان أشد هرا في ذلك غضبا

وما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين امرين الا اختار
ايسرهما ما لم يكن ما ثما وعن عتبة بن عامر قال لقيت النبي
صلى الله عليه وسلم يوما فبادرته فاخذت بيده او بادرتني
فاخذني بيدي فقال يا عتبة الا اخبرك بافضل اخلاق اهل
الدنيا والاخرة تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو
عن ظلمك وعنه عليه السلام انه قال قال موسى عليه السلام
يا رب اتي عبادك اعز عليك قال الذي اذا قدر عفا ولذلك
سئل ابو الدرداء عن اعز الناس قال الذي يعفو اذا قدر
فاعفوا يهزمكم الله وروى ان رجلا جاء الى النبي صلى الله
عليه وسلم يشكو مظلة فامر به النبي ان يجلس واراد ان ياخذ
له بمظلمته فقال عليه السلام ان المظلومين هم المفلحون
يوم القيامة فابى ان ياخذها حين سمع الحديث وعن
عائشة رضي الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم
من دعا على من ظلمه فقد انتصر وعن انس بن مالك عنه
عليه السلام انه قال اذا بعث الله الخلائق نادى مناد من
تحت العرش يا معشر الموحدين ان الله قد عفا عنكم وليعف
بعضكم عن بعض وعن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم
لما فتح مكة طاف بالبيت وصلى ركعتين ثم اتي البيت فاخذ
بعضادتي الباب فقال ما تقولون وما تظنون قالوا
نقول خيرا ونظن خيرا اخ وابن عم حليم رحيم قالوا ذلك
ثلاثا فقال صلى الله عليه وسلم وانا اقول كما قال اخي يوسف
لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو ارحم الراحمين
فخرجوا كانوا نشر وامن القبور فدخلوا في الاسلام وفي حديث

أخر عن سهيل بن عمير قال لما قدم عليه السلام مكة وضع يديه
 على بابي الكعبة والناس حوله فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له
 صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم قال
 يا معشر قريش ما تقولون وما تظنون قال قلت يا رسول الله
 تقول خيرا نقول اخ كريم وابن اخ كريم وقد قدرت فقال
 عليه السلام فاني اقول كما قال اخي يوسف عليه السلام
 لا تشرب عليكم وعن انيس قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اذا وقف العباد يوم القيامة نادى مناد ليقيم من اجره
 على الله فليدخل الجنة قيل من ذا الذي اجره على الله قال لعافون
 عن الناس فقام كذا وكذا الفا يدخلون الجنة بغير حساب
 وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا ينبغي لوال امر ان يؤتى بمحدا الا اقامه والله عفو مجب العفو
 ثم قرأ وليعفووا وليصفحوا الاية وعن جابر قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ثلاث من جاء بهن مع ايمان دخل من اي
 ابواب الجنة شاء وزوج من الحور العين حيث شاء من ادى
 ديننا خفيا وقرأ دبر كل صلاة قل هو الله احد عشر مرات
 وعضا عن قتله قال ابو بكر اواحداهن يا رسول الله قال او
 احداهن الاثار وقال بعض العلماء اذا اراد الله ان
 يتخف عبدا قيس له من يظلمه ويروى ان رجلا دخل على
 عمر بن عبد العزيز فجعل يشكو اليه رجلا ظلمه ويقع فيه
 فقال عمر انك ان تلقي الله ومظلمتك كما هي خير لك من ان
 تلقاه وقد انقصتها وعن زيد بن ميسرة انه قال ان ظلمت تدعو
 على من ظلمك فان الله يقول ان اخريدك عليك انك ظلمته

فان شئت استجبنا لك واجبنا عليك وان شئنا اخرتك الى يوم
القيامة فيسعدكما عفوى وعن مسلم بن يسار انه قال لرجل
يدعوك على ظالمه كل الظالم الى ظلمه فانه اسرع من دعائك
عليه الا ان يتداركه بعجل وقن ان لا يفعل وعن ابن عمر
عن ابي بكر انه قال بلغنا ان الله عز وجل يامر مناد يا يوم القيا
مات فينادى من كان له شئ عند الله فليقم فيقوم اهل العفو
فيكافئهم الله بما كان من عفوه عن الناس وعن هاشم
ابن محمد انه قال اوتى النعمان بن المنذر برجلين احدهما قد
اذنب ذنبا عظيما فعفا عنه والاخر اذنب ذنبا صغيرا فعا
وقال تعفوا الملوك عن العظيـم من الذنوب لفضلا
وقد تعاقب في اليسير وليس ذاك لجهلها
الا ليعرف حلمها ويخاف شدة بطشها
وعن عمر بن عبد العزيز قال ما قرن شئ الى شئ افضل من
حلم الى علم ومن عفوا الى قدرة في روى ان الاحنف شفع
في مجوس الى سلطان فقال ان كان مذنباً وسعه العفو
وان كان بريئاً وسعه العدل في قيل لبعض الحكماء بلغ عند
امير المؤمنين امر سوء فقال ان كان حقا وسعني عفوه
وان كان كذبا وسعني عدله في روى ان الفيل دخل دمشق
فخسر الناس لرؤيته وصعد معاوية في عليه له متطلعا
فبينما هو كذلك اذ ابصر في حجرة قصره رجلا مع امرأة
من حرمة فأتى الحجرة فدق الباب فلم يكن بد من فتحه فوقفت
عينه على الرجل فقال له يا هذا في قصرى وتحت حجابه
تهتك حرمتى وانت في قبضتى ما حملك على هذا فبهت الرجل

ثم قال حلمك اوقعني فقال معاوية ان عفوت عنك ستترها
 علي قال نعم فحلي سبيله وهذا من الدهاء العظيم والعقل
 الواسع ان يطلب الستر من الجاني وهو موافق لعني قول الشاعر
 اذا مرضنا اتيناكم نعودكم به. وتذنبون فائتكم فنعتذر
 في عن معاوية انه قال عليكم بالحلم والاحتمال حتى تمكثكم
 الفرصة فاذا امكنتكم فعليكم بالصغ والافضال في روى
 ان راهبا دخل على هشام بن عبد الملك فقال للراهب
 ارايت ذا القرنين اكان نبيا فقال لا ولكن انما اعطى ما اعطى
 بارب خصال كن فيه كان اذا قدر عفا واذا وعد وفى واذا
 حدث صدق ولا يجمع اليوم لغد في قال بعض السلف
 ليس الحكيم من ظلم فحلم ولكن الحكيم من ظلم فحلم ثم قدر
 فعفا قال الشاعر

صفوح عن الاجرام حتى كانه من العفول يعرف من الناس مجرما
 فليس يبالي ان يكون به الاكبر اذا ما الاذى بالكرم يغش مستلما
 في عن زياد انه قال العذر يذهب الحفيظة يعني الحقد والخصم
 في روى ان هشام اوتي برجل بلغه عنه امر فلما اقيم بين
 يديه جعل يتكلم بحجته فقال له هشام وتكلم ايضا فقال
 له الرجل يا امير المؤمنين يوم تاتي كل نفس تجادل عن نفسها
 فيجادل الله ولا تكلم انت كلاما فقال هشام بلى ويحك
 تكلم في يروى ان سارقا دخل خباء عمار بن ياسر رحمه الله
 بصفين فقبل له اقطعه انه من اعدائنا فقال بل استر
 عليه لعل الله يستر علي يوم القيامة في جلس ابن مسعود
 في السوق يبتاع متاعا فابتاع ثم طلب الدراهم وكانت

في عمامته فوجد لها قد حُلت فقال لقد جلست وانها المعى
 فجعلوا يدعون عليه اللهم اقطع يد السارق الذي اخذها *
 فقال ابن مسعود اللهم ان كان اخذها الحاجة فبارك له فيها
 وان كان حمله جراءة على الذنب فاجعله اخر ذنوبه وعن
 الفضل انه قال ما رايت ازهد من رجل من اهل خراسان
 جلس الى في المسجد الحرام ثم قام ليطوف فسرقت دنانير كانت
 معه فجعل يبكي فقلت اعلى الدنانير تبكي قال لا ولكن مثلتي
 واياه بين يدي الله فاشرف عظمي على ادحاض حجة فكمالي
 رحمة له في قال مالك بن دينار اتيانا منزل الحكم بن ايوب
 وهو على البصرة ليلا وجاء الحسن وهو خائف قد دخلنا عليه
 مع الحسن فما كان معه الا بمنزلة الفرائح فذكر الحسن قصة
 يوسف عليه السلام وما صنع به اخوته من بيعهم اياه *
 وطرحهم له في الحب فقال باعوا اخاهم واخذوا اباهم وذكر
 ما لقي من كيد النساء ومن الحبس ثم قال ايها الامير ما صنع
 به قال اداله عليهم ورفع ذكره واعلا كلمته على خرائق الارض
 قال فماذا صنع حين كمل الله له امره وجمع له اهله قال قال
 لا تشرب عليكم اليوم يغفر الله لكم يعرض للحكم بالعفو على
 اصحابه قال الحكم وانا اقول لا تشرب عليكم اليوم ولو لم اجد
 الا ثوبي لو اديتكم تحته قال وكتب ابن المقفع الى صديق له يسأله
 العفو عن بعض اخوانه فلان هارب من زنته الى عقوبك لاني
 بك منك واعلم انه لن يزداد الذنب عظما الا ازداد العفو فضلا
 قال واتي عبد الملك بن مرفان باسارى ابن الاشعث فقال
 لرجا بن جبوة ما ترى فقال ان الله قد اعطاك ما تحب من الظفر

فأخط الله ما يجب من العفو فعفا عنهم ويحكى عن الياقوت
 أنه قال لعنه ابراهيم بن المهدي وكان مع أخيه عليه أنى شأوت
 في امرئ فاشاروا على بقتلك الا انى وجدت قدرك فوق
 ذنبك فكرهت القتل للارم حرمك فقال يا امير المؤمنين
 ان المشير اشار بما جرت به العادة في السياسة الا انك
 ابيت ان تطلب النصر الا من حيث عودته من العفوفان
 عاقبت فلك نظير وان عفوت فلا نظير لك وان شأ يقول
 البرئ منك وطاء العذر عندك: فيما فعلت فلم تعذر لم تلم
 وقام عليك بي فاحج عندك: مقام شاهد عدل غير متم
 لن تجدك معروفا مننت به: انى لفي اللوم احطى في الكرم
 تعفوه منك وتسطوان سطوته: فلا عذرناك من عافى ومنتقم
 وروى ان زيادا اخذ رجلا من الخوارج او من المحكمة فأفلت
 منه فاخذ اخلاله فقال ان جئت باخيك والاضربت عنقك
 فقال ارايت ان جئت بك بكتاب من امير المؤمنين اتخلى سبيلي
 قال نعم قال فانا اتيك بكتاب من الله العزيز الحكيم واقيم
 عليه شاهدين عدلين ابراهيم وموسى انه لم يبتأ بما في صف
 موسى و ابراهيم الذي وفي ان لا تزروا زرة و زرا اخرى
 فقال زياد خلوا سبيله هذا رجل لقن حجة و قيل
 مكتوب في الانجيل من استغفر لمن ظلمه فقد هزم الشيطان
 والله اعلم **فصل في الحسد**
 قد تقدم ان الحسد من ثمرات الحقد ونتائجه والحقد
 من نتائج الغضب فهو فرع فرع الغضب والغضب اصل
 اصله ثم للحسد من الفروع المذمومة ما لا يكاد يحصى

وقد روى في ذم الحسد خاصة اخبار كثيرة قال صلى الله عليه
 وسلم الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب وعنه صلى الله
 عليه وسلم انه قال لا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تحاسدوا وكونوا
 عباد الله اخوانا ق عن انس انه قال كنا جلوسا عند رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال يطلع عليكم الآن من هذا الفرج رجل
 من اهل الجنة قال فطلع رجل من الانصار تنصف كخته من وضوء
 قد علق نعليه بيده فسلم فلما كان من الغد قال عليه السلام مثل
 ذلك فطلع ذلك الرجل وقاله في اليوم الثالث فلما قام عليه السلام
 تبع الرجل عبيد الله بن عمرو بن العاصي فقال لاجيت ابي أي
 نازعت فاقسمت ان لا ادخل عليه ثلاثا فان رايت ان تؤويني
 اليك حتى تمضي المدة فعلت فقال نعم فبات عنده ثلاث ليال
 فلم يره يقوم من الليل شيئا غير انه اذا انقلب على فراشه ذكر الله
 تعالى ولم يرقم حتى يقوم لصلاة الفجر ^{قال} غير اني لم اسمعه يقول
 الا خيرا فلما مرت وكدت ان احقر عمله فقلت يا عبيد الله لم
 يكن بيني وبين والدي غضب ولا هجرة ولكني سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول كذا وكذا فاردت ان تعرف عملك
 فلم ارك تعمل عملا كثيرا فما الذي بلغ بك ذلك قال ما هو الا
 ما رايت فلما وليت دعاني فقال ما هو الا ما رايت غير اني
 لا اجد على احد من المسلمين في نفسي غشا ولا حسدا على خير
 اعطاه الله اياه قال عبيد الله هي التي بلغت بك وهي التي
 لا نطيق وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاثة لا ينجو
 منهم احد الظن والطيرة والحسد وسأحدثكم بالمنجى من
 ذلك اذا ظننت فلا تحقق واذا تطيرت فامض واذا حسدت

فلا تبغ في رواية أخرى ثلاثة لا ينجو منهم أحد وقل من ينجو
 منهم فثبت في هذه الرواية إمكان النجاة في عنه صلى الله عليه
 وسلم انه قال دب اليكم داء الامم من قبلكم الحسد والبغضاء
 والبغضة هي الحاكمة للدين لا حاكمة للشعر والذي نفس محمد
 بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولن تؤمنوا حتى تحابوا الا
 انبشكم بما اثبت ذلك لكم افشوا السلام بينكم في عنه صلى الله
 عليه وسلم انه قال كاد الفقر ان يكون كفرا وكاد الحسد ان
 يغلب القدر في عنه صلى الله عليه وسلم انه قال سبب
 امتي داء الامم قالوا وما داء الامم قال الاشر والبطور والتكاثر
 والتنافس في الدنيا والتباعد والتحاسد حتى يكون البغي ثم
 يكون الهرج في قال صلى الله عليه وسلم لا تظهر السماتة
 لآخيك فيعافيه الله ويبتليك في روى ان موسى عليه السلام
 لما تجل الى ربه رأى رجلا في ظل العرش فقبضه بمكانه فقال
 ان هذا الكريم على ربه فسأل ربه ان يخبره باسمه فلم يخبره *
 باسمه وقال احدثك عن عمله بثلاث كان لا يحسد الناس على
 ما اؤاهاهم الله من فضله وكان لا يعق والديه ولا يمشي بالنميمة
 في عن زكريا صلوات الله عليه قال قال الله تعالى الحاسد
 عدو لنعمتي مسخط لقضائي غير راض بقسمتي التي قسمت
 بين عبادي في عنه صلى الله عليه وسلم انه قال اخوف
 ما اخاف على امتي ان يكثر لهم المال فيتحاسدون ويقتلون
 في عنه عليه السلام انه قال استعينوا على اموركم بالكمات
 فان كل ذي نعمة محسود في عنه ايضا انه قال ان نعم الله اعداء
 فقبل ومن ذلك قال الذين يحسدون الناس على ما اؤاهاهم الله

من فضله **وَعَنده** صلى الله عليه وسلم انه قال هلك ست
 بست الامراء بالجور والعرب بالعصية والدهاقين بالتكبر
 والتجار بالخيانة واهل الرساتيق بالجهالة والعلماء بالتحاسد
 الآثار قال بعض السلف الحسد اول ذنب عصي الله به في
 السماء يعني حسد ابليس لآدم عليه السلام واول ذنب
 عصي الله به في الارض يعني حسد ابن آدم لآخيه حتى قتله *
وَقَالَ بعض الحكماء من رضى بقضاء الله لم يسنطه احد
 ومن قنع بعطائه لم يدخله حسد **وَعَن** مجاهد في قوله تعالى
 ادفع بالتي هي احسن الى قوله كانه ولي حميم قال معناه ادفع
 بالسلام اساءة المسيئ **وَحكى** ان بعض علماء السلف دخل
 على المفضل بن المهلب وكان يومئذ على واسط فقال اني اريد
 ان اعطيك بشيء فقال ما ذاك فقال اياك والكبرفانه اول
 ذنب عصي الله به في السماء ثم قرأوا ذلنا للملائكة اسجدوا
 لآدم الى قوله ابني واستكبر وكان من الكافرين واياك وللحرص
 فانه اخرج آدم من الجنة امكنه الله من جنة عرضها السموات
 والارض يأكل منها الاشجرة واحدة نهاه الله عنها فاكل منها
 فاخرجه الله ثم قرأ اهبطا منها الآية قال واياك والحسد فان
 به قتل ابن آدم اخاه حين حسده ثم قرأوا قل عليهم نبا ابني
 آدم بالحق الآية قال واذا ذكر اصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فاسكت واذا ذكر القدر فاسكت واذا ذكر النجوم
 فاسكت **وَقَالَ** بعض الادياء ما رايت ظالما اشبه بمظلوم
 من الحسود نفس دأثم وهم لازم وقلب هاشم فنظيه بعض
 الشعراء فقال

ان الحسود الظلوم في كرب: يخاله من يراه مظلوما
 دافئس دائم على نفيس: يظهر منه ما كان مكتوما
 في عن معاوية انه قال ليس في خصال الشرا عدل من الحسد
 يقتل الحاسد قبل ان يصل الى المحسود في قال بعض الحكماء
 يكفيك من الحسود ان يفتن في وقت سرورك في في منشور
 الحكم عقوبة الحاسد من نفسه في عن الاصمعي قال قلت
 لاعرابي ما اطول عمرك قال تركت الحسد فبقيت في قال رجل
 لشرح القاضي اني لاحسدك على ما اري من صبرك على
 الخصوم ووقوفك على غامض الحكم فقال ما تفعلك الله
 بذلك ولا ضرني وانشد لعبد الله بن المعتز
 اصبر على شر الحسود فان صبرك قاتله
 والنار تاكل بعضها جان لم تجد ما تاكله
 حكاية في الحسد وحكي عن بكر بن عبد الله انه
 قال كان رجل يغشي بعض الملوك فيقوم بجذاء الملك ويقول
 احسن الى الحسن با حسانه والمسيء سيكفيك مساويه
 فحسده رجل على اذلك المقام والكلام فسعى به الى الملك
 وقال ان هذا الذي يقوم بجذائك ويقول ما يقول زعم
 ان الملك ابخر منتن الفم فقال له الملك وكيف يصح ذلك
 عندي قال تدعوه انيك فاذا اذنا منك وضع يده على اذنه
 ان لا يشم رائحة البخر فقال انصرف حتى انظر فخرج من عند
 الملك فدعى الرجل الى منزله فاطعمه طعاما فيه ثوم فخرج
 الرجل من عنده وقام بجذاء الملك فقال احسن الى الحسن
 با حسانه والمسيء سيكفيك مساويه فقال له الملك اذن في

فدنا منه فوضع يده على فيه فخافه ان يشم منه الملك ربح الثور
فقال الملك في نفسه ما ارى فلانا الا وقد صدق قال وكان
الملك لا يكتب بيده الا جائرة او صلة فكتب كتابا بخطه الى عامل
من عماله اذا اتاك صاحب كتابي فاذبحه واسلخه واحش جلد له
تبنا وابتع به الى فاخذ الكتاب فخرج فلقية الرجل الذي سعى
به فقال ما هذا الكتاب فقال خط الملك لي بصلة فقال
هيه مني فقال هولاك فاخذه ومضى الى العامل فقال
العامل في كتابك ان اذبحك واسلخك فقال ان الكتاب ليس
هو لي الله الله في امرى حتى اراجع الملك فقال ليس لكتاب
الملك مراجعة فذبحه وسلخه وحش جلد تبنا وابتع به الى
الملك ثم عاد الرجل الى الملك كعادته وقال مثل قوله فتعجب
الملك فقال ما فعل الكتاب فقال لقيني فلان فاستوهبه مني
فوهبته له قال الملك انه ذكر لي انك تزعم اني ابخر الغم قال
ما فعلت قال ولم وضعت يدك على انفك قال كان اطعمني طعاما
فيه الثور فكرهت ان تشمه قال صدقت ارجع الى مكانك *
فقد كفك المسئ مساويه وعن فرقد السجني انه قال الحسد
داء ذوى لا يميتة الا الزهد في الدنيا ومن زهد في الدنيا
لم يصبه الحسد الا قليلا وعن ابن سيرين قال ما حسدت
احدا على شيء من امر الدنيا لانه ان كان من اهل الجنة فكيف
احسده على الدنيا وهي حقيرة في الجنة وان كان من اهل النار
فكيف احسده على امر الدنيا وهو يصير الى النار عن
ابن مسعود رحمه الله انه قال لا تعادوا نعم الله قالوا ومن
يعاد نعم الله قال الذين يحسدون الناس في يروى ان عبد الملك

وكان في الدنيا
والذي لا يظلم
ولا يظلمه

ابن مروان قال يوما للحجاج انه ليس من احدا الا وهو يعرف
 عيب نفسه فاذا ذكر عيبك قال اعفني يا امير المؤمنين قال
 والله لتفعلن قال الحجاج اني لجوج في الخصومة حقوق *
 حسود قال له عبد الملك ما في الشيطان شر من هذا
 في عن الحسن انه قال يا ابن آدم لو تجسد اخاك فان كان
 الذي اعطاه الله لكرامته عليه فلم تجسد من اكرمه الله
 فان كان غير ذلك فلم تجسد من مصيره الى النار في قال
 بعض الحكماء الحسد خلق دنيء ومن دناءته انه يبدى بالاقرب
 فالاقرب في عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال
 ما كانت لله على احد نعمة الا وجد له حاسدا ولو كان الرجل
 اقوم من القديح لم يعد مرغما في عن ابي الدرداء انه قال
 ما اكثر عبد ذكر الموت الا قل فرحه وقل حسده في عن معاوية
 انه قال كل الناس اقدر على رضاه الا حاسد نعمة فانه
 لا يرضيه الا زوالها وانشد لمجود الوراق
 اعطيت كل الناس من نفسي الضي: الا الحسود فانه اعياني
 ما ات لي ذنبا اليه عملته: الا تظا هر نعمة الرحمن
 واني فما يرضيه الا ذلتي: وذهاب اموالي وقطع نسي
 في قال بعض الحكماء الحسد جرح لا يبرأ وحسب الحسود
 ما يلقي في قال اعرابي ما رايت ظالما اشبه بمظلوم من
 حاسد انه يرى النعمة عليك نعمة عليه وينشده
 ان يحسدوني فاني غير لائمهم: قبل رجال من اهل الفضل قد
 فدام لي ولهم ما بي وما بهم: ومات اكثرنا غما بما يجد
 في قال بعض العلماء الحاسد لا ينال من المجالس الا مدمعة وذهلة

بظلالا وكانه مظلوم وينشده
 بظلالا وكانه مظلوم وينشده
 بظلالا وكانه مظلوم وينشده

ولا ينال من الملائكة الا لعنة وبغضا ولا ينال من الخلق الا جزا وغما
ولا ينال عند التزع الا شدة وهولا ولا ينال عند الموقف الا فضيحة
ونكالا وينشد

يا حاسدا دونك ماء العلقم : فاشرب به تبرأ الحسرات
او صخرة او جندلا او جبلا : فانطمح به في كل يوم انت

فصل في حقيقة الحسد اعلم ان حقيقة الحسد هي
شدة الاشى على الخيرات تكون للافاضل من الناس فاذا ذكره الانسان
نعمه الله على احد من عباده واحب زوالها عنه فهو حاسد والحسد
حده كراهة النعمة وحب زوالها من المنعم عليه وهو غير المنافسة
لان المنافسة طلب التشبه بالافاضل من غير ادخال ضرر على الافاضل
والحسد مصروف الى الضرر فاذا انعم الله على الانسان نعمة فاجب
عبد زوالها عنه لتكون له اوز زوالها عنه فقط فهو حاسد وحاله
تسمى غبطة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
المؤمن يغبط والمنافق يحسد فهذا هو الفرق بين المنافسة والحسد
فالمنافسة فضيلة محمودة لانها داعية الى اكتساب الفضائل
والاقتداء بالافاضل قال الله تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون
نعم ان كانت تلك النعمة دينية كالايمان والصلاة والزكاة *
ونحوها فالمنافسة فيها واجبة وهي محبة الانسان ان يكون
مثل المؤمن لانه ان لم يجب ذلك كان راضيا بمعصية وذلك حرام
وان كانت النعمة من الفضائل كاتفاق الاموال في المكارم *
والصدقات فالمنافسة فيها مندوب اليها وان كانت نعمة يتنعم
بها على وجه الصلاح فالمنافسة فيها مباحة وكل ذلك يرجع
الى ارادته ان يساويه ويلحق به في النعمة وليس فيها كراهة

الحسد فانما الحسد زوالها عن النعمة التي لنفسه مثله ان يغبط بها غيره

النعمة أمران أحدهما راحة المنعم عليه والآخر ظهور نقصان غيره
وتخلف عنه وهو يكره أحد الوجهين وهو تخلف نفسه ويجب
مساواته له ولا حرج على من يكره تخلف نفسه ونقصانها في
المباحات نعم ذلك ينقص الفضل ويناقض الزهد والتوكل
ولكنه لا يوجب العصيان وينشأ

نافس على الخيرات أهل العلاء فانما الدنيا احاديث
كل امرئ في شأنه كادح + فوارث منه وموروث
وقد يستعمل لبعض المنافسة ويوضع موضع الحسد ويوضع
الحسد موضع المنافسة فلا حرج في الاسامي بعد فهم المعاني
وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا حسد
الا في اثنين رجل اتاه الله ما لا فسلطه على هلكته في الحق
ورجل اتاه الله حكمة وهو يعمل بها ويعلمها الناس فستى المنافسة
باسم الحسد ثم فسر ذلك بحديث آخر مروي عن ابي كبشة الانصاري
فقال مثل هذه الامة مثل اربعة رجال رجل اتاه الله مالا
وعلماء فهو يعمل بعلمه في ماله ورجل اتاه الله علما ولم يرؤته
مالا ويقول لو ان لي مالا مثل مال فلان كنت اعمل فيه بمثل
عمله فهما في الأجر سواء فهذا منه محبة لان يكون له من المال
مثل ما كان له من غير حب زوال النعمة عنه قال ورجل اتاه الله
مالا فهو ينفقه في معاصي الله ورجل لم يرؤته مالا ويقول لو
ان لي مالا كنت اعمل فيه بمثل عمله فهما في الوزر سواء فذمه
عليه السلام من جهة تمنيه المعصية لامن جهة حبه ان يكون
له من النعمة ما كان له فاذا اخرج على من يغبط غيره في نعمة
ويقتنى لنفسه مثلها مهما لم يحب زوالها عنه ولم يكره دوامها

وأما تسمية الحسد منافسة فهو ما روى عن قثم بن العباس ابن
 عبد المطلب انه قال لعلي بن أبي طالب حين اراد قثم هو والفضل
 ابن عباس ان يأتيا النبي صلى الله عليه وسلم فيسأله ان يؤمرهما
 على الصدقة فقال لهما علي لا تذهبا اليه فانه لا يؤمركما عليها فقال
 له قثم ما ذامنك الامنافسة والله لقد زوجك رسول الله ابنته
 فما نافسنا ذلك عنك اي هذا منك حسد وما حسدناك علي
 تزويج فاطمة والله اعلم فالحسد حرام بكل حال الانعمة اصابها
 فاجر أو كافر فهو يستعين بها على تهيج الفتنة وافساد ذات اليمين
 وايداء الخلق فلا يضر كراهتك لها ومحبتك لزوالها فانك لا تحب
 زوالها من حيث هي نعمة بل من حيث هي آلة الفساد ولو امنت
 فسادها لم يضر كراهته بها ويدل على تحريم الحسد الاخبار
 المتقدمة وان هذه الكراهة تسقط لقضاء الله في تفضيل
 بعض عباده على بعض وذلك لا عذر فيه ولا رخصة واتى
 معصية تريد على كراهيتك نعمة مسلم من غير ان تكون لك فيه
 مضرة والى هذا اشار القرآن بقوله تعالى ان تحسبكم حسنة
 تسوهم وان تصبكم سيئة يفرحوا بها وهذا الفرح شمانة والحسد
 والشمانة متلازمان وقال تعالى وذكثير من اهل الكتاب لو
 يردونكم من بعد ايمانكم كهارا حسد افاخبر ان جهم لزوال نعمة
 الايمان حسد وقال ودوالو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء
 الابه وذكر تعالى حسد اخوة يوسف له وعبر عما في قلوبهم اذ
 قالوا ليوسف واخوه احب الى ابينا منا الآية فلما احبه ابوه دون
 ساءهم ذلك فاجبوا زوالها عنه فغيبوه عنه وقال تعالى ولا
 يجدون في صدورهم حاجة مما اوتوا قيل معناه تضييق صدورهم

ولا يفتنون فاشئ عليهم بعدم الحسد وقال تعالى في معرض الإنكار
 أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله وقال تعالى كان
 أمة إلى قوله بغيا بينهم قيل في التفسير حسدا وقال وما تفرقوا
 إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم قيل معناه أنزل الله العلم
 ليتالفوا به على طاعته فتحاسدوا إذا أراد كل واحد منهم أن يتفرد
 بالرياسة وقبول القول فرد بعضهم على بعض وعن ابن عباس
 رضي الله عنه قال كانت اليهود قبل أن يبعث النبي عليه السلام
 إذا قاتلوا قوما قالوا أنسلك بالنبي الذي وعدتنا أن ترسله *
 وبالكتاب الذي تنزله إلا ما نصرتنا فكانوا ينصرون فلما جاء
 النبي من ولد اسماعيل عرفوه وكفروا به فقال تعالى وكانوا
 من قبل يستفتون على الذين كفروا إلى قوله أن يكفروا بما أنزل الله
 بغيا أي حسدا ويروى أن صفية بنت حيي بن اخطب زوجة
 النبي صلى الله عليه وسلم قالت له جاء أبي وعمي من عندك يوما
 فقال إني لعمري ما أقول فيه قال أقول أنه النبي الذي يبشر به
 موسى عليه السلام قال فما ترى قال أرى معاداته أيام الحياة
 فهذه حقيقة الحسد في ما مراتب الحسد فهي ثلاثة أحدها أن
 يجب زوال النعمة إليه لرغبته فيها مثل رغبته في دار حسنة أو
 امرأة جميلة أو ولاية نافذة نالها غيره فهو يجب أن تكون له
 ومطلوبه تلك النعمة لازوالها ومكرهه عند النعمة لا تنعم
 غيره بها فهذا هو الحسد المذموم والثانية أن لا يشتهي عين النعمة
 بل يشتهي لنفسه مثلها فان عجز عن مثلها أحب زوالها كي لا يظهر
 التفاوت بينهما فهذه فيها مذموم وغير مذموم وتسميتها حسدا
 توسعا ومجازا قال الله تعالى ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم

على بعض قتمنيه مثل ذلك غير مذموم وإنما المذموم قتمنيه عينه
والثالثة ان يشتهى لنفسه مثلها فان لم تصل اليه فلا يحجب زوالها
وهذا الاخير هو المعفو عنه ان كان في الدنيا والمندوب اليه
ان كان في الدين والله اعلم

فصل في بيان المناقسة واسباب الحسد
أما المناقسة فسيبها حب ما فيه المناقسة فان كان امرادنيا
فسيبه حب الله وطاعته وان كان امرادنيويا فسيبه حب
مباحات الدنيا والتنعيم فيها وإنما الكلام مرهنا في أسباب الحسد
المذموم وتخصر جملة أسبابه في سبعة اشياء وهي العداوة
والتعزاز والكبر والعجب والخوف من قوات المقاصد المحبوبة
وجب الرياسة وخبت النفس وذلك انما يكره النعمة عليه
إما لانه عدوله فلا يريد الخير له بسبب اساءته اليه وإما ان
يستكبر عليه بتلك النعمة وهو المراد بالتكبر وإما ان يفاخره
بها العزة نفسه وهو المراد بالتعزز وإما ان تكون النعمة عظيمة
فيتعجب من فوز مثله بتلك النعمة وهو التعجب وإما ان يخاف
من قوت مقاصده بسبب مزاحمته اياه بتلك النعمة وإما
ان يكون يجب الرياسة التي يجب ان لا يساوى فيها فيكره تلك
النعمة له لئلا يلحقه بها وإما ان يكون لا بسبب بل يخبت النفس
وشحها بالخير لعباد الله تعالى ولا بد من شرح هذه الابواب
بالاختصار ان شاء الله الملك القهار السبب الاول
العداوة والبغضاء وهو اشد أسباب الحسد فان مزادها انشا
بسبب ابغضه قلبه ورسخ في نفسه الحقد والحقد يقتضي التشفي
والانتقام فان عجز ان يتشفى منه بنفسه احب ان يتشفى منه الزمان

وربما يحمل ذلك على كرامة نفسه عند الله فهما اصابته عدوه
 بلية فرح ووطن ان ذلك مكافأة من جهة الله تعالى له على بغضه
 وانه لاجله ومهما اصابته نعمة ساء ذلك لانه ضد مراده -
 وربما يظن انه لا منزلة له عند الله تعالى حيث لم ينتقم له من
 عدوه الذي اذا به بل انعم عليه وبالجملة فالحسد يلزم البغضة
 والعداوة ولا يفارقهما وانما غاية التقوى ان لا يبغى وان
 يكره ذلك من نفسه واما ان يبغض انسانا ويستوى عنده
 مسرته واساءته فهذا غير ممكن فهذا ما وصف الله تعالى به
 الكفار اغني الحسد بالعداوة اذ قال ودوا ما غنم قد بدت
 البغضاء من افواههم وما تخفي صدورهم الاية والحسد سببه
 البغض وربما يفضي الى التقاتل واستغراق العمر في ازالة النعمة
 بالحيل والسعاية وهتك السترونحوه : السبب الثاني :
 التعزز وهو ان يثقل عليه ان يرتفع عليه غيره فاذا اصاب بعض
 امثاله ولاية او علما او ما لا يخاف ان يتكبر عليه بذلك وهو
 لا يطيق تفاخره عليه فليس من غرضه ان يتكبر بل غرضه ان
 يدفع تكبر غيره عليه فانه قد رضى بمساواته دون ترفعه عليه
 : السبب الثالث : ان يكون في طبعه ان يتكبر عليه ^{بشيء} ويحده
 فاذا نال نعمة خاف ان لا يتحمل تكبره ولا ينقاد لخدمته وربما ان
 يتشوق الى مساواته او الى ان يرتفع عليه فيعود متكبرا بعد ان
 كان متكبرا عليه ومن التكبر والتعزز كان حسدا أكثر الكفار
 للنبي عليه السلام اذ قالوا كيف يتقدم علينا غلام يتيم وكيف
 تطاطب له رؤسنا وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من
 القريتين عظيم اى كان لا يثقل علينا ان نتواضع له ونطيعه اذا كان

عظيما وقال تعالى يصف قريشا اذ قالوا اهؤلاء الذين من الله عليهم
 من بيننا كالا يستحقار لهم والافقة منهم : السبب الرابع : التبحر
 كما اخبر تعالى عن الامم الماضية اذ قالوا اما انتم الالبشر مثلنا انؤمن
 لبشرين مثلنا في امثال هذه الايات فتعجبوا ان يفوزوا برتبة
 الرياسة والقرب والوحي من الله تعالى وهم بشر امثالهم واجبوا
 زوال نعمة النبوة عنهم جزعا ان يتفضل عليهم من هو مثلهم في
 الخلقة لا عن قصد تكبر وطلب رياسته وتقدير عداوة او غيرها
 وقالوا متعجبين ابعث الله بشرا رسولا وقالوا لولا انزل علينا
 الملائكة فقال تعالى او عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل
 منكم الآية : السبب الخامس : الخوف من فوات المقاصد
 وذلك يختص بمتراحمين على مقصود واحد كتحاسد الضراير
 في التراحم على مقصود الزوجية وتراحم الاخوة على نيل المنزلة
 في قلوب الابوين وكذلك تحاسد التلميذين لاستاذ واحد :
 وتحاسد الواعظين على اهل بلدة واحدة وكذلك العالمان
 المتراحمان على طائفة من المتفهمة اذ يطلب كل واحد من ذكرها
 نيل منزلة دون صاحبه : السبب السادس :
 حب الرياسة وذلك كالرجل الذي يريد ان يكون عديم النظير
 في بعض الفنون اذا غلب عليه حب الشاء انه فريد العصر في
 فنه وانه لا نظير له فاذا سمع بنظيره في اقصى الارض ساءه
 ذلك واحب موته او زوال النعمة التي شاركه فيها من شجاعة
 او علم او عبادة او صناعة او جمال او ثروة وليس السبب
 في هذا سوى محض الرياسة بدعوى الانفراد وهذا وراء
 ما بين احاد العلماء من طلب الجاه والمنزلة في قلوب الناس

للتوصل الى الرياسة وقد كان علماء اليهود ينكرون معرفة محمد
 صلى الله عليه وسلم ولا يؤمنون به خيفة من ان تبطل رياستهم
 مهما نسخ علمهم * السبب السابع : خبث النفس وشغها
 بالخير لعباد الله فانك تجد من لا يشتغل برياسة ولا مال اذا
 وصف له حسن حال عبد من عباد الله فيما انعم به عليه شق
 ذلك عليه واذا وصف له اضطراب امور الناس وتقصير عيشهم
 فرح به فهو ابدى يجب الادبار لغيره ويخجل بنعم الله على عباده
 كأنه انما ياخذون ذلك من خزائنه ويقال البخيل من يخجل
 بمال نفسه والشحيح هو الذى يخجل بمال غيره فهذا يخجل بنعمة الله
 على عباده لا بسبب عداوة ولا رابطة بينهم وبينه وليس له
 سبب ظاهر الا خبث في النفس ورذالة الطبع ومعالجته
 شديدة لان الحسد الذى ثبت بسبب يتصور ازالته اذا زال
 ذلك السبب وهذا هو خبث في الجيلة لا عن سبب عارض
 فتعسر ازالته اذ هو مستحيل في العادة اعني زواله فهذه اشياء
 الحسد وقد يجتمع كلها او بعضها في شخص واحد فيعظم الحسد
 لذلك حتى لا يقدر صاحبه على الاخفاء والمجاملة معه بل يهتك
 حجاب المجاملة وتظهر العداوة باللكاشفة والله اعلم والحسد
 انما يكثر بين قوم تكثر بينهم هذه الاسباب المذكورة ولا سيما
 اذا تجاوزوا في مسكن او سوق او مدرسة او بلدة اجتمعوا
 فيها على مقاصد كل واحد يرغب فيها فتتناقض اغراضهم فيثور
 من التناقض التنافر والتباغض فلذلك ترى العالم يحسد العالم
 دون العابد والعابد يحسد العابد دون العالم والتاجر يحسد
 التاجر بل الاسكاف يحسد الاسكاف ولا يحسد البرازا لا بسبب

أخر سوى الاجتماع في الحرفة ويجسد الرجل إخاءه وابن عمه أكثر -
 ما يجسد الأجانب والمرأة تحسد ضررتها أكثر مما تحسد أم الزوج
 وابنته لأن مقصد البراز غير مقصد الاسكاف فلا يتزاحمون
 على المقاصد اذ مقصد البراز ثروة المال ولا يحصله الا بكثرة
 الزيون وانما ينازعه فيه برزاز آخر وهكذا الشجاع يحسد الشجاع
 والطبيب يحسد الطبيب واصل ذلك التراحم على مقصد واحد
 وذلك لا يجمع متباعين بل متناسبين فلذلك يكثر الحسد بينهم
 نعم من اشتد حرصه على الجاه فانه يحسد كل من في الدنيا في
 الخصلة التي يشاركه فيها ومنشأ جميع ذلك الدنيا لانها هي التي
 تضيق على المتزاحمين واما الآخرة فلا تضيق فيها ومثال الآخرة
 مثال نعمة العلم فلا جرم من يجب معرفة الله تعالى وصفاته لم
 يحسد غيره اذا عرفه ايضا لان المعرفة لا تضيق على العارفين
 بل المعلوم واحد يعرف بالف الف عام ويلتذ بمعرفته ولا تضيق
 لذة واحد بسبب غيره بل يحصل بكثرة العارفين زيادة الانس
 وثمره الافادة والاستفادة فلذلك لا يكون بين علماء الآخرة
 محاسدة لان مقاصدهم معرفة الله تعالى والمنزلة عنده *
 وذلك بحر واسع لا تضيق فيه اعنى المعرفة والمنزلة نعم اذا قصد
 العلماء بالعلم المال والجاه تحاسد والان المال هو اعيان
 واجسام اذا وقعت في يد واحد خلت عنها يد الآخر ومعنى
 الجاه هو ملك القلوب ومهما امتلأ قلب شخص تعظيم عالم
 انصرف عن تعظيم الآخر وتقص منه لا محالة فيكون ذلك
 سببا للمحاسدة بينهم وليست المعرفة كذلك لان القلب اذا امتلأ
 بالفرح بمعرفة الله لم يمنع ذلك ان يعتلى به قلب غيره وان يفرح به

فالفرق بين العلم والمال ان المال لا يحمل في يد مالو يرتحل عن
 اخرى والعلم في قلب العالم مستقر ويحمل في قلب غيره بتعليم من
 غير ان يرتحل عن قلبه لان الدنيا واموالها لها نهاية والاخرة
 والعلم بها لانها نهاية لها فان فرض كثرت العارفين لم يكونوا متحاشين
 بل يكونوا كما قال فيهم رب العالمين ونزعنا ما في صدورهم من
 غل وقال اخوانا على سرر متقابلين فاذا لا يتصور ان تكون
 في الجنة محاسدة ولا تقع بين اهل المعرفة في الدنيا ايضا محاسدة
 لان الجنة لا مضايقة فيها ولا محاسدة ولا تنال الا بعرفة الله
 التي لا مزاحمة فيها في الدنيا ولا مضايقة فاهل الجنة بالضرورة
 برءاء عن الحسد في الدنيا والاخرة بل الحسد من صفات المبتدئين
 عن سعة عليين الى مضيق سجين ولذلك وسم به ابليس اللعين
 حين حسد آدم النبي الامين فعليك ارشدك الله ان كنت بصيرا
 وعلى نفسك مشفقاً ان تطلب نعيماً لا رحمة فيه ولذة لا مكد
 لها فلا يوجد ذلك في الدنيا الا في معرفة الله وصفاته وعجائب
 ملكوته من ارضه وسمواته ولا تنال ذلك في الاخرة الا بهذه
 المعرفة والعمل بها فان كنت لا تشاق الى معرفة الله تعالى ولم
 تجد لها لذة فلا غروى ان العين لا يشاق الى لذة الجماع والصبيحة
 لا يشاق الى لذة الملك فان هذه اللذات يختص باذراكها الرجا
 دون الخشيش والصبيان فكذلك لذة المعرفة يختص باذراكها
 الرجال الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله فلا يشاق الى
 هذه اللذة غيرهم لان الشوق بعد الذوق ومن لم يذوق لم يعرف
 ومن لم يعرف لم يشق ومن لم يشق لم يطلب ومن لم يطلب لم
 يدرك ومن لم يدرك بقي مع المحرومين في اسفل سافلين ومن

يعش عن ذكر الرحمن تقيض له شيطاناً فهو له قرين اعادنا الله من
الخذلان فانه سبب الحرمان

فصل فيما ينبغي به مرض الحسد عن القلب

اعلم ان الحسد من الامراض العظيمة للقلوب ولا تدوى امراض
القلوب الا بالعلم والعمل اما العلم النافع لمرض الحسد فهو ان
تعلم حقيقة ان الحسد ضرر عليك في الدنيا والدين وانه لا ضرر
به على المحسود في الدنيا والدين بل يتفجع به في الدنيا والدين فيما
عرفت هذا يقينا ولم تكن عدو نفسك وصديق عدوك فارت
الحسد لا محالة اما كونه ضرراً عليك في الدين فهو انك بالحسد
ساخط لقضاء الله تعالى غير راض بقسمته وهذه جناية
على حدة التوحيد وقذى في عين الايمان وناهيك بها جناية
في الدين وكان يقال الحسود ساخط على ربه في انفاذا قدره
اذ ليس يرى قضاء الله عدلاً ولا لنعمة من الناس اهلاً وقد
انضاف الى هذا انك غاش لرجل من المسلمين تارك لتصيحته
مفارق لاولياء الله في جهنم الخير لعباده مشارك لابليس والكفار
في مجتهم البلاء للمسلمين وزوال النعم عنهم وهذه خباثت
في القلب تاكل الحسنات كما تاكل النار الحطب واما كونه ضرراً
في الدنيا فهو تال لمجسرات الحسد وينحل من اجلها الجسد ثم لا يجد
لحسراته انتهاء ولا يرجو لسقام جسده شفاء وقد قال ابن المعتز
الحسد سقام الجسد ثم تخط رتبته وتخفض منزلته لنفسه
الناس عنه ولذلك قيل الحسود لا يسود مع ما يظهر منه من
الاخلاق الذميمة وقد قال بعض العلماء للياسد ثلاث علامات
يتملق اذا حضر ويغتاب اذا غاب ويشمت بالمصيبة وقال ابن المعتز

الحاسد مفتاظ على من لا ذنب له بخيل بما لا يملكه طالب لما لا يجد
فما اعجب من العاقل ان يتعرض لسخط الله تعالى وعذابه من
غير نفع يناله مع ضرر يتجمله وغم يلزمه فيه هلك دينه ودنياه
من غير جدوى ولا فائدة وأما انه لا ضرر على المحسود في دينه
ودنياه فواضح لان النعمة لا تزول عنه بحسدك فلا بد من دوامها
الى اجل محدود ويقال شكاني من الانبياء من امرأة ظالمة مستولية
على الناس فاوحى الله اليه ^فمن قدامها حتى تنقضي ايامها
فهما لم تزل النعمة بالحسد لم يكن على المحسود ضرر في الدنيا
ولا اثم في الآخرة فلو كانت النعمة تزول بالحسد لكان لم يبق
له عليك من نعمة ايضا لانك لا تتخلو من عدو يحسدك ولذا قال
على المؤمنين نعمة الايمان لان الكفار يحسدون لهم الايمان
قال الله تعالى ودت طائفة من اهل الكتاب لو يضلونكم
الاية نعم فالحسود ضال بارادته الضلال لغيره فان
ارادة الكفر كفر فهو ضال بارادته ولا تزول النعمة بحسده
فكما لا تزول النعمة عنك بحسد غيرك فكذلك غيرك لا تزول
عنه النعمة بحسدك وأما نفع المحسود بحسدك في الدنيا والآخرة
فهو واضح اما منفعة في الدنيا فانه مظلوم من جهتك
لا سيما اذا خرجت الحسد الى القول والفعل باللعنة والشتم
وذكر مساويه وذلك ايضا هدايا منك تهدي اليه حسناتك
فانك اردت زوال النعمة عنه فلم تزل فاضفت اليه نعمة
حسناتك فاضفت الى نفسك شقاوة غم الحسد الى شقاوة
الخبية في الحسنات وأما منفعة في الدنيا فهو ان اهم اغراض
الخلق مساةة الاعداء وان يكونوا معذيين مغضومين ولا

عذاب ولا غم اعظم مما انت فيه من الحسد فقد فعلت بنفسك
ما هو مراد اعدائك ولذلك قيل
لامات اعدائك بل خلدوا حتى يروا منك الذي يكمد
لازلت محسودا على نعمة فانما الكامل من يحسد
وقد روى عن بعض العلماء انه قال المحسود من الهم كساقى
السم فاذا سرى سمه سرى عنه همه وقد قيل العجب لفظة
الحساد عن سلامة الاجساد وربما كان الحسد ايضا منبها
على فضل المحسود ونقصان الحسود كما قال ابو تمام
واذا اراد الله نشر فضيلة طويت اتاح لها السان حسود
لولا اشتعال النار فيما جاؤوا ما كان يعرف طيب عرق العود
لولا الخوف للعواقب لم ترل للحاسد النعماء على المحسود
فاذا تفكر الحاسد فيما ذكرنا واتبع الدين والعقل في اجتناب
الحسد واكله الحسنات وما يستقيمه العقل من نتائج الحسد
التي هي اذم المذمومات فساعد القضا ورضى به كل الرضى
دعاه ذلك الى ترك الحسد وشارك الاولياء في المحبة للمسلمين
فقهري حيثد نفسه على مذموم خلقها بالرياضة والتهذيب
فيتظاهرها بالتخلق حتى يصير بالمواظبة والعادة كالخلق
قال ابو تمام

فلما جدد الاخلاق بالتخلق ولم يجد الا فضال لا تقصلا
ويروى عن عمر بن عبد العزيز انه قال لرجل كن عالما فان لم تستطع
فكن متعلما فان لم تستطع فاجبه وان لم تستطع فلا تبغضهم
فقال سبحان الله لقد جعل الله مخرجا وفي الحديث عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال المرء مع من احب وفي الحديث

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اهل الجنة ثلاثة المحسن
 والمحب والكفاف عنه اى يكف عنه الاذى والبغض والكراهة
 فهذه هي ادوية الحسد فهي نافعة جدا الا انها مرة جدا ولكن
 النفع في الدواء المرفق لم يصبر على مرارة الدواء لم ينل حلاوة
 الشفاء ولكن ما دام الانسان مجال الدنيا وللبقاء فلا بد ان يحسد
 من استأثر بهما وحظى بالرياسة دونه وان يغمة ذلك لا محالة
 وانما غاية المجاهدة فيه ان يكره ذلك من نفسه ولا يغمه ولا
 يظهره بقول ولا فعل فاذا كف ظاهره ومنع جوارحه عن ابداء
 المحسود والزم قلبه مع ذلك كراهة ما يترشح عنه من جب
 زوال النعمة عنه حتى كأنه يمقت نفسه على ما في طبعه فتكون
 تلك الكراهة من جهة الفعل في مقابلة الميل من جهة الطبع
 فقد ادى الواجب عليه ولا يقدر الانسان الا على هذا ولا
 يدخل تحت اختياره في اغلب الاحوال اكثر من هذا ما دام
 ملتفتا الى حظوظ الدنيا الا ان يصير قلبه مستغرقا بحب الله
 تعالى مثل السكران الواله فقد ينتهي امره الى ان لا يلتفت
 قلبه الى تفاضل احوال العباد بل ينظر الى الكل بعين الرحمة
 ويرى العباد وجميع افعالهم افعالا لله تعالى وهم له مسجونون
 وذلك ان كان فهو كالبرق الخاطف لا يدوم ويرجع القلب
 بعد ذلك الى طبعه والشيطان الى منازعته اياه بالوسوسة
 وذهب آخرون الى ان الحاسد لا ياتر اذا لم يظهر اثر الحسد
 على الجوارح لما روى عن الحسن ان رجلا ساله هل يحسد
 المؤمن قال ما انساك بنى يعقوب قال نعم ولكن غمه في صدك
 فلا يضرك ما لم تعد يد او لا اسانا روى عنه موقوفنا

ومرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم فيما وجدت والاولى ان
يحمل هذا على ما ذكرنا من ان تكون فيه كراهة من جهة الدين والفعل
في مقابلة حب الطمع لزوال تلك النعمة فان جميع ما ورد من
الاخبار في ذم الحسد يدل على ظاهره على ان كل حاسد اثم والحسد
عبارة عن صفة القلب لا عن الافعال ومحله القلب دون الجوارح
وكل محب مساءة المسلمين فهو حاسد لان له فيهم ثلاثة احوال
احدها ان تحب مساءتهم بطبعك وتكره حبك لذلك وميل
قلبك اليه بعقلك وتمقت نفسك عليه وتود ان لو كانت لك
حيلة في ازالة ذلك الميل منك وهذا معفو عنه قطعا الثانية
ان تحب ذلك بقلبك وتظهر الفرح بمساءته اما بلسانك او
بجوارحك فهو الحسد المحذور قطعا الثالثة وهي بين
الطرفين ان تحسد بقلبك من غير مقتك نفسك على جسديك
ولا انكار منك ولكن تحفظ جوارحك عن طاعة الحسد في مقتضاها
وهذا محل الخلاف والظاهر ان لا يخلو عن اثم بقدر قوة ذلك
وضعفه والله اعلم واحكم وبه العون والتوفيق

الفصل الخامس في ذم البخل

قال الله تعالى ولا تحسبن الذين ينجلون بما آتاهم الله من فضله
هو خير لهم بل هو شر لهم وقال ومن يوق شح نفسه فاولئك
هم المفلحون وقال الذين ينجلون ويامرون الناس بالبخل الآية
وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال طعام الجواد
دواء وطعام البخل داء وروى انه سمع رجلا يقول الشحيح
اغدر من الظالم فقال لعن الله الشحيح ولعن الظالم وعنه ايضا
قال اياكم والشحيح فانه اهلك من كان قبلكم حملهم على ان يسفكوا

دماءهم واستحلوا محارمهم ودماءهم فقطعوا ارحامهم وقال
 عليه السلام لا يدخل الجنة بخيل ولا خب ولا خائن ولا سبي
 المملكة وفي رواية ولا جبار وفي رواية ولا منان وعنه
 عليه السلام انه قال ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع
 واعجاب المرء بنفسه وعنه عليه السلام انه قال ان الله ينقض
 ثلاثة الشح الزاني والبخل المنان والمعيل المختال وقال مثل
 المنافق والبخل كمثل رجلين عليهما جبتان من حديد من
 لدن تدييهما الى تراقيهما فاما المنافق فلا ينفق شيئا الا اتسعت
 على جلده حتى تخفى بناه واما البخل فلا يريد ان ينفق شيئا
 الا قلصت ولزمت كل حلقة مكانها حتى اخذت بتراقيه فهو
 يوسعها فلا تتسع وقال عليه السلام خصلتان لا يجتمعان في
 مؤمن البخل وسوء الخلق وقال في دعائه اللهم اني اعوذ بك
 من البخل واعوذ بك من الجبن واعوذ بك ان ارد الى اردل العمر
 وقال اياكم والظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واياكم والفحش
 فان الله لا يحب الفحش ولا التفحش يوم القيامة واياكم والشح
 فانه اهلك من كان قبلكم الشح امرهم بالكذب فكذبوا وامرهم
 بالظلم فظلموا وامرهم بالقطيعة فقطعوا وروى انه قال الانصاف
 من سيدكم قالوا الجدي بن قيس على بخل به فقال عليه السلام واني
 داء ادوى من البخل قالوا وكيف ذلك يا رسول الله قال ان قوما
 نزلوا بساحل البحر ففكر هو البخلهم نزول الاضياف بهم وقالوا
 ليعبد الرجال منا عن النساء حتى يعتذر الرجال الى الاضياف
 يعبد النساء وتعتذر النساء بعباد الرجال ففعلوا وطال
 ذلك بينهم فاشتغل الرجال بالرجال والنساء بالنساء وفي رواية

اخرى انه قال عليه السلام يا بني سلامة من سيدكم قالوا سيدنا
 الجعد بن قيس لا انه رجل فيه بخل فقال اي داء ادوى من البخل
 ولكن سيدكم عمرو بن الجحوح وفي رواية اخرى قالوا سيدنا الجعد
 ابن قيس قال بئس سودتموه قالوا انه اكثرنا ما الا وانا على ذلك
 لتتره بالبخل قال واي داء ادوى من البخل ليس ذلك سيدكم
 قالوا ومن سيدنا يا رسول الله قال سيدكم بشر بن البراء وعنه
 صلى الله عليه وسلم انه قال شر ما في الرجل شرها لعمري وجبن
 خال قال وقتل شهيد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فبكته باكية فقالت واشهيداه فقال النبي عليه السلام وما
 يدريك انه شهيد فلعله قد يتكلم بما لا يعنيه او يبخل فيما لا ينقصه
 وعن جبير بن مطعم قال بينما نسير مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ومع الناس مقبلة من حنين اذ علقت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الاعراب يستلونه حتى اضطروه الى سمرق فخطفت
 رداءه فوقف عليه السلام فقال اعطوني ردائي لو كان لي
 عدد هذه العضدة نقبا قسمتته بينكم ثم لا تجدوني بخيلا ولا
 كذوبا ولا جبانا وعن عمر قال قسم النبي صلى الله عليه وسلم فيما
 فقلت غير هؤلاء كانوا الحق به منهم فقال عليه السلام انهم
 يخبرونني بان يستلوني بالفحش او يبخلونني ولست يبخل وعنه
 ابي سعيد الخدري قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رجلان فسالا له ثمن بعيره فاعطاهما دينارين فخرجا من عنده
 فلقياهما عمر فاتنيا وقالامعروفا وشكرا ما صنع بهما فدخل
 عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره بما قالوا فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن فلانا اعطيته ما بين عشرة

الى مائة ولم يقل ذلك ان احدكم يسئلي فينطلق بمسئلته متاعها
 وهي نار فقال عمر فلم تعطيه ما هو نار فقال ما يابون الا ان
 يسئلوني وبالي الى الله لي البخل وعن ابن عباس رضي الله عنه عنه
 صلى الله عليه وسلم انه قال الجود من جود الله فجود وايجد الله
 عليكم الا ان الله خلق الجود فجعله في صورة رجل فجعل له راسا
 راسخا في اصل شجرة طوبى وشبك اغصانها باغصان سدة
 المنتهى ودلى بعض اغصانها الى الدنيا فمن تعلق بغصن منها
 ادخله الجنة الا ان السقاء من الايمان والايمان في الجنة وخلق
 البخل ومقته وجعل له راسا راسخا في اصل شجرة الرزق
 ودلى بعض اغصانها الى الدنيا فمن تعلق بغصن منها ادخله
 النار الا ان البخل من الكفر والكفر في النار وعنه عليه السلام
 انه قال السقاء شجرة تنبت في الجنة فلا يلج الجنة الا سقي والبخل
 شجرة تنبت في النار ولا يلج النار الا ببخل وعنه عليه السلام
 انه قال ان الله يبغض البخيل في حياته السخي عند موته وعن
 ابي زرارة عنه انه قال السخي الجهول احب الى الله من العابد البخل
 وعن ابي هريرة عنه انه قال لا يجتمع الشح مع الايمان في
 قلب عبد وقال ايضا لا ينبغي للمؤمن ان يكون بخيلا ولا جبانا
 وعنه عليه السلام انه قال يقول قائلكم الشح اغدر من الظالم
 واي ظلم اعظم عند الله من الشح حلف الله بعزته وعظمته
 وجلاله لا يدخل الجنة شيخ ولا بخيل وروى ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان يطوف بالبيت فاذا رجل متعلق
 باستار الكعبة وهو يقول بحرمة البيت الاغفرت لي ذنبي
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ذنبك صفه لي

قال هو اعظم من ان اصفه لك قال ويحك ذنبك اعظم أم الارض
 قال بل ذنبي اعظم يا رسول الله قال فذنبك اعظم أم البحار *
 قال بل ذنبي اعظم يا رسول الله قال فذنبك اعظم أم السموات
 قال بل ذنبي اعظم يا رسول الله قال فذنبك اعظم أم العرش
 قال بل ذنبي اعظم يا رسول الله قال فذنبك اعظم أم الله قال بل
 الله اعظم واعلا قال ويحك فصف لي ذنبك فقال يا رسول الله
 ان ارجل ذو ثروة من المال وان السائل ليايتني يسألني فكانا
 يستقبلني بشعلة من نار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اليك عني لا تحرقني يبارك فوالذي بعثني بالهداية والكرامة
 لوقت بين الركن والمقام ثم صليت الف الف عام وبكيت حتى
 تجرى من دموعك الانهار وتسقى بها الاشجار ثم مت وانت
 لثيم لجنك الله في النار ويحك اما علمت ان البخل كفر والكفر
 في النار ويحك اما علمت ان الله تعالى يقول ومن يوق شح نفسه
 فأولئك هم المفلحون * الاشار * وعن ابن عباس رضي الله
 عنه قال لما خلق الله تعالجه عدن قال لها تريني فترينت ثم قال
 لها اظهري انهارك فاظهرت عين السلسيل وعين الكافور *
 وعين التسنيم ففجر منها في الجنان واظهرت انهار الخمر وانهار
 العسل واللبن فقال لها اظهري سرورك وجمالك وكراسيك
 وحليك وحللك وهور عينك فاظهرت فنظر اليها فقال تكلمي
 فقالت طوبى لمن دخلني فقال تعالى وعزني لا اسكتك بخيلا
 وعن اخت عمر بن عبد العزيز انها قالت اف للبخل لو كان البخل
 قيصا ما لبسته ولو كان طريقا ما سلكته وعن طلحة بن عبيد الله
 انه قال انا نجد باء والنا ما يجد البخل ولكنا نتصبر وقال بعض الحكماء

النجيل جلاب المسكنة وقال بعض البلغاء النجيل حارس نعته *
وخازن ورثته وانشد لبعض الشعراء

اذا كنت جماعا للمالك ممسكا فانت عليه خازن وامين
تؤديه مذبذوبا الى غير طامنة فياكله عفو او انت دفين
وقال بعض الادباء النجيل ليس له خليل وعن محمد بن المنكدر
انه قال كان يقول اذا اراد الله بقوم شرا امر عليهم اشرارهم
وجعل ارزاقهم بايدى بخلائهم وقال الشعبي لا ادرى ايهم
ابعد غورا في جهنم النجيل او الكذاب وعن علي انه قال في بعض
خطبه انه سياتى على الناس زمان عضوض بعض المؤمنين
على ما في يده ولم يؤمر بذلك قال الله تعالى ولا تنسوا الفضل
بينكم وقيل ورد على انوشيران حكيم الهند وفيلسوف الروم
فقال للهندي تكلم فقال خير الناس من الفى عند السؤال سخيا
وعند الغضب وقورا وفي القول متانيا وفي الرفعة متواضعا
وعلى كل ذي رحم مشفقا وقام الرومي فقال من كان بخيلا وثر
عدوه ماله ومن قل شكره لم يرئل النج واهل الكذب مذبذبون
واهل النسيمة يموتون فقراء ومن لم يرحم سلط عليه من
لا يرحمه وحكى ان بعض ذوى النباهة تظاهروا بحب الشاء مع
امساك فيه فقال بعض الشعراء

اراك تؤمل حسن الشاء ولم يرزق الله ذاك النجيلا
وكيف يسود اخو بطنه يمن كثيرا وتعطى قليلا
وعن الضحاك في قوله وجعلنا في اعناقهم اغلا قال النجيل
يعنى امسك الله ايديهم عن الاتفاق في سبيل الله فهم لا يبصرون
المهدي وعن كعب انه قال ما من صباح الا وقد وكل به ملكان

يناديان اللهم عجل للمسك ماله تلتفا وعجل للمنفق خلفا وفي
رواية عن ابي الدرداء ما من يوم غربت شمسها الا وملكان
يناديان الحديث وعن عروة بن الزبير قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم السخي قريب من الله قريب من الجنة قريب
من الناس بعيد من النار والبخل بعيد من الله بعيد من الجنة بعيد
من الناس قريب من النار وعنه صلى الله عليه وسلم انه بلغه
عن الزبير امساك فبذعما مته اليه فقال يا زبير اننا رسول الله
اليك والى غيرك يقول انفق انفق عليك ولا تؤك فأوك عليك
وعن الاصمعي قال سمعت اعرابيا وقد وصف رجلا فقال
لقد صغر فلان في عيني لعظم الدنيا في عينيه فكانما يرى
السائل اذا رآه ملك الموت اذا اتاه وذكر في كتاب العقد ان
عبد الله بن الزبير كان من البخلاء وكان تكفيه اكلة في ايامه
ويقول انما بطني شبر في شبر فما عسى ان يكفيه قال فقال فيه
ابو جرة مولى الزبير

لو كان بطنك شبرا قد شبعته وقد ابقيت خيرا كثير للمساكين
فان تصبك من الايام جائحة لم تبك منك على دنيا ولا دين
ما زلت في سورة الاعراف قد سما حتى فؤادي كمثل الخرف في الدين
ان امرأ كنت مولاة فضيعة يرجو الفلاح لعندك حق مغبون
قال واقبل اليه اعرابي فقال له اعطني واقتل عنك اهل
الشام فقال اذهب فقاتل فان اعيت اعطيتك فقال اراك
جعلت روجي نقدا ودراهمك نسيئة قال واتاه اعرابي
يساله حملا نا ويذكر ان ناقتة تعبت عليه فقال انعلما بسبت
فقال الاعرابي انما ابتكت مستوصلا ولم اترك مستوصفا

وقال فلاحمت ناقة حملتني اليك فقال ان وصاحبها قال واين
 الزبير القائل اكلتم تمرى وعصيتم امرى فقال فيه الشاعر
 رايت ابا بكر وربك غالب على امره يرجو الخلافة بالتمر
 وعن ابي خنيفة قال لا اعدل بخيلا لانه يحمل البخل على الاستقصاء
 فياخذ اكثر من حقه خيفة ان يغبن فمن كان هكذا لا يكون
 مامون الامانة وقال علي والله ما استقصى كريم قط قال الله
 تعالى عرف بعضه واعرض عن بعض يعني عرف النبي عائشة
 اى اعلمها افشاء بعض حديثه اياها وهو تحريمه ما رية القطية
 واعرض عن بعض قيل حديثه لها ان الخلافة تكون لايها بعده
 اعرض عنه لثلاث تنشر والله اعلم وعن الجاحظ انه قال ما بقى
 من اللذات الا ثلاث ذم البخلاء واكل القديد وحك الجرب
 وعن بشر بن الحارث انه قال البخل لا غيبة له قال ومدحت
 امرأة عند النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا صوامه قوامه
 الا ان فيها بخلا قال فما خيرها اذا وعن بشر انه قال النظر
 الى البخل يقسى القلب ولقاء البخلاء كرب على قلوب المؤمنين
 وفي كتاب العقد ومن امثال العرب في البخل قولهم ما هو الا
 ابنة عطا وعقدة رشالان عقدة الرش المبلول لا تكاد تخل
 وعن يحيى بن معاذ انه قال يابى القلب للاسنياء الاجتاولو
 كانوا فجارا وللخلاء الابغضا ولو كانوا ابرارا وقال ابن المعتز
 ابخل الناس بماله اجودهم بعرضه وحكى ان يحيى بن زكريا
 عليهما السلام لقي ابليس اللعين في صورته فقال يا ابليس اخبرني
 باحب الناس اليك وايفضهم عندك فقال احب الناس الى المؤمن
 البخل وايفضهم الى الفاسق السخي قال لم قال لان البخل قد كفى

بخله والفاسق السخي اخاف ان يطع الله عليه في نتائجه فيقبل
 ثروتي وهو يقول لولا انك يحبي ما اخبرتك ويقال ضيف
 البخل آمن من التهمة ومن كتاب العقد قال قيل لمدينة ما البخل
 الذي لا يندمل قالت حاجة الكريم الى اللئيم ثم يردده قيل فما
 الذل قالت وقوف الشريف الى باب الدنيء ثم لا يؤذن له قيل
 فما الشرف قالت اتخاذ المن في رقاب الرجال قال وتقول العرب
 لمن لم يظفر بحاجته وجاء خائبا جاء فلان على حاجبيه صوفة
 وانشد لابي عطاء السندي في يزيد بن عمر بن هبيرة
 ثلاث حكمتن لقوم قيس؛ طلبت بها الاخوة والثناء
 رجعت على حواجبهن صوف؛ وعند الله يحتسب الجزاء
فصل ومن كتاب سراج الملوك قال الشيخ في كلام
 العرب البخل ومنع الفضل كان عليه السلام يدعو اللهم اني
 اعوذ بك من شئ نفسي واسرافها ووسواسها قال وفرق
 مفرقون بينهما فقالوا الشيخ اشد من البخل فالبخل اكثر ما يقال
 في النفقة واسبابها قال الله تعالى ومن يبخل فانما يبخل عن
 نفسه والشيخ مبنئ على الكراهة والامتناع فهو يكون في المال
 وفي سائر البدن قال الله تعالى اشح على الخير الآية وقال تعالى
 ومن يوق شح نفسه الآية وعن طاووس قال الشيخ ان يبخل البخل
 بما في ايدي الناس والبخل ان يبخل بما في يده وعن ابن عمر
 قال الشيخ اشد من البخل لان الشيخ هو الذي يشح بما في يده غيره
 حتى ياخذه ويشح بما في يده فمسكه والبخل هو الذي يبخل
 بما في يده ولذلك قال ابن المبارك سخاء النفس بما في ايدي
 الناس افضل من سخاء النفس بالبذل وقال رجل لابن مسعود

اني اخاف ان اكون هلكت سمعت الله يقول ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون الاية وانارجل شيخ لا يكاد يخرج من يدي شيء قال ليس ذلك بالشح الذي ذكره الله * ولكن الشح ان تاكل لحم اخيك ظلما ولكن ذلك البخل وليس بالشح وقال ابن عباس يتبع هواه وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال برئ من الشح من ادى الزكاة واقرى الضيف واعطى في النائبة وقال ابن زيد من لم ياخذ شيئا نهاه الله عنه ولم يدعه الشح الى منع شيء امره الله به فقد وقى شح نفسه واعلم ان البخل يكون من سوء الظن بالله تعالى ان لا يخلف ولا يثيب وهذا يوهن التصديق بما تكفل الله به ويؤدي ذلك الى الامتناع من جميع اوامر الله التي بين العبد وبين الخالق وبين الخلق من ترك معاونتهم والنصح لهم وروى ان كسرى قال لاصحابه ائتي شيء اضرب ابن آدم قالوا الفقر قال الشح اضرب من الفقر لان الفقير اذا وجد شبع والشح لا يشبع والله اعلم * فصل في اخبار البخلاء ومن كتاب العقد قال اجمع الناس على بخل اهل مرو ثم اهل خراسان قال وقال ثمامة بن اشرس ما رايت الديك في بلد قط الا وهو يدعو الدجاج لتلتقط الحب معه الا بروفاني رايت ياكل وحده فعلت ان لوهمهم في الماء قال ورايت بروطفلا صغيرا وييده بيضة فقلت اعطني هذه البيضة فقال ليس تسع يدك فعلت ان اللؤم والمنع فيهم طبع مركب قال واشتكي رجل مروزي صدره من سعال فدلوه على سويق اللوز فاستشقل النفقة فرأى الصبر على الفاقة

اخف عليه فينما هو بما طل الايام اذا تبع له بعض الموقفين فدلّه
 على ماء النخالة فقال انه يجلو الصدر فقام من النخالة فطبت له فشرّب
 من مائها فجلا صدره فوجده يعصم فلما حضر غداءه امر به فرفع
 الى العشاء فقال لامرعياله اطبني لاهل بيتنا النخالة فاني وجدت
 ماءها يعصم ويجلو الصدر فقالت قد جمع الله لك بهذه النخالة
 دواء وغذاء فالحمد لله على هذه النعمة قال وقال رجل مروزي
 دخلت على رجل من اهل خراسان بليل فاذا هو بمسرجة فيها
 قتل في غاية الرقة وقد القى في دهن المسرجة شئ من ملح وقد
 علق عليها عود بخيط معقود الى المسرجة فاذا عشى المصباح
 اشخص راس الفتيلة بالعود فقالت له ما بال هذا العود مربوطا
 قال قد شرب الدهن فاذا لم تحفظه وضاع احتجنا الى غيره فلم
 نجد الا اعطشنا فاذا كان هذا اذا ضاع من دهننا في الشهر
 بقدر ضياء ليلة قال فينما انا تعجب واسأل الله العافية اذ
 دخل عليه شيخ من اهل مرو فنظر الى العود فقال ايا فالان فرت
 من شئ فوقعت فيما هو شر منه اما علمت ان الريح والشمس
 ياخذان من سائر الاشياء وليس بهذا العود البارحة عند
 انطفاء السراج اروا وهو عند اسراجك الليلة اعطش
 قال قد كنت انا جاهلا مثلك حتى وفقنا الله لما هو ارشد
 اربط عافاك الله مكان العود ابرة كبيرة او مسلة صغيرة فان
 الحديد ابقي ومع ذلك غير نشاف والعود والقصبه ربما
 تتعلق به الشعرة من قطن الفتيلة فتقص منها وربما كان ذلك
 سببا لانطفائها فقال الخرنسباني الا وانك لا تعلم انك من السرفين
 حتى تسمع باعمال الصالحين قال وكان ثامة بن اشرس يقول

اياكم واعداء الخبز ان تادموا بها واعلموا ان اعدى عدوله المملوك
فلولا ان الله اعان عليه بالماء لاهلك الحرث والنسل وكان يقول
كلوا الباقلاء بقشره فان الباقلاء يقول من اكلني بقشري فقد
اكلني ومن اكلني بغير قشري فانا اكلته قال ومن الجلاء هشام
ابن عبد الملك قال خالد بن صفوان دخلت على هشام فحدثته
واظرفته فقال سل حاجتك فقلت تزيد في عطائي عشرة
دنانير فاطرق مليا ثم قال لم وفيهم وجم العبادۃ احدثتها امر
لبلاء حسن ابتليته امير المؤمنين الا يا ابن صفوان ولو كان
اكره السؤال لم تحمله بيت المال فقلت وفقك الله يا امير
المؤمنين وسددك وانت كما قال الاول

اذا المال لم يوجب عليك عطاؤه صنيعه قوي وصييقه توافقه
منعت وبمض المنع حزم وقوة ولم يستل بك المال لاحقاثة

ف قيل لخالد ما حملك على تزيين الجمل فقال احببت ان يمنع غيري
فيكثر من يلومه قال وخرج هشام بن عبد الملك متنزها ومعه
الابرش الكلبي فمر براهب في دير فعدل اليه فادخله الراهب
بستانا له فجعل يجتني له اطيب الفاكه فقال له هشام يا راهب
يعني بستانك هذا فسكت عنه ثم اعاد عليه الكلام فسكت
فقال مالك لا تجيبني فقال الراهب وددت ان الناس ماتوا
كلهم غيرك قال لماذا ويحك قال لعلك تشبع فالتفت هشام
الى الابرش الكلبي فقال اسمعت ما يقول هذا فقال والله ما ان
لقيمك حرمته قال وحضر اعرابي صفرة هشام بن عبد الملك
فيئنا هو ياكل معه اذ تعلقت شجرة في لقمة الاعرابي فقال له
هشام عندك شجرة في لقمتهك يا اعرابي قال وانك تلاحظني

ملاحظة من يرى الشجرة في لقمتي والله لا أكلت عندك ابداً فخرج
وهو يقول —

والموت خير من زيارة باخل. يلاحظ اطراف الاكل على عمد

وقال ايضا

• ولو عليك انكالي في الغداء اذا * لكنت اول مدفون من الجوع
يقول عند دعاء الضيف مبتدئاً * صوت دليل وداع غير مسموع
ومن كتاب الغزالي قال وكان بالبصرة رجل موسر بخيل فدعاه -
بعض جيرانه فقرب اليه ضيا هجة بيض فاكل منه واكثر وجعل
يشرب الماء وانتفخ بطنه فنزل به الكرب والموت وجعل يتلوى
فلما اجهد الامر وصف حاله لطبيب فقال لا بأس عليك تقياً
ما أكلت فقال هاه انتقيا ضيا هجة بيض اموت ولا انتقيا ضيا هجة
بيض وقيل اقبل اعرابي يطلب رجلا وبين يديه تين فقطع بكسائه
التين فجلس الاعرابي فقال له الرجل هل تحسن شيئا من القران
قال نعم وقرأ التين والزيتون وطور سينين فقال واين التين
قال تحت كسائك قال ويحكى ان محمد بن يحيى بن خالد بن برمك
كان بخيلا قبيح البخل فُسئل نسيب له كان يالفه عنه وقال له
قائل صف لي مائدته فقال هي فتر في فتر وصحافه منقورة
من جب الخشخاش قال فن يحضرها قال الكرام الكاتبون قال
انما ياكل معه احد قال بلى الذباب وقال سوءة له انت خاص
به وثوبك مخرق فقال لى والله ما اقدر على ابرة اخيط بها
ولو ملك محمد يقل من بغداد الى الكوفة مملوءاً ابراً اثر جاء جبريل
وميكائيل ومعهما يعقوب النبي عليه السلام يضمنون عنه
ابرة وسالوه اعزناها لنخيط بها قميص يوسف لئلا يذوق

من دبر ما فعل وفي كتاب العقد قال اخذ المعنى محمد بن مسلمة يبحو
به ابن الاغلب فقال —————

لوان قصر ك يا ابن اغلب معتل + ابرأ على سعة القضا والمنزل
واتاك يوسف يستعيرك ابرة + منها لقد قيصيه لم تفعل
وقال ————— آخر

لسانك اخل من جناعيل وعدا : وكفك بالمعروف اضيؤ من قفل
تمنى الذي ياتيك حتى اذا انتهى : الى امدين اولته طرف الجبل
ومن كتاب العقد قال بعضهم دخلت على يحيى بن خالد بن عبد الله
ابن امية وقوم ياكلون معه فديده الى رغيف من الخواب
فرفعه وجعل يطله بيده ويقول يزعمون ان خبزي صغير فمن
هذا الزاني ابن الزانية الذي ياكل من هذا نصف رغيف قال
ودشمت عليه مرة اخرى والمائدة موضوعة والناس قد اكلوا
فمدت يدي لاكل فقال اجهر على الجرحا ولا تعرض للاصحاء
يقول عرض للدجاجة التي نيل منها والفرخ المتزوع الفخذ واما
الصبي فلا تعرض له قال وشوى لابي جعفر الهاشمي دجاج فقصد
فخذ من دجاجة فامر فنودي في داره من هذا الذي تعاطى فعقر
والله لا يخبر في هذا التور شهر او يرد فقال ابنه الاكبر لا تؤاخذنا
بما فعل السفهاء منا قال دعبل كما يوما عند سهل بن هارون
فاطلنا الحديث حتى ضرب به الجوع فاوتى بغداده فاذا بصحفة
قديمة فيها مرق من لحم ديك قد هرم لا يحز فيه سكين ولا يؤثر
فيه ضرر فاخذ قطعة خبز فقلب بها ما في الصحيفة فقصد
الراس فبقى مطرقا ساعة ثم رفع راسه الى الغلام فقال
ابن الراس قال رميت به قال ولم قال ظننت انك لا تأكله قال

ولاي شئ عظنت ذلك والله اني لامقت من يرمى برجله فضلا
عن راسه والراس زين وفيه الحواس ومنه يصير المديك
ودماغه عجب وفيه عينه التي يضرب بها المثل فيقال شراب
مثل عين المديك ودماغه ينفع لوجع الكلية ولم ير عظم
قط اهش من عظم راسه فان كان بلغ من جهلك الا تاكله
فان عندنا من ياكله انظر اين هو قال والله لا ادرى اين
رمى به قال ولكني والله ادرى رميت به في بطنك وكتاب الغزالي قال
ويقال كان مروان بن ابى حفصة لا ياكل اللحم بخلا حتى يقوم
فيرسل غلامه فيشتري له راسا فياكله فقليل له نراك
لا تاكل الا الراس في الصيف والشتاء قال نعم الراس اعرف
بسعره فامن من خيانة الغلام ولا يستطيع ان يغشني فيه
وليس يلحم يطبخه الغلام فيقدر ان ياكل منه واما الراس
ان مس اذنا او عيننا او خذا وقفنا على ذلك واكل منه الوانا
اكل عينه لونا واذنه لونا وغلصمته لونا ودماغه لونا
واكفى مؤنة طبخه فقد اجتمعت لي فيه موافق قال وخرج يوما
يريد المهدى الخليفة فقالت له امرأة من اهله مالي عليك
ان رجعت بالجائزة قال ان اعطيت مائة الف اعطيتك
درهما فاعطى ستين الفا فاعطاها اربعة دنانق قال
واشترى لحما بدرهم فدعاه صديق له فرد اللحم الى القصاب
بنقصان دانق وقال اكره الاسراف وفي كتاب العقد قال
وقد وقع درهم بيد سليمان بن مزاحم فجعل يقلبه ويقول
في شق لا اله الا الله وفي شق اخر قل هو الله احدا ما ينبغي لهذا
ان يكون الا تعويذا ورقية ورمى به في الصندوق ومن الجلاء

ابو الاسود الدؤلي قال ودخل اعرابي وهو في فسطاط له
وبين يديه طبق رطب فقال السلام عليكم فقال ابو الاسود
كلمة مقولة قال الاعرابي ما دخل قال ورائك اوسع لك قال
ان الرمضاء اخرت قدمي قال بل عليهما تبردان قال اتاذن
لي فاكل معك قال سيايتك ما قدر لك قال بالله ما رايت رجلا
الأم منك قال قد رايت الا انك نسيت ثم اقبل ابو الاسود
ياكل حتى لم يبق في الطبق الا تميرات نبذها الى الاعرابي
فجعل يمسحها بكسائه فقال له ابو الاسود يا هذا ان الذي
تمسحها به اقذر من الذي تمسحها منه قال اكره ان ادعها للشيطان
قال والله ولا الجبريل وميكائيل ما كنت لتدعها الهيثم بن عدي
قال نزل على ابي حفصة والدمروان بن ابي حفصة الشاعر رجل
باليامة فاخلى له المنزل ثم هرب مخافة ان يلزمه قراه تلك
الليلة فخرج الضيف فاشترى ما يحتاج اليه ثم رجع وكتب اليه
يا ايها الخارج من بيته * وهاريا من شدة الخوف
ضيفك قد جاء بزاد له * فارجع تكن ضيفا على الضيف
قال آخر في هذا المعنى

تراهم خشية الاضياف خرسا يقيمون الصلاة بلا اذان
وقال آخر في هذا المعنى

قوم اذا اكلوا اخفوا كلامهم * واستوثقوا من رباح البهائم
قوم اذا نبغ الاضياف كلهم * قالوا لا تمهم بولي على النار
وانشد لبعض الاعراب

ان هذا الفتى يصون رغيفا * ما اليه لناظر من سبيل
هو في صفتين من ادم الطائف في سلتين في منديل

في جراب في جوف تابوت موسى * والمفاتيح عند ميكائيل
 وخبايا الجناء والاشعار المقولة فيهم كثيرة تركتها مخافة
 التطويل بلا فائدة التحصيل * احتجاج الجناء في نخلهم *
 ومن كتاب العقد الاصمعي قال ابو الاسود الدؤلي لو اطعنا المساكين
 في اموالنا لكانا اسوء حالا منهم وقال لبنيه لا تطيعوا المساكين
 في اموالكم فانهم لا يقنعون منكم حتى يروكم في مثل حالهم وقال
 لاتحاد والله عز وجل ولو شاء ان يغني الناس كلهم لفعل ولكنه
 علم ان قوما لا يصلح لهم الا الفقر وقوم لا يصلح لهم الا الغنى
 وقال رجل من تغلب ايت رجلا من كندة اساله فقال
 يا اخا بني تغلب اني لم اسئلك حتى احرم من هو اقرب منك الي
 اني والله لو مكنت الناس من داري لتقضوها طوية طوية
 والله يا اخا بني تغلب ما بقي في يدي من مالي واهلي وعرضي
 الا ما منعت من الناس وهذا نظير معنى قول الآخر من اعطى
 في الفضول قصر في الحقوق وقال لقمان لابنه يا بني اوصيك
 باثنين لن تزال بخير ما تمسكت بهما درهمك لمعاشك ودينك
 لمعادك وقال ابو الاسود امساكك ما في يدك خير من طلبك
 ما في يد غيرك وانشد في هذا المعنى
 يلوموني في النخل جهلا وضلة * وللنخل خير من سؤال النخل
 ونظيره قول الملتزم

وحفظ المال ايسر من لقاء * وضرب في البلاد بغير زاد
 واصلاح القليل يزيد فيه * ولا يبقى الكثير مع الفساد
 وقيل لخالد بن صفوان مالك لا تنفق فان مالك عريض فقال
 الدهر اعرض منه قيل كانك تامل ان تعيش الدهر كله قال لا -

ولكني اخاف — ان لا اموت في اوله وقال الجاحظ
قلت للحيراني اترضى ان يقال لك بخيل قال لا عذمني الله هذا
الاسم لانه لا يقال لي بخيل الا وانا ذو مال فسلم لي المال وتبني
بائي اسم شئت قلت ولا يقال لك سني الا وانت ذو مال فقد
جمع الله لهذا الاسم المال والحمد وجمع لذلك الاسم
المال والذم قال بينهما فرق عجيب ان في قولهم بخيل سبباً للمكث
المال في ملكي وفي قولهم سني سبب لخروجه من ملكي واسم
البخل فيه حزم واسم السخاء فيه تضييع والمال نافع ومكرم
لا هله والحمد ربح سخريته وما اقل غنى الحمد عنه اذا جاع بطنه
وعرى جسده وجاع عياله وشمت عدوه وقال محمد بن الجهم
من شان من استغنى عنك الا يقيم معك ومن احتاج اليك
ان لا يزول ومن حبك لصديقك وظنك بمودته لا يتبدل له
ما يغنيه عنك وان تلتطف له فيما يحوجه اليك وقد قيل في
مثل هذا اجمع كلبك يتبعك وممنه ياكلك فمن اغنى سديقه
فقد اعانه على الغدر وقطع اسبابه من الشكر والمعين على
الغدر شريك الغادر كما ان من بين الفجور شريك الفاجر وقال
يزيد بن عمرو والاسدي لبنيه يابني تعلموا الردفانه اشد من
العطا فلان تعلم بنو تميم ان عند احدكم مائة الف اعظم في
اعينهم من لو قسمها عليهم ولان يقال لاحدكم بخيل ويهو غني
خير من ان يقال له سني وهو فقير وقال رجل لثمامة بن ثعلبة
ان لي اليك حاجة قال وانا لي اليك حاجة قال وما حاجتك
الي قال لا اذكرها حتى تضمن قضاءها قال قد فعلت
قال حاجتي اليك ان لا تنسا لي حاجة قال وقال الجاحظ

فانصرف الرجل قال

ابن المنذر وددت لو ان لي مثل احد ذهب لا انتفع منه بشئ قيل فما
كنت تصنع به قال لكثرة من يخدمني عليه لان المال مخدوم وقال
بعض الحكماء عليك بطلب الفنى فلو لم يكن فيه الا انه عز في
قلبك وذل في قلب عدوك لكان الحظ فيه جسيما والنتفع فيه
عظيما ومن الاشعار التي تتمثل بها البخلاء
وزهدني في كل خير صنعته * الى الناس ما جريت من قلة الشكر
وقال آخر

ارفع قيصك ما اهدت سجيته بفاذا اضلك جيبه فاستبدل

وقول ابن هريرة

قد يدرك الشرق الفتى ورياءه * خلق وجيب قيصيه من فروع
وقال سهل بن هارون لو قسمت بين الناس مائة الف لكان
اكثر للائمي وقوله قول ابن الجهم منع الجميع ارضاء الجميع *
ولسهل في كتاب العقد رسالة مشهورة يحتمل فيها البخل تركها
مخافة التطويل والذي يقطع به جميع احتياج البخلاء هو ان الله
امر بالاتفاق ووعد عليه الفضل والخلف والثواب والمغفرة
ونهى عن البخل وذمه ووعد عليه العقاب وامر بمجاهدة الهوى
في اتفاق المال الذي هو محبوب النفس اعظم المجاهدة لها وهى
تعالى عن موافقة الهوى وفي امساك المال اعظم شهوات
النفس وايضا ان السخي محبب الى القلوب وقد اتفقت الالسن
على مدحه والبخل مبغض الى القلوب وقد اتفقت الالسن على
ذمه والله تعالى يوصف بالجلود والكرم ولا يوصف بالشح والبخل
والبخل يسمى الظن بالله والسخي بخلافه والله المستعان فضل
اعلم ان البخل ذريعة الى كل مذمة وقد يحدث في الانسان بسببه

أربعة اخلاق وناهيك بها ذمها وهي الحرص والشره وسوء الظن
 ومنع الحقوق فاما الحرص فهو شدة الكدح والاسراف في الطلب
 واما الشره فهو استقلال الكفاية والاستكثار لغير حاجة فهذا
 فرق بين الحرص والشره وفي الحديث من لا يجديه من العيش
 ما يكفيه لم يجده ما عاش ما يغنيه وقال بعض الحكماء الشره من
 عزائم اللوم واما سوء الظن فهو عدم الثقة بمن هو لها اهل فان
 كانت بالخالق كانت شكايؤل الى الضلال وان كانت بالمخارق
 كانت استخانة يصير بها مختانا وخوانا لان ظن الانسان بغيره
 بحسب ما يراه من نفسه فان وجد فيها خيرا ظنه بغيره وان
 راي منها سوءا اعتقده في الناس وقد قيل في المثل كل اداء ينضم
 بما فيه فان قيل قد تقدم من قول الحكماء ان من الحرص سوء
 الظن قيل تاويله قلة الاسترسال اليهم لا اعتقاد السوء فيهم
 واما منع الحقوق فان نفس البخل لا تسمح بفراق محبوبها فاذا
 مال البخل الى هذه الاخلاق المذمومة لم يبق معه خير
 موجود ولا صلاح مأمول والله اعلم فصل في علاج البخل
 اعلم ان البخل سببه حب المال ولجب المال سببان أحدهما
 حب الشهوة التي لا وضول اليها الا بالمال مع طول الامل
 وان كان قصير الامل ولكن له اولاد قاموا في قلبه مقام طول
 الامل وقد جاء في الحديث الولد بمنزلة مجنة مجنونة فاذا انضمت
 الى ذلك خوف الفقر وقلة الثقة بضميان الرب تعالى قوى
 البخل لا محالة السبب الثاني ان يجب عين المال فمن الناس
 من معه ما يكفيه طول عمره اذا اقتصر على ما جرت به العادة
 في النفقة ويفضل الفاء وهو شحيح وربما يكون شيخا كبيرا ولا ولد

له ومعه اموال كثيرة ولا تسمع نفسه باخراج الزكاة ولا بمداواة
 نفسه عند المرض بل صابحاً محباً للدنانير عاشقاً لها يتلذذ بوجودها
 فيكثرها تحت الارض فهو يعلم انه يموت فصعب او ياخذها اعلا
 ومع هذا لا تسمع نفسه ان ياكل او تصدق وهذا امر ضيق في
 القلب عظيم يحسب العلاج ولا سيما في كبر النفس فهو مرض
 مزمن لا يرجى علاجه لان المقصود بالمال قضاء الحاجة
 والفاضل عن قضاء حاجة الانسان بمثابة الحجر عجب للدنانير
 بلا قضاء حاجه كحجر الجمر وذلك غاية الضلال فهذه
 اسباب حب المال وانما علاج كل علة بما يضادها فلعلاج
 حب الشهوة بالقناعة باليسير والصبر ويعالج طول الامل
 بكثرة ذكر الموت وموت الاقران ويعالج التقات القلب الى
 الولد بان الذي خلقه تكفل برزقه وكم من ولد لم يرث من ابيه
 شيئاً وحاله احسن ممن ورث وبان يعلم انه يجمع المال لولده
 ليتركه بخير وينقلب هو الى شرفان كان ولده تقياً صابراً له
 المنفعة وان كان فاسقاً استعان بماله على المعصية ويكثر التأمل
 ايضا في احوال البخلاء ونفرة الطبع عنهم ويعالج ايضا قلبه
 بان يتفكر في مقصود المال ولما اذا خلق من اجله فلا يحفظ
 منه الا بقدر حاجته والباقي يدخره لنفسه ثواباً ليوم فقره
 ويتفكر في شؤم البخل به وفي قول الله تعالى ومنهم من عاهد الله
 لئن اتانا من فضله الى قوله بخلوا به وتولوا وهم معرضون
 فاعقبهم نفاقاً الاية وبلغنا ان هذه الاية نزلت في تغلبت ابن
 حاطب وقصة تغلبت بن حاطب وذلك انه روى عن ابن
 امامة الباهلي ان تغلبت قال يا رسول الله ادع الله ان يبرئني

ما لا قال يا تغلبة قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه فالح
 عليه مرتين فقال يا تغلبة اما لك في اسوة اما ترضى ان تكون
 مثل نبي الله اما والذي نفسي بيده لو شئت ان تسير معي الى ال
 ذهباء وفضة لسارت قال والذي بعثك بالحق لن دعوت الله
 ان يرزقني ما لا اعطين كل ذي حق حقه ولا فعلن ولا فعلن فقال
 عليه السلام اللهم ارزق تغلبة ما لا فاتخذ غنما فمت كما ينمو
 الدود فضاقت عليه المدينة فقتي عنها فترل واديها من اوديتها
 حتى جعل يصلي الظهر والعصر مع الجماعة ويدع ما سواها فمت
 وكثرت حتى ترك الصلاة في الجماعة الا الجمعة فطفت تنمو كما ينمو
 الدود حتى ترك الجمعة وطفق يلقي الركان في يوم الجمعة فيستلمهم
 عن الاخبار فقال صلى الله عليه وسلم ما فعل تغلبة بن حاطب
 فقيل يا رسول الله اتخذ غنما فضاقت عليه المدينة واخبر بامر
 كله فقال يا ويح تغلبة ثلاثا قال وانزل الله تعالى خذ من اموالهم
 صدقة الآية فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من
 جهينة ورجلا من بني سليم وكتب لهما كتابا يأخذ الصدقة وامرهما
 ان يخرجوا يأخذ الصدقة من المسلمين وقال مرا بتغلبة بن حاطب
 وبفلان رجل من بني سليم فخرجا حتى اتيا تغلبة فسالاه الصدقة
 واقرأه كتاب النبي عليه السلام فقال ما هذه الا اخت الجزية
 انطلقا حتى تفرغاثم تعودان الى فانطلقا نحو السلمي فسمع بهما
 فقام الى خيار استان ابلاه فعزلهما للصدقة ثم استقبلهما بهما فلما
 راياها قال لا يجب عليك هذا او ما تريد ناخذ هذا منك قال بل
 خذاها ونفسى بها طيبة فانما هيأتها لتاخذها فلما فرغ من
 صدقاتهما رجعا حتى مرا بتغلبة فسالاه الصدقة فقال اروني

لا يؤخذ صدقة قائلها
 ر

كتابا فظرفيه فقال ما هذه الا اخت الجزية انطلقا حتى اري رأيي
 فانطلقا حتى لقيا النبي صلى الله عليه وسلم فلما رآهما قال يا وحي -
 تغلبة قبل ان يعلماء ودها للسلي فاخبراه بالذي صنع تغلبة وبالك
 صنع السلمي فانزل الله تعالى في تغلبة ومثهم من عاهد الله لئن
 اتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين الاية وعند
 رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من اقارب تغلبة فسمع -
 ما نزل فيه فخرج حتى اتي تغلبة فقال لا امر لك يا تغلبة قد نزل الله
 فيك فخرج حتى اتي النبي عليه السلام فسأله ان يقبل منه صدقة
 فقال ان الله منعني ان اقبل منك صدقتك فجعل يحثي التراب
 على راسه فقال عليه السلام هذا عملك امرتك فلم تطعني
 فلما اتي ان يقبل منه رجع الى منزله فلما قبض رسول الله صلى الله
 عليه وسلم جاء بها الى ابي بكر رضي الله عنه فابى ان يقبلها منه
 وجاء بها الى عمر رضي الله عنه فابى ان يقبلها منه فتوفي تغلبة
 بعد خلافة عثمان فهذا طغيان المال وشؤمه فصل
 وحكى ان ذا القرنين اتي على أمة من الامم ليس في ايديهم شيء
 مما ينتفع به من دنياهم قد احتفروا قبورا فاذا اصبحوا تعهدوا
 تلك القبور وكسوها وصلوا عندها ورعوا البقل كما ترعى البهائم
 وقد قبض الله لهم في ذلك معاش من نبات الارض فارسل
 ذا القرنين الى ملكهم ف قيل له اجب الملك ذا القرنين فقال
 مالي اليه حاجة فا قبل اليه ذا القرنين فقال له ارسلت اليك
 لتايني فاييت حتى جئت انا فقال لو كانت اليك حاجة لايتك
 فقال ذا القرنين مالي اراكم على الحال التي لاراحدا من الامم عليها قالوا
 وما ذلك قال ليس لكم دنيا ولا شيء افلا اتخذتم من الذهب والفضة

فاستمعتم بهما قالوا انما كرهناها لان احد المرعوط منها شيئا
 الاثاقت نفسه ودعته الى ما هو افضل منه فقال ما لكم لاحتقرتم
 قبورا فاذا اصبحتم تعبدتموها وكنستموها واصلتكم عندها
 قالوا اردنا ان نظرننا اليها واملنا منعنا قبورنا من الامل قال
 واراكم لا طعام لكم الا البقل من الارض افلا اتخذتم اليها ثمر من
 الانعام فاحتلبتموها وركبتموها فاستمعتم بهما قالوا كرهنا ان
 يجعل بطوننا قبورا لها وراينا في نبات الارض بلاغا وانما يكفي
 ابن آدم رادني العيش من الطعام فان ما جاوز الحنك لم يجد له طعاما
 كائنا ما كان من الطعام ثم ريسط يده ملك تلك الارض خلف
 ذي القرنين فتناول جمجمة فقال يا ذا القرنين اتدري من هذا
 قال لا ادري قال هو ملك من ملوك الارض اعطاه الله -
 سلطانا على اهل الارض فغشم وظلم فلما رأى الله ذلك منه
 حسمه بالموت فصارك كبحر اللقي قد احصى الله عليه عمله حتى
 يجازيه به في اخرته ثم تناول جمجمة ثانية وقال يا ذا القرنين اتدري
 من هذا قال لا ومن هو قال هذا ملك ملكه الله بعده قد
 كان يرى ما يصنع الذي قبله بالناس من الظلم والغشم فتواضع
 وخشع لله وامر بالعدل في اهل مملكته فصارك كما ترى قد
 احصى الله عليه عمله حتى يجازيه في اخرته ثم اهوى الى
 جمجمة ذي القرنين فقال وهذه الجمجمة كأن قد كانت كهذه *
 فانظري يا ذا القرنين ما انت صانع فقال له ذي القرنين هلا
 كنت في صحبتي فاتخذك اخا وزيرك اشرى كما فيما اتاني الله من هذا
 المال قال ما اصلح انا وانت في مكان ولا ان نكون جميعا قال
 ذي القرنين ولم قال من اجل ان الناس كلهم لك عدو وولي صديق

قال ولم قال يعادونك لما في يدك من الملك والمال والدنيا ولا
 اجد احدا يعاديني لرفضى لذلك ولما عندى من الحاجة وقلة
 الشيء قال فانصرف عنه ذو القرنين متعبا منه ومتعظا به
 والله اعلم فهذه الحكايات والمعاني والحكايات ادوية لعلاج البخل من
 جهة العلم والمعرفة مع ما سنورده ان شاء الله من الاخبار
 والحكايات في مدح السخاء وفضله فاذا تأمل الانسان ذلك
 بنور البصيرة عرف ان اعطاء المال خيره من امساكه في
 الدنيا والاخرة فاذا تحقق ما ذكرنا هاجت رغبته في البذل
 ان كان عاقلا فاذا تحركت الداعية فينبغي ان يجيب الخاطر الاول
 ولا يتوقف لان الشيطان يعده الفقر ويخوفه ليصدده عن
 الصدقة ويقال كان بعض مشايخ السلف في موضع الخلا
 فدعا تلميذه فقال ازرع القميص عني وادفعه الى فلان فقال
 هلا صبرت حتى تخرج فقال لم امن على نفسي ان تتغير وكان قد
 خطر لي بذله ولا تزول صفة البخل الا بالبذل تكلفا كما لا يزول
 العشق الا بالسفر عن مستقر العشوق ثم يتكلف امر الصبر فيسلو
 عنه قلبه فكذلك الذي يريد ان يعالج البخل ينبغي ان يفارق
 المال تكلفا مع الجهد مرة بعد اخرى حتى يميت من نفسه صفة
 البخل فيصير السخاء له طبعيا ويسقط عنه التعب فيه وعن
 وهب قال ما تخلق عبد بخلق اربعين صباحا الا جعل الله ذلك
 طبيعة فيه ومن عرف افة المال لم يأخذ منه الا قدر الحاجة
 ومن قنع بقدر الحاجة فلا يبخل لان ما امسكه حاجته فليس امساكه
 ذلك بخلا منه وما لا يحتاج اليه فلا يتعب نفسه بحفظه بل
 يبذله وانما هو كالماء على شاطئ النهر لا يبخل به احد لقناعة -

الناس منه بقدر الحاجة فهذه ادوية من جهة العمل في علاج
 البخل ايضا لان من لم يسلك هذا السبيل حتى يتجافى قلبه عن
 متاع الدنيا أنس بها واحبها فان كان له مثلاً الف متاع كان
 له الف محبوب ولذلك اذا سرق له واحد منها المت به مصيبة
 بقدر رجه له فاذا مات نزلت به الف مصيبة دفعة واحدة
 لانه كان يجب الكل وقد سلب عنه بل هو في حياته على خطر
 المصيبة بالفقد والهلاك وقد روى انه حمل الى بعض الملوك
 قدح من فيروزج مرصع بالجواهر لم ير له نظير ففرح الملك به
 فرحاً شديداً فقال لبعض الحكماء عنده كيف ترى هذا قال اراه
 فقرا ومصيبة قال وكيف قال ان انكسر كان مصيبة لا جبر
 لها وان سرق صرت فقيرا اليه ولم تجد مثله وقد كنت قبل ان
 يحمل اليك في أمن من المصيبة والفقر ثم اتفق ان كسر يوماً -
 فعظمت مصيبة الملك فيه فقال صدق الحكيم لئنه لو حمل
 الينا وهكذا شأن جميع اسباب الدنيا فان الدنيا عدوة -
 لأعداء الله اذ تسوقهم الى النار وعدوة لأولياء الله اذ تغيم
 بالصبر عنها وعدوة لله اذ تقطع طريقه على عباده وعدوة نفسها
 فانها تاكل نفسها فان المال لا يحفظ الا بالخزائن والحراس ولا
 يمكن تحصيلها الا بالمال وهو بذل الدنانير والدرهم فالمال
 ياكل غيره ثم نفسه حتى يفنى كالنار تاكل غيرها فاذا اعدمتها -
 اكلت نفسها فماتت وهما نحن نذكر فضيلة السخاء

فصل في فضل السخاء

اعلم ان المال ان كان مققوداً فينبغي ان يكون حال العبد القناعة
 وقلة الحرص وان كان موجوداً فينبغي ان يكون حاله الاثارة والسخاء

واصطناع المعروف والتباعد من الشح والبخل فان السخاء من اخلاق
 الانبياء وهو اصل من اصول النجاة وعنه عبر عليه السلام حيث قال
 السخاء شجرة في الجنة اغصانها امتدلية الى الارض فمن اخذ منها غصنا
 قاده ذلك الغصن الى الجنة وعن جابر عنه انه قال قال عن جبريل عن ربه
 عز وجل ان هذا دين ارتضيه لنفسى ولن يصلحه الا السخاء وحسن الخلق
 فاكرموا بهما ما استطعتم وفي رواية ما صحبهتموه وعن عائشة عنه
 عليه السلام انه قال ما جبل الله وليا له الا على السخاء وحسن الخلق
 وعنه ايضا انه قال خلقان يحبهما الله وخلقان يبغضهما الله
 فاما اللذان يحبهما الله فالسخاء وحسن الخلق واما اللذان يبغضهما
 فالبخل وسوء الخلق فاذا اراد الله بعبد خيرا استعمله على حوائج
 الناس وعنه عليه السلام انه قال تجافوا عن ذنب السخي فان الله
 اخذ بيده كلما عثر وعن ابن مسعود رحمه الله عنه صلى الله عليه
 وسلم انه قال الرزق الى مطعم الطعام اسرع من السكين الى ذروة
 البعير وان الله ليباهي بعظم الطعام الملائكة وعن انس
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسأل على الاسلام شيئا الا
 اعطاه فاتاه رجل فساله فامر له بشاء كثيرة من شاء الصدقة فوج
 الى قومه فقال يا قوم اسلموا فان محمدا يعطي عطاء من لا يخشى العاقبة
 وعن ابن عمر عنه ايضا انه قال ان الله عبادا ينقصهم بالنعم لمنافع العباد
 فمن بخل وامسك عن العباد انقلها الله الى غيره وعن الهلالى انه قال
 اوتي رسول الله صلى الله عليه وسلم ياسارى من بنى العنيس فامر
 بغنلهم وافرد منهم رجلا فقال على يا رسول الله الرب واحد والدين
 واحد والذنب واحد فما بال هذا من بينهم فقال عليه السلام نزل
 جبريل عليه السلام فقال اقتل هؤلاء واترك هذا فان الله شكر له

سَمِعْتُ فِيهِ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ يَقُولُ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ أَطْلُبُوا الْفَضْلَ مِنَ الرِّجَاءِ مِنْ عِبَادِي تَعِيشُوا فِي أَكْثَرِهِمْ فَلَنِي
جَعَلْتُ فِيهِمْ رَحْمَتِي وَلَا تَطْلُبُوهُ مِنَ الْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ فَإِنِّي جَعَلْتُ فِيهِمْ
سَخَطِي وَعَنْهُ أَيْضًا أَنَّهُ قَالَ مَنْ عَظُمَتْ نِعْمَةُ اللَّهِ عِنْدَهُ عَظُمَتْ مَوْنَةُ
النَّاسِ عَلَيْهِ فَمَنْ لَمْ يَحْتَمِلْ تِلْكَ الْمَوْنَةَ عَرَضَ تِلْكَ النِّعْمَةُ لِلزَّوَالِ وَيُرْوَى
أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَى إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا تَقْتُلِ السَّامِرِيَّ فَإِنَّهُ
سَخِيٌّ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْثًا وَجَعَلَ
عَلَيْهِمْ قَيْسُ بْنُ سَعْدٍ بِنَ عِبَادَةِ فَجَهْدًا وَافْتَرَاهُمْ قَيْسُ تِسْعَ رَكَائِبٍ فَخَذُوا
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ الْجُودَ مِنْ شَيْمِ
أَهْلِ هَذَا الْبَيْتِ الْآثَارِ وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ إِذَا أَقْبَلْتَ
الدُّنْيَا فَاثْنَقْ مِنْهَا فَإِنَّهَا لَا تَبْقَى وَإِذَا أَدْبَرْتَ عَنْكَ فَاثْنَقْ مِنْهَا فَإِنَّهَا
لَا تَبْقَى وَانْشُدْ

لَا تَبْتَخُنْ بِدُنْيَا وَهِيَ مَقْبَلَةٌ * فَلَيْسَ يَنْقُصُهَا التَّبَذِيرُ وَالشَّرَفُ
فَإِنْ تَوَلَّى فَأَخْرَجِي أَنْ تَجُودَ بِهَا * فَالْجُدْ مِنْهَا إِذَا مَا أَدْبَرْتَ خَلْفُ
وَقَالَ بَعْضُ الْبُلَغَاءِ جُودَ الرَّجُلِ يَجِيبُهُ إِلَى اضْدَادِهِ وَيُجْلِيهِ بِنَفْسِهِ
إِلَى أَوْلَادِهِ وَقَالَ بَعْضُ الْفَصِيحَاءِ خَيْرُ الْمَالِ مَا اسْتَرَقَّ حِرَا وَخَيْرُ
الْأَعْمَالِ مَا اسْتَحَقَّ شُكْرًا وَقِيلَ فِي مَشْهُورِ الْحُكْمِ الْجُودُ أَعَزُّ مَوْجُودٍ
وَيُرْوَى أَنَّ مَعَاوِيَةَ سَأَلَ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ عَنِ الْمَرْوَةِ وَالنَّجْدَةِ وَالْكَرَمِ
فَقَالَ أَمَّا الْمَرْوَةُ فَحِفْظُ الرَّجُلِ دِينَهُ وَحِرْزُهُ نَفْسَهُ وَحَسَنُ قِيَامِهِ
بِضَيْعَتِهِ وَحَسَنُ الْمَنَازَعَةِ وَالْإِقْدَامِ فِي الْكَرَاهَةِ وَأَمَّا النَّجْدَةُ فَالذِّبُّ
عَنِ الْجَارِ وَالصَّبْرُ فِي الْمَوَاطِنِ وَأَمَّا الْكَرَمُ فَالتَّبَرُّعُ بِالْمَعْرُوفِ قَبْلَ
السُّؤَالِ وَالْإِطْعَامُ فِي الْمَحَلِّ وَالرَّافَةُ بِالسَّائِلِ مَعَ بَذْلِ النَّائِلِ وَانْشُدْ
لِصَالِحِ بْنِ عَبْدِ الْقَدُوسِ

ويظهر عيب المرمق في الناس بخلافه. ويستره عنهم جميعا سخاؤه...
تغلق بآثواب السخاء فأنى. ارى كل عيب فالتسقاء غطاؤه
قال ورفع رجل الى الحسن بن علي رقعة فقال جلبتك مقضية فقيل
له يا ابن رسول الله لو نظرت في رقعته ثم رددت الجواب على قدر
ذلك فقال يسئلني الله عن ذل مقامه بين يدي حتى أقرأ رقعته
وعن ابن السماك قال عجبا لمن يشتري المالك بماله ولا يشتري
الاحرار بفضاله ويروى ان النعمان بن المنذر قال لجلسائه من افضل
الناس عيشا وانعمهم بالآواكرهم طبعا واجلهم في النفوس قدرا
فسكت القوم فقام فتى فقال ايت اللعن افضل الناس عيشا من
عاش الناس في فضله قال صدقت وقيل لبعض الاغراب من
سيدكم قال من احتمل شتمنا واعطى سائلنا واغضى عن جاهلنا
وعن علي بن الحسين قال ليس السخي من وصف يملك ماله لطلابه
وانما السخي من يتدى بحقوق الله في اهل طاعته ولا تنازعه -
نفسه الى حب الشكر له اذا كان يغنيه بثواب الله تاما وعن جعفر
الصادق انه قال لا مال اعود اى انفع من العقل ولا مصيبة اعظم
من الجهل ولا مظهره كالمشورة الا وان الله يقول اني جواد كريم
لا يجاورني لثم واللوم من الكفر واهل الكفر في النار والجود والكرم
من الايمان واهل الايمان في الجنة قال وراى الاخنف رجلا وفي
يده درهم وقال لي هذا الدرهم فقال لي فقال اما انه ليس لك
حتى يخرج من يدك وفي معناه قول العرب مالك ان تفقته كان
لك وان امسكته كان عليك قال قائلهم سم
ذريني اكن للمال ربا ولا يكن لي المال ربا ثم ادى عقبه غدا
اريني كرمات هزلا لعلني ارى ما تبتن او يخيل لا تخلدنا

وقال آخر

انت للمال الذي لمسكته ه فاذا التفقته فالمال لك
قال وورث بعض السلف خمسين الف درهم فبعث بها الى
اخواته ضررا وقال قد كنت اسأل الله الجنة في صلاتي لآخواني
فأجمل عليهم بالدنيا وعن أسماء بنت خارجة انه كان يقول ما لجت
ان ارد احدنا عن طبعته فانه ان كان كريما اصون عرضه وان كان
ليثا اصون عنه عرضي ويقال كان موريا العجلى يتلطف في
ادخال الرزق على اخوانه فيضع عند احد هم الف درهم ويقول
امسكها حتى اعود اليك ثم يرسل اليهم انتم في حل منها قال
العتبي عن الحكم بن عبيد المطلب انه اعطى جميع ما يملكه فلما
نفد ما عنده ركب فرسه واخذ رمحه يريد الغزوات بسبع *
فاخبرني رجل من اهل مسج قال قدم علينا الحكم وهو مملق فاشق
معه فاغنانا قال وكيف اغناكم وهو مملق فقال ما اغنانا بمال
ولكن علمنا الكرم فعاد بعضنا على بعض فاستغنينا وقال الحسن
بذل المجهود في بذل الموجود غاية الجود وقيل لبعض الحكماء -
من احب الناس اليك قال من كثرت ايادي عندي قيل فان لم
يكن قال من كثرت ايادي عنده قال وقال المهدي لشيب ابن
شيبه كيف رايت الناس في داري قال يا امير المؤمنين ان الرجل
منهم ليدخل راجيا ويخرج راضيا قال وتمثل متمثل عند عبد الله

ابن جعفر

ان الصنعة لا تكون صنعة + حتى يصاب بها طريق الصنيع
فاذا اصطنعت صنعة فاعمد بها + لله اولذي القرابة او دعي
وقال عبد الله بن جعفر ان هذين البيتين ليسجلان الناس ولكن

امطر المعروف مطرا فان اصاب الكرام كانوا له اهلا وان اصاب
 اللثام كنت له اهلا ودخل المنكدر على عائشة رضي الله عنها فقال
 يا ام المؤمنين اصابني فاقة فقالت ما عندى شئ فلو كانت عندى
 عشرة الاف لبعتها اليك فلما خرج من عندها جاءتها عشرة الاف
 من خالدين اسيد فقالت ما اسرع ما ابتليت فارسلت بها في اثره
 فاشترى جارية بالف درهم فولدت له ثلاثة اولاد محمد وابوبكر
 وعمر بنو المنكدر فكانوا عباد المدينة وقال اكرم بن ضيفى صاحب
 المعروف لا يقع وان وقع وجد متكأ والله اعلم قال الشاعر
 اذا تكرمت عن بذل القليل ولو تقدر على سعة لم يظهر الجود
 بيت النوال ولا يمنعك قلتة وكل ما سدد فقرا فهو محمود
 حكايات الاسخياء ومن كتاب سراج الملوك عن الاصمعي قال
 كانت حروب بالبادية ثم اتصلت بالبصرة فتفاقم الامر حتى مشى
 بين الناس في الصلح فاجتمعوا في المسجد الجامع فبعثت وانا غلام
 الى ضرار بن القعقاع بن دارم فاستاذنت عليه فاذن لي فاذا
 هو في شملة يخط نوى لغزته حلوب فاخبرته بجمع القوم فاهل
 حتى اكل الغز ثم غسل القصعة وقال يا جارية غديت كافت بزيت
 وتمر قال فدعاني فقد رته ان اكل معه فلما فرغ وثب الى طين في
 الدار ملقى فغسل يده ثم صاح يا جارية اسقيني بماء فلما شرب
 مسح فضله على وجهه ثم قال الحمد لله ماء الفرات وتمر البصرة
 بزيت الشام متى يؤدى شكر هذه النعمة ثم قال علي برداني فاؤتي
 برداء عدي فارتدى به على تلك الشملة قال الاصمعي فجاغت عنه
 استقبا حالته فدخل المسجد فصلى ركعتين فشى الى القوم فلم يبق
 حبة الا حلت اعظاما له ثم جلس فتمل جميع ما كان بين الاحياء من

ديّات الاموات في ماله وانصرف وفي كتاب الغزالي وعن محمد
 ابن المنكدر عن امر درة وكانت تخدم عائشة رضي الله عنها قالت ان
 الزبير بعث اليها بمال في غراريتين ثمانين ومائة الف فدعت بطبق
 فجاءتها بخبز وزيت فقالت لها امر درة ما استطعت فيما قسمت اليوم
 ان تشتري لها فطرين عليه فقالت لو ذكرتني لفعلت وعن ابيان
 ابن عثمان قال اراد رجل ان يضار عبد الله بن عباس فاتي وجوه
 قريش فقال يقول لكم عبد الله تغدون اليوم عندي فاتوه حتى
 ملؤا عليه الدار فقال ما هذا فاخبر الخبر فامر عبد الله بشراء
 فاكهة فامر قوما فطبخوا وخبزوا ووقدوا اليهم الفاكهة فلم يضرغوا
 حتى وضعت الموائد فاكلوا حتى صدروا فقال عبد الله لو كلالته
 ا موجود هذا كلما اردت قالوا نعم قال فليغده هؤلاء ^{عندنا كل يوم} الى انقضاء
 شهر وعن مصعب بن الزبير قال حج معاوية فلما انصرف من المدينة
 قال الحسين بن علي لاختيه الحسن لا تلقه ولا تسلم عليه فلما خرج
 معاوية قال الحسن بن علي ان علي دينا ولا بد من اتيانه فركب في اثره
 حتى لحقه فسلم عليه فاخبره بدينه فامر له بخمسة ثمانون الف
 دينار وقد اعني وتخلف عن الابل وقوم يسوقونه فقال معاوية
 ما هذا فذكر له فقال اصرفوه بما عليه لابي محمد وعن واقد بن محمد
 الواقدي قال حدثني ابي انه رفع رقعة الى المأمون يذكر له فيها
 كثرة الدين وقلة صبره عليه فوقع المأمون على ظهر رقعته انك
 رجل اجتمعت فيك خصلتان سياء وحياء فاما السياء فهو الذي
 اطلق ما في يدك واما الحياء فهو الذي يمنعك من تبليغنا ما انت
 عليه وقد امرت لك بمائة الف درهم فان كنت قد اصبت فازدد

في بسط يدك وان لم اكن اصبت فغنايتك على نفسك وانت حشيتي
 اذ كنت على قضاء الرشيد عن محمد بن اسحاق عن الزهري عن انس
 ان النبي عليه السلام قال للزبير بن العوام يا زبير اعلم ان مفاتيح
 ارزاق العباد بازاء العرش يبعث الى كل عبد بقدر نفقته فمن
 كثر كثر له ومن قل قل عليه قال الواقدي فوالله لمذاكرة المأمون
 اياي بالحديث احب الي من الجائزة ومن مائة الف قال وسال
 رجل الحسن بن علي حاجة فقال يا هذا حق سؤالك اياي يعظم
 علي ومعرفتي بما يجب لك يكثر علي ويدي تخرج عن نيلك بما انت
 اهله والكثير في ذات الله قليل وما في ملكي وفاء لشرك فان
 قبلت اليسور ورفعت غني مؤنة الاحتمال والاهتمام لما اكلف
 من واجبك فعلت فقال يا ابن رسول الله اقبل واشكر العطية
 واعذر علي المنع فدعا الحسن بوكيله فجعل يحاسبه على نفقاته -
 حتى استقصاها فقال هات الفاضل من الثلاث مائة الف
 فاحضر خمسين الفا قال فما فعلت الخمسمائة دينار قال هي عندي
 فقال احضرها فاحضرها فرفع الدنانير والدراهم الى الرجل
 فقال هات من يحملها لك فاتاه بها ابن فدفع له الحسن رداءه
 لكراء الحمالين فقال مواليه والله ما عندنا درهم فقال ولكني
 ارجو ان يكون لي عند الله اجر عظيم قال واجتمع قراء البصرة الى
 عبد الله بن عباس وهو عامل البصرة فقالوا اجار لنا سواهم قوا
 يتمنى كل واحد منا ان يكون مثله وقد زوج بنته له من ابن اخيه
 وهو فقير وليس عنده ما يجهزها به فقام ابن عباس فاحذ
 بايديهم وادخلهم داره وفتح صندوقا فخرج منه ست بدر
 فقال املوها فملوها فقال ابن عباس ما انصفناه حيث

اعطيناه ما يشغله عن صيامه وقيامه ارجعوا بنا نكون اعوانا
على تجهيزها فليس للدينا من القدر ما يشغل مؤمننا عن عبادة ربه
وما بنا من التكبر ما لا نخدم اولياء الله ففعل ففعلوا قال وحكى
انه لما اجذب الناس بمصر وعبد الحميد بن اسعد اميرهم فقال
والله لا علمني الشيطان اني عدوه فعال محاو يجهم الى ان رخصت
الاسعار ثم عزل عنهم فرحل وللتجار عليه الف الف درهم وبنهم
بها حلى نسائه وقيمتها خمس مائة الف الف فلما تعذر عليه ان يجمع
الحلى كتب اليهم بيبعه ودفع الفاضل منه عن حقوقهم الى من لم
تنله صلاته وكان ابو مرثد احد الكرماء فدحه بعض الشعراء
فقال للشاعر والله ما عندي ما اعطيك ولكن قدمني الى
القاضي وادع على عشرة الاف درهم حتى اقر لك بها فان اهلى
لا يتركونني محبوسا ففعل فلم يمس حتى دفعت اليه عشرة الاف
درهم واخرج ابو مرثد من الحبس قال وكان معن ابن زائدة عالما
على العراقيين بالبصرة فحضر بيا به شاعر فاقام مدة واراد الدخول
الى معن فلم يتهيأ له فقال يوما لبعض خدام معن اذا دخل
الامير البستان فعرفني فلما دخل اعلمه فكتب الشاعر بيتا على
قصبة والقاهها في الماء الذي يدخل بستان معن وكان معن
على راس الماء فلما ابصر بالقصبة اخذها وقراها فاذا فيها
مكتوب

ايا جود معن ناج معنا بحاجتي فما الى معن سواك شفيع
قال فدعا بالرجل فانشد البيت فامر له بعشرين درهما ووضع الامير
الخشب تحت بساطه ثم قرأ معن البيت في اليوم الثاني فامر له
بمائة الف درهم فهرب لئلا تؤخذ منه ثم قرأه بعد ذلك فدعاه

فلم يوجد فقال حق على ان اعطيه حتى لا يبقى في بيت مالي دينار ولا درهم ومن كتاب سراج الملوك قال واما طلحة بن عبد الله بن خلف الخزامي المعروف بطلحة الطلمات قال وانما سمي بهذا الاسم لانه كان عظيم البذل في كل وجه وكان يبتاع الرقاب فيعتقها وكان كل معتق يولده ولد ذكر اسمه طلحة فبلغ عددهم الف رجل كل يسمى طلحة فسمي لذلك طلحة الطلمات وفيه يقول القائل

رحم الله أعظماً دفنوها **بِسِحْنَانِ** طلحة الطلمات

قال ابو الحسن المدني خرج الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر حجاجاً ففعلت بهم اثمهم فجاءوا وعطشوا فمروا بجوز في خباء لها فقالوا هل من شراب قالت نعم فانا خوالها وليس لها الا شويبه في كسراخيمة فقالت احلبوها وامتدقوا لبنها ففعلوا ذلك فقالوا هل من طعام قالت لا الا هذه فليذبحها احدكم حتى اهيئ لكم ما تاكلون فقام اليها احدهم فذبحها وكشطها ثريهات لم طعاماً فاكلوا فلما ابردوا ارتحلوا فقالوا لها نحن نفر من قريش نريد هذا الوجه فاذا رجعنا سالين فالتى بنا فانا صانعون بك خيراً ثم ارتحلوا واقبل زوجها واخبرته خبر القوم والشاة فغضب فقال وبلك تذبحين شاة لقوم لا تعرفينهم ثم تقولين نفر من قريش قال ثوبعد ذلك الجأتها الحاجة الى المدينة فدخلاها فجعلتا ينقلان البعر اليها ويبيعانه فمرت الجوز في بعض سكك المدينة فاذا الحسن ابن علي جالس على باب داره فعرف الجوز وهي له منكبة فبعث الحسن غلامه فدعا الجوز فقال لها يا امة الله اتعرفيني قالت لا قال انا ضيفك يوم كذا وكذا قالت الجوز يا بني انت وامى انت هو قال نعم ثم امر الحسن فاشترى لها من شاء الصدقة الف شاة

وأمر لها معها بالف دينار وبعث بها مع غلامه إلى الحسين فقال لها
 الحسين بكم وصلك أخى قالت بالف شاة والف دينار فأمر لها الحسين
 بمثل ذلك ثم بعث بها مع غلامه إلى عبد الله بن جعفر فقال لها بكم
 وصلك الحسن والحسين فقالت بالف دينار والفى شاة فأمر لها
 عبد الله بالفى شاة والفى دينار فقال لها الوليدات بى لا تعبتهم فوجت
 العجوز إلى زوجها بأربعة آلاف شاة وأربعة آلاف دينار قال وقدم
 رجل من قریش من السفر فمر برجل من الأعراب على قارعة الطريق وقد
 أقعد الدهر وأضر به المرض فقال يا هذا اعتنا على الدهر فقال لا حول
 لغلامه ما بقى من التفقة فادفعه إليه فصب الغلام في حجر الأعرابي
 أربعة آلاف درهم فذهب لينهض فلم يقدر من الضعف فبكى فقال
 له الرجل ما يبكيك لعلك استقلت ما أعطيناك قال لا ولكن ذكرت
 ما تأكل الأرض من كرمك فأبكاني قال واشترى عبد الله بن عامر
 من خالد بن عقبة بن أبي معيط داره التي في السوق بتسعين ألف
 درهم فلما كان في الليل سمع بكاء أهل خالد فقال لأهله ما الهؤلاء
 قال يكون لدارهم فقال يا غلام ايتهم وأعلمهم أن الدار والمال
 لهم جميعاً قال وقيل أنفذ هارون الرشيد إلى مالك بن انس
 بخمسة مائة دينار فبلغ ذلك الميث بن سعيد وأنفذ إليه ألف دينار
 فغضب هارون فقال أعطيتته خمس مائة دينار وأعطيته أنت
 ألف دينار وأنت من رعيتي فقال يا أمير المؤمنين إن في غلتي كل
 يوم ألف دينار فاستحييت أن أعطي مثله أقل من دخل يوم وحكي
 أنه لم تجب عليه زكاة مع أن دخله كل يوم ألف دينار وفي مثله
 يقول القائل

ملأت يدي من الدنيا مراراً فطامع العواذل في اقتصاد

ولا وجبت على زكاة ماله * وهل تجب الزكاة على جواد
وروى ان امرأة سالت الليث بن سعيد شيئا من عمل فامر لها
بزق وقال انها سالتنا على قدرها ونعطوها على قدر النعمة علينا
قال وكان الليث بن سعيد لا يتكلم كل يوم حتى يتصدق على ثلاث مائة
وستين مسكينا وعن الأعمش قال اشتكت شاة عندى فكان خيشمة
ابن عبد الرحمن يعودها بالغدو والعشى ويقول هل استوفيت غلفها
وكيف صبر الصبيان منذ فقدوا بينها وكان تحتى لبد اجلس عليه
فاذا خرج قال خذ ما تحت اللبد حتى وصل الى فى علة الشاة أكثر من
ثلاث مائة دينار من برة حتى تمتت ان الشاة لم تبر ويروى ان عبد الملك
ابن مروان قال لاسما بن خارجة بلغتنى عنك خصال فحدثنى بها
قال هى من غيرى احسن منها منى قال غرمت عليك الاتحدثنى
بها قال يا امير المؤمنين ما مددت رجلى بين يدي جليسى قط ولا
صنعت طعاما فدعوت عليه قوما الا كانوا آمن على منى عليهم
ولا نصب لي رجل وجهه قط ليسئلنى شيئا فاستكرت شيئا -
اعطيه اياه قال ودخل سعيد بن خالد على سليمان بن عبد الملك
وكان سعيد رجلا جوادا فاذا لم يجد شيئا كتب لمن ساله الصكاك
على نفسه حتى يخرج عطاءه فلما نظر اليه سليمان تمثل بهذا البيت
انى سمعت مع الصباح مناديا يا من يمين على الفتى المعوان
قال ما حاجتك قال دينى وكم هو قال ثلاثون الف دينار قال لك
دينك ومثله وقيل مرض قيس بن سعد بن عباد فاستبط⁺
اخوانه فقيل انهم يستحيون مما لك عليهم من الدين فقال اخذ الله
ما لا يمنع الاخوان من الزيارة ثم امر مناديا من كان عليه لقيس حتى
فهو منه في حل قال فعسرت درجته بالعشى لكثرة من عاده وروى

ان الشافعي لما مرض مرض موته قال مروا فلانا يغسلني فلما توفي
بلغه خبر موته فحضر فقال اتوني بتذكرته فأتى بها فغسلها فاذا على
الشافعي سبعون الف درهم دينار فكتبها على نفسه فقضاها عليه
فقال هذا غسلي اياه اي ارادته هذا وعن الشافعي قال لا ازال
احب حماد بن سليمان لشيء بلغني عنه انه كان ذات يوم راكبا حمارا
فحركه فانقطع زره فمر على خياط فاراد ان ينزل ليسوي زره فقال
الخياط والله لا نزلت فقام الخياط اليه سوي زره فاخرج مرة
فيها عشرة دنانير فسلمها الى الخياط واعتذر اليه من قلتها وعن
الربيع بن سليمان قال اخذ رجل بركاب الشافعي فقال يا ربيع
اعطه اربعة دنانير واعتذر اليه عني وقال الربيع سمعت الحميد بن
يقول قدم الشافعي من صنعاء الى مكة بعشرة الاف دينار ففطر
خباءه في موضع خارجا من مكة فنشرها على ثوب ثم اقبل على كل
من دخل عليه فقبض قبضة فاعطاه حتى صلى الظهر فنفض الثوب
وليس عليه شيء وانشد الشافعي لنفسه فيما قيل

يا لهف نفسي على حال اجود به على المقلين من اهل المروءات
ان اعتذاري الى من جاء يسئلي ما ليس عندي من احدى الصيبيك
وعن ابي ثور قال اراد الشافعي الخروج الى مكة ومعه مال وكان
قلما يمسك شيئا من سماحته فقلت له ينبغي ان تشتري بهذا
المال ضيعة تكون لك ولولدك قال فخرج ثم قدم علينا فسالناه
عن ذلك المال فقال ما وجدت بمكة ضيعة يمكنني ان اشتريها
لمعرفتي باصلها وقد وقف اكثرها ولكن بنيت بما سمع ما يكون
لاصحابنا اذا حجوا ان ينزلوا فيها وانشد للشافعي
ادري نفسي تتوقى الى المعاني * ويقصرون مبلغهن مالي

فلا تفسي تساعدني بسجل * وما لي لا يلقني فعالي
وعن محمد بن عباد المهلب قال دخل ابي علي المامون فوصله بمائة الف
درهم فلما قدم من عنده تصدق بها فاخبر بها المامون فلما عاد
اليه عاتبه المامون في ذلك فقال يا امير المؤمنين منع الموجود سوء
الظن بالمعبود فوصله بمائة الف اخرى قال وجاء رجل الى سعيد
ابن العاص فساله فقال يا غلام اعطه خمس مائة فرجع الغلام
مستقهما فقال دنانير اودراهم فقال ما اردت الا دراها فاما
اذا رجعت فصيرها دنانير فقعد الرجل يبكي فقال ما يبكيك *
فقال ابكي ان الارض تاكل مثلك وسال سعيد ارجل اخر فامر
له بمائة الف درهم فبكي فقال سعيد ما يبكيك فقال ابكي على
الارض تاكل مثلك فامر له بمائة الف اخرى ونشد في هذا المعنى
لعمر ك ما المصيبة هدم دارك ولا شاة تموت ولا بعير
ولكن المصيبة موت حبيب يموت لموته بشر كثير
قال ودخل ابو تمام على ابراهيم بن شكلة بايات امتدحه بها فوجه
عليلا فقبل منه المدحة وامر حاجبه بنيله ما يصلحه وقال عسى
ان اقوم من مرضي فاكافئه فاقام شهرين فاوحشه طول المقام
فكتب اليه

ان حراما قبول مدحتنا وترك ما يرتجى من الصفا
كما الدنانير بالدرهم في الصخر فحرام الايب دايد
فلما وصل البيت ان الى ابراهيم قال لحاجبه كم اقام بالباب قال
شهرين قال اعطه ثلاثين الفا وجشني بدواة فكتب اليه
آجئت اناك على اجل برنا قلا فلو امهلتنا لم يقلل
ونخذ القليل كانك لم تقل ونكون نحن كأننا لم نفعل

فروى انه كان لعثمان على طلحة خمسون الف درهم فقال قد ربي
مالك فاقبضه قال هو لك يا ابا محمد ومونة لك على مروءتك وفي
مثله قال الشاعر

اذا سئل معروف فاقسم ضاحكا * كانك تعطيه الذي انت سائله
هو الجرم من ابي النواحي ايتته * فليجته المعروف والجود ساحله
وفي مثله قال الشاعر

كبر اذا ما جئت تطلب نائله * جياك بما ضمت عليه انامله
فلولم يكن في كفه غير روجه * لجاد بها فليتنق الله سائله
قال وقالت سعدى بنت عوف دخلت على طلحة فرايت معه
ثقالا فقلت مالك فقال اجتمع عندي مال قد غنى قلت وما
يغنيك ادع قومك فقال يا غلام علي بقومي فقسمه بينهم فسالت
الخادم كم كان فقال اربع مائة الف قال وجاء اعرابي الى طلحة
فساله فتقرب اليه برحم فقال ان هذا الرحم ما سالتني به احد
قبلك ان لي ارضا قد اعطى فيها عثمان ثلاث مائة الف فان
شئت فاقبلها وان شئت بعثها لعثمان ودفع اليك الثمن فقال
الثن فباعها من عثمان ودفع الثمن اليه وينشد

وامارة بالبخل قلت لها قصي * فذلك شي مما اليه سبيل
ارى الناس خلا لاجواد ولا اري * بنحلاله في العالمين خليل
ومن خير حالات الفتى لو علمته * اذا نال شيئا ان يكون ينيل
فاني رايت البخل يزري باهله * فاكرمت نفسي ان يقال بخيل
ومن كتاب الجواهر ويحكى ان عبدا لله بن عباس خرج يريد معاوية
فاصابته سماء فرفعت له خيمة قيمتها فاذا بها شيخ من الاعراب
وامراته وابنتاه وعندهم عز ورحب به وانزله فقال الشيخ انجما

لضيقي فقالت المراه تموت ابتاي جوعا فقال الموت خير من
 اللوم فاخذ الشفرة وهو يقول
 يا مرتنا لا توقظي ابنتيه * ان توقظا تبغثا اليه
 وتنزع الشفرة من يديته * ابغض بهدا وبها اليه
 قال فذبح العنز فاضافه بها فلما اصبح ابن عباس رضى الله عنه
 قال لغلामه كم بقي من التفقة قال خمسمائة دينار فقال صبرها
 للاعرابي قال يكفيك ضعف قيمة الشاة قال سبحان الله جاد
 علينا بدنياه كلها افلا نجود له نحن ببعض دينانا قال فاعطاها
 الشيخ فارتحل يريد معاوية فلما انصرف من عنده اجتاز على
 الشيخ فوجده صاحب ابل ومراح فكان الشيخ ينشد فيه
 توسمته ليا رايت مهابة * عليه فقلت المرء من آل هاشم
 والاف من آل المزار فانهم * ملوك ملوك من ملوك اعظم
 فقلت الى عنزيقة اعتره فاذا مجتها فعل امرئ غير عاتم
 فعوضني منها غنائى ولم يكن * يساوى كيمي غير خمس دراهم
 بخمس مئين من دراهم صرفت * الى فما جادت بها كف ادم
 فقلت لعروى في الخلاوصيتي * الحق هذا امر هو اضعاف عالم
 فقالوا جميعا لابل الحق هذه * تخب بها الركبان وسط اللواسم
 قال فبلغ ذلك معاوية فقال لله در ابن عباس من اى بيضة
 خرج وفي اى عش درج وهذه الحكايات قراتها قد يملحظني
 مضطرب واعلى التمرات بصريح الفاظها فقد ايتت بمعناها
 وانا استغفر الله على ما بدلت من الالفاظ وغيرها وبحكى
 ان رجلا اتى الى صديق له في اربع مائة دينار عليه فأخبره بها
 فوزن له اربع مائة فعاد يبكي فقالت له امراته لم اعطيته اذ شق

عليك فقال انما ابكى لاني لو اتفقد حاله حتى احتاج لمفاتحتي *
 والله اعلم وحكايات الاسنياء كثيرة ولو استقصيناها لمطال
 الكتاب فصل اختلف الناس في حد البخل والسخاء
 فقال قوم حد البخل منع الواجب فكل من ادى ما وجب عليه فليس
 ببخل وقال آخرون البخل هو الذي يستصعب العطية وهذا ان
 القولان قاصران اذ من يرد اللحم الى القصاب او الخبز الى الخباز
 بنقصان حبة او نصف حبة لا يعد ببخلا بل لانفاق وكذلك
 لا يكون ببخلا يستصعب العطية دون الامساك وقد روى
 عن طلحة انه قال نجد في اموالنا ما يجد البخل وكنا نتصبر وكذلك
 تكلموا في السخاء والجود فقال قوم السخاء ان تسخو نفسك بما في
 يدك ونهايته ان تسخو نفسك بما في ايدي الناس ولا تبالي بمن اكل
 الدنيا وقال قوم الجود عطايا بلا من وقيل الجود عطية بغير مشقة
 على رؤية التقليل وقيل الجود السرور بالسائل والفرح بالعطاء لما
 امكن وقيل السخاء هو الرتبة الاولى ثم الجود ثم الايثار فمن امسك
 البعض واتى البعض فهو صاحب سخاء ومن اعطى الاكثر وامسك
 لنفسه الاقل فهو صاحب جود ومن قاسى الضرر واثر غيره بالبقره
 فهو صاحب ايثار ومن لم يبذل شيئا فهو ببخل ويقال اصل السخاء
 هو السباحة وان يؤتى ما يؤت به عن طيب نفس فان اعطى عن
 منازعة نفس فهو متسخ وليس بسخي وفي كتاب الغزالي قال جملة
 هذه الكلمات غير محكمة بحقيقة البخل والجود قال ونقول
 المال خلق لصلاح حاجات الخلق ويمكن امساكه عن الصرف
 الى ما خلق للصرف اليه ويمكن اعطاؤه الى ما لا يحسن الاعطاء
 فيه ويمكن التصرف فيه بالعدل وهو ان يحفظ حيث يجب الحفظ

ويبذل حيث يجب البذل فالامساك حيث يجب البذل بخل والبذل
 حيث يجب الامساك تبذير وبينهما وسط وهو المجود وينبغي ان
 يكون السخاء والجود عبارة عنه اذ لو يؤمر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الا بالسخاء وقيل له ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها
 كل البسط وقال الذين اذا اتفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك
 قواما والجود وسط بين الاسراف والاقتار وبين القبض والبسط فان
 كان بذله في موضع بطيئة نفس فهو سخي وان كان عن صبر
 ومنازعة فهو متسخر وهذا القول عندى اعدل الاقوال لان من زاد
 على حد السخاء فهو مبذور ومن قصر عنه فهو بخيل ومن وقف عليه
 فهو كريم وحد السخاء على هذا المعنى هو بذل ما يحتاج اليه مستحقه
 عند الحاجة ولان الحكاء كانت الفضائل هبات متوسطة بين خلتين
 ناقصتين وافعال الخير توسط بين رذيلتين فالشجاعة متوسطة
 بين الجبن والتهور والسكينة واسطة بين السخط وضعف الغضب
 والغيرة واسطة بين الحسد وسوء العادة والتواضع واسطة بين
 الكبر ودناءة النفس والحكم واسطة بين افراط الغضب وعدسه والمؤثر
 واسطة بين اللال وجساء الخلق والحياء واسطة بين الوقاحة والخفر
 والوقار واسطة بين الهزل والسخافة والظرف واسطة بين الخلاعة
 والعدالة والعدة واسطة بين الشره وضعف الشهوة والحكمة واسطة
 بين الشر والجهالة والسخاء واسطة بين التقير والتبذير والله اعلم
 فاوسط الامور اعدلها فلذلك كان عليه السلام ما خیر قط بين امرين
 الا اختار اوسطهما وقال بعض الحكماء الخطأ في اعطاء ما لا ينبغي
 ومنع ما ينبغي واحد وينشأ
 لا يتحد بالعطاء في غير حق ۞ ليس في منع غير ذي الحق بخل

انما الجود ان تجود على من هو للبذل والعطامنك اهل
 واعلم ان الشرف والتبذير قد يفترق معناها فالسرف هو الجهل بمقادير
 الحقوق والتبذير هو الجهل بمواقع الحقوق وكلاهما مذموم ودم التبذير
 اعظم لان المسرف مخطئ في الزيادة والبذر مخطئ في الجميع وقد قال معاوية
 كل سرف فباذائه حق مضيع وصدق لان المال اقل من ان يوضع في كل
 موضع من حق او غيره وقد قال بعض العلماء الحلال لا يحتمل السرف
 واعلم انه لا يتم السخاء حتى تسخو نفس الانسان عما يبد غيره فلا يميل الى
 طلب ولا يكف عن بذل وقد حكى ان الله تعالى اوحى الى ابراهيم عليه السلام
 اتدري لمرأيتك خذ لا قال لا يارب قال لاني رايتك تجب ان تعطى
 ولا تجب ان تاخذ وعن ايوب السجستاني انه قال لا ينبل الرجل حتى تكون
 فيه خصلتان العفة عن اموال الناس والتجاوز عنهم قال وكتب كسرى
 الى ابنه هرمن يابني استقل الكثير مما تعطي واستكثر القليل مما تاخذ
 فان قوة عيون الكرام في الاعطاء وسرور اللئام في الاخذ ولا تعد الشيخ
 امينا ولا الكذاب حرا فانه لاعفة مع الشيخ ولا مروءة مع الكذاب وقال
 بعض البلغاء السخاء ان تكون بمالك متبرعا وعن مال غيرك متورعا
 وينشد

اذا لم تكن نفس الشريف شريفة * وان كان ذا قدر فليس له شرف
 والبذل على وجهين احدهما ما ابتدأ به الانسان من غير سؤال والثاني
 ما كان عن طلب وسؤال فالمبتدئ اطبعهما سخاء وشر فهما عطاء
 وقد سئل علي عن السخاء فقال ما كان منه ابتداء واما ما كان منه عن
 مسئلة فخياء وتكرم وقال بعض الحكماء اجل النوال ما وصل قبل السؤال
 وقيل للحسن البصري ما السخاء فقال ان تجود بمالك في الله قيل فما
 التكرم قال ان تمنع مالك فيه قيل وما الاسراف قال الانفاق لطلب الرياسة

ففضل اعلم ان النوال الذي يقع ابتداء يكون لاسباب منها
ان يرى فاقة يتمكن من ازالته فلا يدعه الكرم او الدين الا ان يكون
زعيم اصلا حها رغبة في الاجر ان تدين وفي الشكر ان تكرم ومنها
ان يكون في ماله فضل على كفايته فيضعها حيث تكون له ذخرا ليوم
فقره او حسن ثناء وخدم من اهله وينشده

وما ضاع مال ورث الجاهل ولكن اموال البخل تضيع
ومنها ان يكون لتعريض يقبض عليه بفطنته فلا يدعه الكرم ان
يفضل ولا الحياء ان يكف كالذي حكى ان رجلا سائر بمصر الولاية فظا
ما اهزل برذونك فقال يده مع ايدينا فوصله اكلقاء بهذا التعريض
الذي بلغ ما لا يبلغه صريح السؤال ومنها ان يكون ذلك لرعاية
يديا وجزاء على صنعة فيرى تادية الحق عليه طوعا ليكون من رق
الاحسان عتيقا وقد قال بعض الحكماء المعروف رق والمكافئات
عقو قال ابو المتاهية

وليست يا بادي الناس عندك غنيمة ورث يدي عندى اشد من الاسر
ومنها ان يستعطف الناس بذلك ليدعوا الرياسة هو لها محب
وعلى طلبها منك وقد قال بعض الادباء بالاحسان يرتبط الانسان
وقال بعضهم من ابذل ماله ادرك امله وينشده

اترجو ان تسود ولن تغنا فكيف يسود ذو الدعة البخل
ومنها ان يدفع به سطوة الاعداء ليكون نواله اخوانا اما الصيانة
عرض او حراسة مجده قال ابو تمام

ولم يجتمع شرق وغرب لقاصد ولا المجد في كف امرئ والدراهر
ولم اركب المعروف تدعى حقوه مغارم في الاقوام وهي مناخم
ومنها ان يرى بها صنعة اولاهما كي لا ينسى ما اولاه لان من الاحسان

مقطوع منسى قال

وسمت امرأ بالعرف شتم أظفرتهم ومن أفضل الاشياء ريب الصنائع
ومنها ان يكون ذلك لحجة يؤثر بها المحبوب على ماله لان التضرع
الى محبوبها اشوق فلا يخل عليه بماله ومنها ان يعطى ذلك لغير
سبب وانما هي سببية فطر عليها وشيمة طبع عليها فلا يميز بين مستحق
ومحروم كما قال بشار

ليس يعطيك للرباء وللخوف ولكن يلد طعم العطائه
وقد اختلف في هذا فقال قوم هذا هو السخاء طبعاً والسخاء منسوخ
والتميز يطر البخل والبذل لسبب الجاه ضرورة وقال الحسن بن سهل
اذ الم اعط الامستحقا فكاني اعطيت غريباً وقال بعض السلف العجب
لمن يرجو من فوقه كيف يحرم من دونه وانشد البشار
وما الناس الا صاحبان فناء + سخي ومغلول اليدين من البخل
وسامح يد اما امكك فانها + تغل وتشري والعواذل في شغل
وقال آخرون هذا خارج عن السخاء المحمود الى التبذير المذموم لان
العطاء اذا كان لغير سبب كان المنع لغير سبب لان المال يقصر
عن الحقوق فما يناله من الذم على منع المستحق اكثر مما يناله من حمد
غير المستحق وحسبك بمن كانت افعاله تصدر من غير تمييز وتوهم
اشيرعة قال الشاعر

لو كان المال ياتينا فكننا + نبذره وليس لنا عقول
فلما ان تولى المال عنا + عقلنا حين ليس لنا فضول
واما اذا كان البذل عن سؤال فشروطه معتبرة في السائل والسؤال
اما ما كان معتبراً في السائل فهو ثلاثة شروط احدها ان يكون
السؤال لضرورة فلا لوم عليه ولا حرج قال الشاعر

الإقبح لله الضرورة انسابها * تعلم اعلى الخلق ادنى الخلائق
والله در الاتساع فانه يبين فضل السبق من غير سابق
فان ارتفعت الضرورة ودعت الحاجة الى السؤال لدفع ضرر يمكن
ان يكون ويمكن ان لا يكون فان النفس الشريفة تتحمل من الضرر ما لا
ومن الشدة ما تحملت ليقى نجمها قال الشاعر
على كل حال ياكل المرء زاده هـ على البؤس والضراء والحدثان
فالفضل في مثل هذا ما قيل لبعض الزهاد لو سالت حمارك لا تظن
قال والله لا اسال الدنيا من يملكها فكيف من لا يملكها هـ وصف
بعض الثمراء قوما فقال —

اذا افتقروا عضوا على الضر حبة + وان اسروا عادوا سراعا الى الفقر
واما ان يسال لغير ضرورة مست ولا حاجة دعت فذل صريح
اللؤم ومحض الدناءة وقل ما تجد مثله ملحوظا ونمولا محظوظا +
لان الحرمان ساقه الى اخبث المطاعم فلم يبق لوجهه ماء الا اراقه
ولا ذل الا اذا فقه ولو استقيم العار لوجد غير السؤال مكسبا يمونه
وقد قال الشاعر

لا تطلبن معيشة بتدلل + فليأتينك رزقك المقدور
واعلم بانك اخذ كل الذي + هو في الكتاب محبر مسطور
والثاني من شروط السؤال ان يضيق الوقت على ابطائه فلا يجد
لنفسه في التاخير فسحة فيصير حينئذ من المعذورين وداخلا في
عدد المضطربين واما اذا كان الوقت متسعا فتعجيل السؤال لؤم
وقنوط قال —

ابي لمن اغضاء الجفون على القذا يقيني ان لا عسر الا مفرج
الا ربما ضاق الفضاء باهله + وامكن من بين الاسنة منج

والشرط الثالث اختيار المسؤول أن يكون مرجو الإجابة مأمول
 النجح أما الحرمة السائل لو كرم في المسؤول فإن من سأل لثيما لا يرى
 حرمة ولا يولي مكرمة فهو في اختياره ملوم وفي سؤاله محروم وقد
 قال بعض الحكماء المخذول من كانت له إلى اللثام حاجة وقال بعض
 البلغاء انذل من اللثيم سائله واقل من البخيل ناثله قال الشاعر
 من كان يامل ان يرى من ساقطينا هنيا فقد رجا ان يجتنى من عوسج وطباجنيا
 وأما الشروط المعتبرة في المسؤول فتلاثة أيضا أحدها ان يكفي
 بتعريض السائل دون سؤاله ليصونه عن ذل الطلب فان الحال
 ناطقة وربما فهم المسؤول الإشارة فصريح بالعبارة تهجينا للسائل
 ليستحي فكيف كما قال أبو تمام

من كان مفقود الحياء فوجهه من غير بواب له بواب
 والثاني ان يتلقاه بالبشر والترحيب ليكون مشكورا ان اعطى ومعه
 ان منع قال وحكي ابن لسكران ابا بكر بن دريد قصد بعض الوزراء
 في حاجة فلم يقضها وظهر له منه ضمير فقال
 لا تدخلك ضجرة من سائل فليزد هرك ان ترى مسؤلا
 لا تجهين بالرد وجه مؤمل فبقاء عزك ان ترى مأمولا
 تلقى الكريم فتستدل ببشره وتري العبوس على اللثيم دليلا
 واعلم بانك عن قليل صائر خبرا فكن خيرا يروق جميلا
 والشرط الثالث تصديق الامل وتحقيق الظن به ثم اعتبار حاله
 وحال السائل فانها لا تخلو من اربعة احوال احدها ان يكون
 السائل مستحقا والمسؤول متمكنا فالاجابة لها هنا تستحق كرمها
 وتازم مروءة وليس الى الرد سبيل الا من استولى عليه البخل
 فيكون كما قال فيه عبد الرحمن بن حسان

انى رايت من المكارم حبيكم . ان تلبسوا حر الثياب وتشبعوا
 فاذا تذكروا تيب المكارم مرة . في مجلس انتم به فقلعوا
 فاذا لم يكن للرد في مثل هذه الحالة سبيل نظر فان كان التأخير
 مضرا مجل بذله وقطع مطله وكانت اجابته فعلا لا قولاً وقد
 قال بعض الحكماء من مروءة المطلوب اليه ان لا يلجا الى الالحاح
 عليه قال محمد بن الحازم

ومنتظر سؤالك بالعطايا . واشرف من عطايا السؤل
 اذا لم يأتك المعروف طوعا . فدعه فالتزعه عنه مال
 فان كان في التأخير فسيحة فقد اختلف مذاهب الفضلاء فيه
 فذهب بعضهم الى ان الاولى تعجيل الوعد قولاً ثم يتعقبه الانجاز
 فعلا ليكون السائل مسرورا بما جمل الوعد ثم بأجل الانجاز ويكون
 المسؤل مرهونا بالكرم ملحوظا بالوفاء وفي الحديث العدة عطية
 ومنهم من ذهب الى ان تعجيل البذل فعلا من غير وعد اولى وانما
 يقدم الوعد احدرجلين اما معوز ينتظر جدة واما شحير يروض
 نفسه توطئة للعطاء وليس للوعد في غير هاتين الحالتين وجه
 يصلح لما يخاف في الوعد من تغيير حال الانسان من يسار الى
 اعسار قال بعض الشعراء

يا ايها الملك المقدم امره شرقا وغربا : فامنن نجم صحنى فادام هذا الطين رطبا
 واعلم بان جفافه : مما يعيد السهل صعبا

والحالة الثانية ان يكون السائل غير مستوجب والمسؤل غير
 متمكن ففي الوعد فسيحة وفي المنع عذر غير انه يلين عند الرادينا
 يقيه الذم ويظهر عذرا ينفي عنه اللوم فليس كل مقل يعرف ولا
 كل معذر ينصف والثالثة ان يكون السائل مستوجبا والمسؤل

غير متمكن فيعطى ما أمكن من يسير ليس دخلة ويوضع من القول أو
يظهر من التوجع ما يعذره كما قال النظر العتي

الله يعلم اني لست ذابخل + ولست ملتصافى البخل الى عللا
لكن طافئة مثلي غير خافية والنمل يعذر في القدر الذي حملا

الحالة الرابعة ان يكون السائل غير مستوجب والمسؤل متمكنا فينظر
فان خاف بالرد قدح عرض او قبح هجاء ممكن كان الى البذل مندوبا

مسيانه لاجود او تن الاصمعي قال كتب الحسن بن عتي الى اخيه الحسين
انه يعاب علينا اعطاء الشعراء فكذب اليه خير المال ما وفي العرض

فان ذلك فمن الناس من غلب المسئلة وامر بالبذل لثلايقابل الرجاء
بالخفيه ولما فيه من اعتياد البذل المفضي الى السخاء كذلك اعتياد

الرد مفضل الى الشم وانشد الاصمعي

كانك في الكتاب وجب دتالا + محرمه عليك فلا تحل

فما تدرى اذا اعطيت مالا + ايكتر من سماحك ام يقل

اذ حضر الشتاء فانت صيف + وان حضر المصيف فانت ظل

ومن الناس من غلب المنع في هذا اذا كان العطاء في غير حق يتصر به

عن الحقوق اذا عرضت والله اعلم واما من وعد بالبذل والنوال فلا

سبيل له الى الرد والمنع لانه قد صار بوعده مرهونا وصار وعده

بالوفاء مقرونا فان رد السائل استوجب مع ذم المنع لو ما واخلف

الوعده ومقت القادر وهجنة الكذوب يشم لا سبيل الى مطله بعد الوعد

لما في المطل من تكدير المنع ونجيق الشكر والعرب تقول المطل احد المنعين

والياس احد النجيين قال بشار بن برد

اظلت علينا منك يوما غمامة + اضاءت لنا برقافا بطارشا شها

فلا غيمها ينجي فينا من طامع + ولا غيشها ياتي فيروى عطاشها

ثم اذا انجز وعده بالعطاء فليكن مسرورا بما اولى اذ كانت الارزاق
مقدرة فجعلت على يده جارية ومن جهته واصلة وحكي ان رجلا
شكى كثرة عياله الى بعض الزهاد فقال انظر من كان منهم ليس رزقه
على الله فحوله الى منزلي وروى عن بعض السلف انه كان يقول اذا
جاءكم المسكين جاءكم الغسال قال عليه السلام اليد العليا خير
من اليد السفلى اليد العليا المنفقة واليد السفلى السائلة قال الشاعر
فانك لا تدري اذا جاء سائل * انت بما تعطيه ام هو اسعد
عسى سائل ذو حاجة ان منعه * من اليوم سؤالا ان يكون له غد
ويروى ان ابن سيرين قال لرجل كان ياتيه على دابة ففقدها قال
ما فعل برذونك قال اشتدت على مؤنته فبعته فآفتراه خلق
رزقه عندك وانشد لابن الرومي

ان لله غير مكرعاك مرعى * ترعيه وغير مائث ماء
ان لله بالبرية لطفا * سبق الامهات والاباء
فاذا سخطت نفسه بالعطية فاولاها فينبغي ان يكون قصده
ابتغاء وجه الله تعالى ليرضاها ولا يضيع عنده جزاءها كالذي
حكى عن ابي ماهر رحمه الله انه اعطى بغلا له ليحمل عليه مريضاً من
الغرياء فقالوا اين نلقاك قال بالبرية اش ان وندد مقرر اراد
يوم القيامة وروى ان امرأة وقفت ببابه سائلة فقال ادخلي
فاعتذرت اليه من ثيابها فرمى اليها كساءً كحلا وهي الطاق
بالبرية واعطاها وبيبة شعير وبيبة تين فخرجت ثم رمت بالطاق
فقال ما اعطيته لك لترديه وروى ان اعرابيا اتى عمر بن الخطاب
رضي الله عنه فقال يا عمر الخبز جزيت الخبز * اكبر بناتي وامهته
وكن لنا من الزمان جنة * واجعل جوابي ان انا له اقسم بالله لتفعلنه

قال عمر رضي الله عنه فان لم افعل فماذا يكون فقال —
 اذا ابا حفص لانهبته : قال ان ذهبت فماذا يكون فقال تسئل عن
 حالي وحالهنه : وموقف المسؤل بينهما : اما الى نار واما جنة :
 فيكي عمر وجهه حتى اخطلت الدموع لحيته فقال عمر لعلامة اعطه
 فمسي لذلك اليوم لا لشعره اما والله لا املك غيره فاذا كان اعطاء
 على هذا الوجه خلا عن طلب جزاء وشكر وعري عن امتنان ونشر
 فكان ذلك اشرف للبادل واهنا للسائل اما اذا كان العطاء لطلب
 الشكر والثناء فالمعطى خارج عن حكم السخاء داخل في باب السمعة
 والرياء وفي هذين من الذم ما ينافي في السخاء والكرم وان طلب به
 الجزاء والمكافاة كان تاجرا مريحا بالتجارة وقد روى عن ابن عباس
 رضي الله عنه في قوله تعالى ولا تمنن تستكثر انه الذي يعطي عطية
 يلتمس بها افضل منها وعن الحسن قال معناها لا تمنن بعملك تستكثره
 على ربك وانما ينبغي لمن عنده فضل من المال ان يجعله بزامد خورا
 لهول يوم النشور لان له في ماله شريكين ياخذانه من غير مشورته
 وهما المصائب والورثة فان استطاع ان لا يكون احسن الثلاثة فليفر
 وقيل للجميل لم حبست مالك قال للنواب قيل قد نزلت بك قال
 مالك من مالك الا الذي : قدمت فابذل طائعا مالكا
 تقول اعصم الى ولو فتشوا : رايت اعمالك اعلمى لك
 فينبغي لمن قدر على اسداء المعروف ان يجعله حذر فواته ويتبادر به
 خيفة عجزه وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من فتح له
 باب خير فلينتهزه فانه لا يدري متى يغلق عنه وعنه ايضا انه قال
 ثمة المعروف تعجيل السراج وقيل لا توشروا ان ما اعظم المصائب
 عندكم قال ان تقدر على المعروف ولا تصنعه حتى يفوت وقال

بعض السلف من آخر الفرصة عن وقتها فليكن على ثقة من فواتها قال
 الشاعر اذا هبت رياحك فانغميها فان لكل عاصفة سكون
 ولا تغفل عن الاحسان فيها ولا تدري السكون متى يكون
 واعلم ان المعروف شروطا لا يتم الا بها من ذلك ستره وقد قال
 بعض الحكماء اذا اصطنعت المعروف فاستره فاذا اصطنع اليك فاشره
 على ان ستر المعروف من اقوى اسباب ظهوره وابلى دواعي نشره
 لما جبلت عليه النفوس من اظهار ما اخفى واعلان ما اكتم +
 وانشد لسهل بن هارون

خيل اذا جئته يوما لتسأله اعطاك ما ملكت كهام واعذرا
 يخفى صنائعه والله يظهرها ان الجليل اذا اخفيتها ظهرها
 ومن شروط المعروف تصغيره وتقليله وقد روى عن العباس بن عبد المطلب
 انه قال لا يتم المعروف الا بثلاث خصال تبجيله وتصغيره وستره فاذا
 عجلته فقد هينته واذا صغرت فقد عظمته واذا استرته فقد اتمته
 قال الشاعر

زادك معروفك عندى عظما + ان عندك مستور حقير
 وتناسيت كان لسم تائه + وهو عند الناس مشهور كثير
 ومن شروط المعروف مجانبه الامتنان بما فيه من اسقاط الشكر
 واحباط الاجر قال الشاعر

ابطلت بالمن ما قدمت من حسن ليس الكريم اذا اعطى بمناز
 وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اياكم والامتنان بالمعطي
 فانه يبطل الشكر ويحق الاجر ثم تلى يا ايها الذين امنوا لا تبطلوا صدقاتكم
 بالمن والاذى وينشد للشافعي

لا تحمان لمن يمن عليك من الانام منه

واختر لنفسك حظها : واصبر فان الصبر حظه
 من الرجال على القلوب اشد من وقع الاسنة
 ومن شروط المعروف ان لا يحقر منه شيئا فان فعل الخير افضل من
 تركه وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال لا يمنعكم من المعروف
 صغره وقال اتقوا النار ولو بسق تمره على ان من المعروف ما لا مشقة
 فيه على موليه وانما هو جاهد يستظل به الادنى ويرتفق به التابع وقد
 قال الشاعر

ظلّ الفتى يتضع من دونه : وماله في ظله حظ
 واعلم ان الانسان لا يستطيع ان يوسع جميع الناس معروفه ولكن
 ينبغي ان يعتمد به اهل الفضل والرعاية ليكون معروفه فيهم ناميا
 وصنيعه عندهم زاكيا وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 قال لا تنفع الصنعة الا عند ذي حسب ودين وقال اذا اراد الله
 بعبد خيرا جعل صناعته في اهل الكفاظ وقيل في مشور الحكم :
 لا خير في معروف الى غير معروف وقال بعض الحكماء على قدر القادر
 يكون اجتناء الفارس فنظمه الشاعر فقال

لعمرك ما المعروف في غير اهله : وفي اهله الا بعض المزارع
 فستودع ضاع الذي كان غنما : ومستودع ما عنده غير ضائع
 فزرعة ضايت واضعف نبتها : ومزرعة كادت على كل نزع
 وما الناس في شكر الصنعة عنده : وفي كفرها الا بعض المزارع
 واما من اهدى اليه المعروف فقد صار به موثوقا ولزمه ان كان
 من اهل المكافئات ان يكافئ عليها والا فليقابل المعروف بنشره :
 ويقابل الفاعل يشكره وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال من
 اودع معروفه فاني نشره ومن نشره فقد ادنى شكره وان كتمه فقد كفره

وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أتمثل بهذين البيتين

أرفع ضعيفك لا يحويك ضعفه + يوما فتدركه العواقب قدنا
يحجزيك أو ينشئ عليك فان من + اثني عليك بما فعلت فقد جرى
فقال عليه السلام ردى على قول اليهودى قاتله الله لقد اتانى
جبريل عليه السلام برسالة من عند ربى تعالى ايمارجل صنع
الى اخيه صنيعه فلم يجدها جزاء الا الدعاء والثناء فقد كافاه وقيل
فى مشور الحكم المعروف رقى والمكافاة عتق وقال بعض الادباء
شكر الله بحسن الثناء + وشكر الولاية بصدق التولا
وشكر الظير بحسن الجزاء + وشكر من دون بسبب العطا
وقال بعض العلماء من لم يشكر الانعام فاعده من الانعام ومن
اشكر الناس الذى يقول

لا شكرنك معروف فاهمت به + ان اهتماك بالمعروف معروف
ولا الومك ان لم يعضه قدره + فالشى عبالقدر المحتوم معروف
وفى الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا يشكر الله
من لم يشكر الناس فان من شكر معروف من احسن اليه فقد ادى
حق النعمة التى عليه ولم يبق عليه الا استدامة ذلك اتما بالشكر
ليكون مستحقا للمزيد من جهة صاحب الاحسان المفيد وصلى الله
على سيدنا محمد فصل فى بيان الايثار وفضله اعلم
ان السخاء والبخل ينقسم كل واحد منهما الى درجات فافهم درجات
السخاء الايثار وهو ان يجود بالمال مع الحاجة كما ان اخس درجات
البخل ان يبخل على نفسه مع الحاجة فيمرض ولا يتداوى ويشترى
الشىء فيمنعه البخل من قضاء شهوته فهذا يبخل على نفسه مع

الحاجة وذلك يؤثر غيره على نفسه مع الحاجة فانظر ما بين الرجلين
فان الاخلاق عطايا يضعها الله حيث يشاء وليس بعد الاثار
درجة في السخاء وقد اثنى الله على الصحابة فقال ويؤثرون على انفسهم
ولو كان بهم خصاصة وعن انس قال اهدى لبعض الصحابة
راس شاة مشوى وكان مجبوا فبعث به الى رجل له فوجه به
الى بيت اخر فتداولته سبع بيوت حتى رجع الى الاول فنزلت الاية
ويؤثرون على انفسهم وعن حذيفة العدوي قال انطلقت يوما
الى اليرموك اطلب ابن عمي ومعى شئ من الماء وانا اقول ان كان
به رمق سقيته فاذا انا به بين القتلى فقلت له اسقيك فاشارك
نعم فاذا رجل يقول اه فاشارك ابن عمي ان انطلق اليه فحشته فاذا
هو هشام بن العاص فقلت له اسقيك فسمع اخر يقول اه فاشا
هشام ان انطلق اليه فحشته فاذا هو قد مات ورجعت الى
هشام فاذا هو قد مات ورجعت الى ابن عمي فاذا هو قد مات
وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ايما رجل اشتى
شهوة واثر على نفسه اخاه غفر له وعن نافع قال اشتى ابن عمر
سمكة بعدما نقه من مرضه فالتفت له بالمدينة فلم يوجد
الا بعد كذا وكذا فاشترى بدينار ونصف وشويش وجى بها
على رغي فوضعت بين يديه فقام السائل بالباب فقال لقمها
برغيها فادفعها اليه فقال له الغلام اصلحك الله قد اشتيتها
منذ كذا وكذا فقال لقمها فادفعها اليه قال ففعل الغلام فقال
للسائل هل لك ان تاخذ درهما وتردها قال نعم فاخذها منه
ووضعها بين يديه فقال لقمها وادفعها اليه ولا تاخذ منه درهم
فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحديث المتقدم

وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام متواليات حتى فارق الدنيا ولو شئنا الشبعنا ولكنا كنا نؤثر على أنفسنا قال ونزل ضيف برسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجده عنده أهله مشفقاً فذهب به رجل من الأنصار إلى أهله فوضع بين يديه الطعام وأمر امرأته بإطفاء السراج وجعل يمد يده إلى الطعام كأنه يأكل ولا يأكل حتى أكل الضيف الطعام فلما أصبح قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد عجب الله من صنيعكم إلى ضيفكم ويقال أيضاً فيه نزلت ويؤثرون على أنفسهم فأجود من أخلاق الأنبياء والآيثار على درجات السجاء وكان ذلك من دأب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سماه الله عظيماً فقال وإنك لعلى خلق عظيم وعن سهل بن عبد الله قال إن موسى عليه السلام قال يا رب أرني بعض درجات محمد وأمه قال يا موسى إنك لن تطيق ذلك لكن أريك منزلة من منازل جليله عظيمة فضله بها عليك وعلى جميع خلقي قال وكشف له عن ملكوت السماء ونظر إلى منزلة كادت تتلف نفسه من أنوارها قال يا رب بماذا بلغت به هذه الكرامة قال بخلق خصصته به من بينهم وهو الآيثار يا موسى لا يأتي أحد منهم قد عمل به وقتاً من عمره إلا - استحييت من محاسبه وبؤأته من جنتي حيث يشاء وقيل خرج عبد الله ابن جعفر وهو أحد الأجواد إلى ضيعة له فنزل على جائط قوم وفيه غلام أسود يعمل فيه إذا وقي الغلام بقوته ثلاثة أقراص ودخل الجائط كلب فدنى من الغلام فرمى إليه بقرص فأكله ثم رمى إليه بالثاني والثالث فأكلهما وعبد الله ينظر فقال عبد الله يا غلام كم قوتك كل يوم قال ما رأيت قال فلم أثرت هذا الكلب قال ما هي بارض كلاب أنه جائر مسافر بعيد جائع فكرهت رذته قال فما أنت صانع اليوم قال

اطوى يومى هذا قال عبد الله الام على السخاء فهذا السخي منى فاشترى
 الغلام والكائط وما فيه من الالات فاعتق الغلام فوهبه له وعن
 بعض الصوفية قال كتاب طرسوس فاجتمعنا جماعة وخرجنا الى
 باب الجهاد فاتبعنا كلب من البلد فلما بلغنا باب الجهاد اذ بدابة ميتة
 فصعدنا الى موضع خال فقعنا فلما نظر الكلب الى الميتة رجع الى
 البلد ثم رجع بعد ساعة ومعه مقدار عشرين كلبا فجاء الى تلك
 الميتة فقعنا ناحية ووقعت الكلاب بالميتة حتى اكلتها وذلك الكلب
 ينظر ثم رجعت الكلاب الى البلد فقام ذلك الكلب الى تلك العظا
 فاكل ما بقى على العظم قليلا ثم انصرف ومن كتاب سراج الملوك
 قال ويروى ان ابراهيم بن ادهم قال لشقيق الزاهد على م بنيتم امرم
 هذا قال اذا وجدنا اكلنا واذا لم نجد صبرنا قال ابراهيم هكذا تعمل
 الكلاب يبلغ اذا وجدت اكلت وان منعت صبرت قال نحن اذا
 وجدنا اثرنا وان لم نجد صبرنا ويروى ان امرأة من المتعبدات قالت
 ليحيى بن هلال وهو في جماعة من اصحابه ما السخاء عندكم في الدنيا
 قال البذل والايثار قالت فما السخاء في الدين قال ان تعبد الله سجدا
 سنية به نفسك غير مكرهة قالت افتريدون على ذلك اجرا قال
 نعم لان الله وعد على الحسنه بعشر امثالها قالت فاذا اعطيتم واجد
 واخذتم عشر افباى شىء سخيتم وانما السخاء ان تعبدوا الله مثل ذلك
 بطاعته غير كراهية لا تريدون بذلك اجرا الا تستحيون ان
 يطلع الله على قلوبكم فيعلم منها انها تريد شىئا بشىء ويقال السخاء
 في الدين ان تسخى بنفسك وتلقها ببارقة دمك لله تعالى سماحة
 من غير كراهة لا تريد بذلك ثوابا عاجلا ولا آجلا حتى يفصل الله بك
 ما لا تحسن ان تختار نفسك والله اعلم الفصل السادس

في الاستعجال قال الله تعالى ويدعوا للانسان بالشر دعاءه بالخير وكان
 الانسان عجولا وقال ايضا خلق الانسان من عجل قيل من طين وقيل
 هو من المقلوب تقديره خلق العجل من الانسان وعن حاتم الاصر انه
 قال كان يقال العجلة من الشيطان الا في خمسة فانها من سنة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وهي اطعام الضيف اذا دخل وتجهيز الميت اذا
 مات وتزويج البكر اذا دركت وقضاء الدين اذا وجب والتوبة من الذنب
 اذا اذنب وفي الخبر ان نوحا عليه السلام قال لابليس لعنه الله وذلك
 ان الله اوحى الى نوح عليه السلام ان كلمه فاني سأنطقه بحتى عليه
 فقال آتى عدو الله آتى اخلاق بنى ادم اعون لك ولجنودك على اضلاله
 فقال له ابليس نعم الخبير سالت اذا وجدنا ابن ادم شيئا او حرصا او
 حسودا او جبارا او عجولا فلقفناه فان اجتمعت لنا فيه هذه الاخلاق
 سميناها فينا شيطانا مريدا رجيمنا وساخبرني عن هذه الاخلاق بما
 تعرف به الحق الم تعلم ان الله اسكن اباك ادم الجنة ثم فوضها اليه
 بجميع ما فيها وحرّم عليه شجرة واحدة وحمله الحرص على تناولها
 فخرج بالحرص من جميع الجنة الم تعلم ان الله تعالى عرضنا للعباد لادم
 فادركنى الحسد والبغى فخرجت بذلك من ملكوت السموات وصرت
 شيطانا لعينا الم تعلم ان ابن ادم قابيل شح بلخته على اخيه فحملها الشح
 على ان قتل اخاه فصيره الى العقوق والى النار الم تعلم انما هلك من
 هلك من قومك بالتجبر فى الارض والتكبر فصاروا بذلك الى النار الم
 تعلم ان العجلة والحدة حملاك على ان دعوت الله على ابنك فغيرت
 دعوتك لونه والوان اولاده من بعده الى يوم القيامة والله اعلم
 واعلم ان العجلة تبدو منها اربع آفات احدها ان العابد ربما يقصد
 منزلة في الخير فيجتهد فيما يستعجل في ادراكها وليس ذلك بوقتها فاما

ان يفتر ويترك الاجتهاد ويبأس منها فيحرم تلك المنزلة واما ان يغلو في
 الجهد واتعاب النفس فينقطع عن تلك المنزلة فهو بين افراط وتفریط
 وكلاهما نتيجة الاستحجال وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 ان هذا الدين بين وبين فإوغل فيه برفق ولا تبغض الى نفسك عبادة الله
 فان المنبت لا ارضا قطع ولا ظهر ابقى وقال شر السير الخففة وهو
 الاسراع وفي المثل السائر ان لم تستجبل تصل قال الشاعر
 قد يدرك المتأني بعض حاجته . وقد يكون مع المستجبل الزلل
 والثانية ان تكون للعبادة حاجة فيدعو الله تعالى ويكثر الدعاء ويحج
 فيما استجبل الاجابة قبل وقتها فلا يجدها فيفتر ويبأس ويترك الدعاء
 ويحرم حاجته الثالثة ان يظلمه انسان فيغيظه فيستجبل في الدعاء
 عليه كالذي قدمنا من دعاء نوح عليه السلام على ابنه حام فربما يهلك
 مسلم بسببه او يتجاوز الحد في الدعاء عليه فيقع في معصية الرابعة ان
 اصل العبادة وملاكها الورع واصل الورع النظر والبصيرة التام في كل
 شئ معرض للمتورع من اكل او شرب او لبس او كلام او فعل فاذا كان
 الرجل مستجلا في الامور غير متأمل ولا متثبت لم يقع منه توقف ونظر
 في الامور كاي ينبغي فيقع في الحرام والشبه والغلط فيفوته الورع
 واي خسر في عبادة بلا ورع ولذلك قيل المؤمن وقاف والمنافق وثاب
 وفي الحديث المؤمن كيس فطن حذر متثبت وقاف لا يعمل عالم ورع .
 والمنافق همة لمرة حطية كما طب الليل لا يبالي من اين اكتسب وفيما
 انفق واذا كان في العجلة الاتقطاع عن منازل الخير وحرمان الحاجات
 وهلاك المسلمين وهلاكه وخطرفوات الورع الذي هو راس المال
 تحقيق على الانسان ان يهتم لها بالازالة واصلاح النفس منها وحقيقة
 العجلة هي المعنى الراتب في القلب الباعث على الاقدام على الامر فاول

خاطر دون التوقف فيه والاستعجال اتباع ذلك والعمل به وضدها
الاناءة وهي المعنى الراتب في القلب الباعث على الاحتياط في الامور
والنظر فيها والثاني في اتباعها والعمل بها واما التوقف فضده التعسف
قال بعض العلماء الفرق بين التوقف والثاني ان التوقف قيل الدخول
في الامر حتى يستبين له رشده والثاني بعد الدخول فيه حتى يعطى لكل
جزء محقه ثم مقدمات الاناءة ذكر وجوه الخطر في الامور التي تعترض
الانسان وضروب الافات المخوفة فيها وذكر ما في النظر والتثبت
من السلامة وما في التعسف والاستعجال من الندامة **فصل**
اعلم ان الحكم والرفق والاناءة مخصال محمودة في الانسان واظهرها تيمية
حسن الخلق اما الحكم فحده ضبط النفس عندهيما ان الغضب والتعلم
تكلف ذلك وقد قيل للاخنف بن قيس انت حلیم قال لا انما انا
اتعلم ف قيل له من اين تعلمت الحكم فقال من قيس بن عاصم قيل وما كان
من حلمه قال كان ذات يوم في مجلس متقلدا سيفه عاقدا جوته وهو
يحدث جلساءه اذ جرى باحد فيه مقتولا ويا بن اخيه مكثوا فمضى
على حديثه حتى اتعه ثم التفت الى احديهم فقال ما هذا قال هذا
ابنك قتله ابن اخيك قال فوالله ما تغير له لون ولا تلبس له لسان
ولا حل جوته فنظر الى ابن اخيه فقال رميت سهمك في جسمك
وقطعت يدك بيدك ثم قال لابنه اطلق كثاف ابن عمك وادفنا خاك
وارفع لامة مائة ناقة فانها غريبة فينا مسكينة ثم انشأ يقول
اقول للنفس تاسيا وتعزية يا احدى يدي اصابتنى فلم ترد
كلاهما خلف من فقد صاحبه وهذا الخي حيث ارعوه وذاولد
وقد تقدم في فضل الحكم ما يكفي واما الرفق فضده العنف والخرق
وتيمية الرفق الاناءة والرفق واللين تيمية حسن الخلق ومعنى حسن الخلق

ان يكون الانسان سهل المعركة لين الجانب طلق الوجه قليل التفور
طيب الكلمة واما الاناءة فقد تقدم معناها قال الشاعر
اناءة وخلفا وانتظارا بهم غدا فانا بالواني ولا الصرع الغمر
فصل في فضيلة الرفق

اعلم ان الرفق في الامور ثمرة لا يثمرها الا حسن الخلق ولا يحسن الخلق الا
بضبط قوة الغضب وقوة الشهوة وحفظهما على حد الاعتدال ولاجل
ذلك اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرفق وبالغ فيه فقال
يا عائشة انه من اعطى حظه من الرفق اعطى حظه من خير الدنيا
والآخرة ومن حرم حظه من الرفق حرم حظه من خير الدنيا والآخرة
وعنه عليه السلام انه قال اذا احبب الله اهل بيت ادخل عليهم الرفق
وقال ان الله يعطى على الرفق ما لا يعطى على الخرق واذا احبب الله عبدا
اعطاه الرفق وما من اهل بيت يحرمون الرفق الا حرموا وقال عليه السلام
ان الله رفيق يحب الرفق ويعطى عليه ما لا يعطى على العنف وقال عليه السلام
يا عائشة ارفقي فان الله تعالى اذا اراد باهل بيت خيرا يدهم على الرفق
وعنه عليه السلام ايما والي ولي فلان ورفق رفق الله به
يوم القيامة وقال عليه السلام اندرون من يحرم على النار كل من
سهل قريب وقال عليه السلام الرفق بين والخرق شؤم وقال الثاني
من الله والجملة من الشيطان وينشأ

الرفق بين والاناءة سعادة والطيش اقم بالرجال وخرق
لوسار الف مديح في حاجة لم يقضها الا الذي يسترق
ويروي عنه عليه السلام ان رجلا اتاه فقال يا رسول الله ان الله
قد بارك لجميع المسلمين فيك فاخصصني منك بخير فقال الحمد لله
مرتين وثلاثا ثم اقبل عليه فقال هل انت مستوص من مرتين وثلاثا

قال نعم قال اذا اردت امر اقتدبر عاقبته فان كان رشدا فامضه وان
 كان سوى ذلك فانه وعن عائشة انها كانت معه عليه السلام في
 سفر على بعير صعب ففعلت تصرفه يمينا وشمالا فقال يا عائشة
 عليك بالرفق فانه لا يدخل في شيء الا زانه ولا ينزع من شيء الا شانه
 وفي الخبر موقوف او مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه
 قال العلم خليل المؤمن والحكم وزيره والعقل دليله والعمل قيمه والرفق
 والده والبر واللين اخواه والصبر امير جنوده الاثا قال بعض
 العلماء لاصحابه اتدرون ما الرفق قالوا قل قال قد قيل ان تضع الامور
 مواضعها الشدة في موضعها واللين في موضعه والسيف في موضع
 والسوط في موضعه هذه اشارة الى انه لا بد من مزج القلظة باللين
 والفظاظة بالرفق كما روى عن لقمان انه قال لابنه يا بني لا تكن حلوًا
 عند السفهاء فيبتلعوك ولا مترا عند الفقهاء فيرفضوك وينشد
 وضع الندي في موضع السيف ^{بالعلم} ومضرك وضع السيف في موضع الندي
 فالمحمود وسط بين العنف واللين كما في سائر الاخلاق ولكن لما كانت
 الطباع الى العنف اميل كانت الحاجة الى ترغيبهم في جانب الرفق اكثر
 وعن عمرو بن العاص انه قال لابنه عبد الله ما الرفق قال ان تكون
 ذامنا وتلاين الولاة قال فما الخرق قال معاداة امامك ومناوأة
 من يقدر على ضررك ويروى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه بلغه ان
 جماعة من رعيته اشتكوا من عماله فامرهم ان يوافوه فلما اتوه قام
 فحمد الله واشتكى عليه ثم قال ايها الرعية ان لنا عليكم حقا النصيحة
 بالغيب والمعاونة على الخير ايها الرعاة ان للرعية عليكم حقا واعلموا
 انه لا حيل احب الى الله ولا اعظم من حيل امام ورفقه وليس جهل ابغض
 الى الله ولا اعم من جهل امام وخرقه واعلموا انه من يأخذ بالماضي فيمن

بين ظهرا نيه يرزق العافية ممن هو دونه وقال وهب بن منبه الرفق من
الحلم وقال بعض السلف ما احسن الايمان يزينه العلم وما احسن العمل
يزينه العمل وما احسن العمل يزينه الرفق وما اضعف شئ الى شئ
مثل حلم الى عمل وروى ان عمرو بن العاص كتب الى معاوية يعاتبه في
التأني فكتب اليه معاوية اما بعد فان التفهم في الخير زيادة رشد وان
الرشد من رشد عن العجلة وان الخائب من خاب عن الاناة عيان
الغيب مصيب وكاد ان يكون مصيبا وان العاجل مخطئ وكاد ان
يكون مخطئا وان من لا ينفعه الرفق يضره الخرق ومن لا ينفعه التكاثر
لا يدرك المعالي فاجابه عمرو واعلم انه وان حث الشرع على الرفق فان العنف
في محله حسن ايضا وروى عن ابن عوف الانصاري انه قال ما تكلم الناس
بكلمة صعبة الا والى جانبها كلمة اليين منها تجرى مجراها وقال ابو حمزة
الكوفي لا تتخذ من الخدم الا ما لا بد لك منه فان مع كل انسان شيطانا
واعلم انه لا يعطونك بالشدة شيئا الا اعطوك باللين ما هو افضل
منه فهنا شاء اهل العلم على الرفق وذلك لانه محمود ومفيد في اكثر الاحوال
واغلب الامور والحاجة الى العنف قد تقع ولكن على الندور وانما الكمال
من تميز موضع الرفق من موضع العنف ويستعمل كلا في موضعه وان اشكل
عليه بعض الوقائع فليكن ميله الى الرفق فان النجص في الأكثر
والله اعلم **فصل** في حسن الخلق **قال** الله لبيه عليه السلام
وانك لعلى خلق عظيم وعن عبد الله بن عمر قال قلت لعائشة رضي الله
عنها صفي لي خلق رسول الله فقالت لي اما تقرأ القرآن كان خلقه
القرآن وحسبك بهذا الاسم منقبة بالرسول وتعريفه بحسن الخلق
اذا قرآن يجمع كل فضيلة وينهى عن كل نقيصة ورذيلة قال الله تعالى
خذ العفو واعرف بالعرف واعرض عن الجاهلين قال عليه السلام

ما هذا يا جبريل قال ان الله يامر ان اتصل من قطعك وتعفو عتق
 ظلمك وتعطي من حرمك وتحسن الى من اساء اليك فانظر اين اخلاق
 الخاصة اليوم فضلا عن العامة فان احدهم ليقطع من وصله ويحرم
 من اعطاه ويظلم من سالمه ويفضب على التهمة وانما اقتصر على هذه
 الكلمة لانها اصل الفضائل وينبوع المناقب لان في اخذ العفو صلة
 القاطع والصفح عن الظالم واعطاء المانع وفي الامر بالمعروف وتقوى الله
 وصلة الرحم وصون اللسان وغض الطرف عن المحرمات وفي تقوى الله
 يدخل جميع اداب الشرع فرضها ونفلها وفي الاعراض عن الجاهلين الصغ
 والحلم وتنزيه النفس عن مجازاة السفية وممارسة اللبوج فهذه الاصول
 الثلاثة تتضمن محاسن الشرع نصا وتنبيها وقال عليه السلام بعثت
 لاشتم محاسن الاخلاق وعنه ايضا سئل اي المؤمنين افضل ايمانا
 قال احسنهم خلقا وقال ان الله اختار لكم الاسلام دينا فاكرموه
 بحسن الخلق والسخاء فانه لا يكمل الا بهما وقال عليه السلام اتقوا
 ما يوضع في الميزان يوم القيامة الخلق الحسن وقال معاذ قال لي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حسن خلقك للناس وقال عليه السلام
 يا ابا هريرة عليك بحسن الخلق وقال رجل يا رسول الله اوصني
 قال اتق الله حيث ما كنت قال زدني قال خالق الناس بخلق حسن
 قال عليه السلام اجبكم الى احسنكم اخلاقا الموطئون اكفا الذين
 يالفون ويؤلفون وقال حسن الخلق وحسن الجوار يعمران الديار
 وينريدان في الاعمار وقال الاخنف بن قيس الا اخبركم بادو كالداء
 قالوا بلى قال لخلق الدني واللسان البذي وقال بعض البلغاء
 من ساء خلقه ضاق رزقه او علة هذا القول ظاهرة وقال بعض البلغاء
 الحسن الخلق من نفسه في راحة والناس منه في سلامة والسي الخلق

الناس منه في بلاء وهو من نفسه في عناء وقال بعض الادباء عاشر
اهلك باحسن اخلاقك فان الشواء فيهم قليل وقال عليه السلام
ما حسن الله خلق امرئ وخلقته فقطعه النار وينشده

اذا لم تتسع اخلاق قوم . يضيق بهم القسيح من البلاد
اذا ما المرء لم يخلق لبسبا . فليس اللب عن قدم الولاد
وقال بعض المفسرين في قوله تعالى وانك لعلى خلق عظيم انه لا يخاف
ولا يخافهم من شدة معرفته بالله عز وجل وقيل معناه لم يؤثر فيك
جفاء الخلق بعد معرفتك بالخلق وقيل حسن الخلق استصغار ما منك
واستعظام ما اليك وقيل حسن الخلق تحمل اثقال الخلق وقيل هو كلف
الاذى واحتمال الجور وقيل حسن الخلق احتمال المكروه بحسن المداواة
وقيل حسن الخلق قبول ما يرد عليك من جفاء الخلق وقضاء الحق
بلا ضمير ولا ملق وقال بعض الحكماء في سعة الاخلاق كنوز الارزاق
فاذا حسنت اخلاق الانسان كثر مصافوه وقل معادوه فسهلت
عليه الامور الصعاب ولانت له القلوب الغضبان وفي الحديث
عنه عليه السلام انه قال لن تسعوا الناس بامولكم فاسعوا بها
ببسط الوجوه وحسن الخلق وهذا الفصل واسع جدا تركت بعضه
واختصر مخافة التطويل والله اعلم **الباب الثاني في اللسان**
اعلم ان اللسان ترجمان القلب يعبر عن مستودعات ضمائره ويخبر
عن مكنونات سرائه فيحقق على العاقل ان يحذر من زلله بالامساك
عنه او بالاقبال منه لان اللسان اشد الاعضاء جراحا وطغيانا
واكثرها فسادا وعدوانا وروى أن بعض الصحابة قال يا رسول الله
ما اكثر ما تخاف علي فاخذ عليه السلام بلسان نفسه ثم قال هذا
وقال عليه السلام لا يستكمل العبد الايمان حتى يخرج من لسانه

وروى انه قال والذي نفسي بيده لا يستقيم احدكم حتى يستقيم دينه ولا
يستقيم دينه حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه وعن
عليه السلام انه قال افضل العبادات الصمت وحسن الخلق وقال عليه
رحم الله من قال خيرا فغنم او سكت عن شر فسلم وقال لمعاذ يا معاذ
انت سالم ما سكت فاذا تكلمت فلك او عليك وقال بعض العلماء وجد
نفس تحمل مؤنة الصوم في الحر الشديد بالبصرة ولا تحمل ترك كلمة لاغنيها
وعن ابي هريرة انه قال من لم ير ان كلامه من عمله وان خلقه من دينه هلك
وهو لا يشعر وقال بعض العلماء سعد من لسانه صموت وطعمه قوت
وعن ابن مسعود رحمه الله انه قال ما شيء احق بطول سجن من اللسان
وعن ابن عمر انه قال من عد كلامه من عمله قل كلامه الا فيما يغنيه وعن
ابن عباس رحمه الله انه رأى بين الركن والمقام قائما اخذا بشرة لسانه
وهو يقول ويحك قل خيرا تغنم واسكت عن شر تسلم ف قيل له يا ابن عبيد
مالك اخذ بشرة لسانك فقال بلغني ان العبد ليس عليه شيء من جسده
با حق منه على لسانه يوم القيامة فعلى الانسان ان يتحفظ منه جدا
فليذكر في ذلك خمسة اصول احدها ما روى عن ابي سعيد الخدري
انه قال اذا اصبح ابن ادم قالت اعضاءه كلها للسانه نناشدك الله فينا
فانك اذا استقيمت استقمنا وان اعوججت اعوججنا قيل المعنى في ذلك ان
نطق اللسان يؤثر في اعضاء الانسان بالتوفيق والخذلان نحو ما روى
عن مالك بن دينار انه قال اذا رايت قسوة في قلبك ووهنا في بدنك
وحرمانا في رزقك فاعلم انك قد تكلمت فيما لا يعينك الثاني حفظ الوقت
لان اكثر ما يتكلم به الانسان من غير ذكر الله تعالى اقله ان يكون لغوا يضيئ
الوقت به وذكر عن حسان بن ابي سنان انه مر على غرفة فقال منكم بنيت
هذه الغرفة ثم اقبل على نفسه فقال يا نفس الغرور تسئين عيالي لا يعينك

فما قبلها بصوم سنة وفي الخبر ان رجلا قتل في المعركة فقال قاتل هنيئاً له
بالجنة فقال عليه السلام فما يدريك لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه ولقد
احسن القائل

اغتنم ركعتين ذلني الى الله اذا كنت فارغاً مستريحاً
واذا ما هممت بالنطق في الباطل فاجعل مكانه تسبيحاً
الاصل الثالث حفظ الاعمال الصالحات فان من يكثر الكلام لا بد له
ان يقع في غيبة المسلمين والغيبة هي الصاعقة المهلكة للطاعات كما
روى ان مثل من يغتاب الناس مثل من نصب منجنيقاً يرمى به حسنة
شرقا وغربا ويمينا وشمالا الاصل الرابع السلامة من آفات الدنيا وقل
بعض السلف لا تتكلم بلسانك ما تكسره اسنانك وقال بعض الحكماء
مقتل الرجل بين فكه قال الشاعر

ايارب السنة كالسيوف + تقطع اعناق اصحابها
وما ينتقص من سباب الرجال + يزدي فيهاها والبابها
وقال بعض البلغاء كلام المرء بيان فضله وترجمان عقله فاقصره على
الجميل واقتصر منه على القليل واياك وما يسخط سلطانك او يوحش
اخوانك فمن اسخط سلطانه تعرض للنية ومن اوحش اخوانه تبرأ
من الحرية وقال بعضهم لا تبسطن لسانك فيفسد عليك شأنك
وينشد لابن مطيع

لسان المرء ليش في كمين + اذا خلا عليه له اغار
فسيه عن الخنا يلجام صمت + تكن لك في بليته ستاره
الاصل الخامس ذكرايات الآخرة وعاقبتها وقد قال عليه السلام
لما ذو هليلجك الناس على مناخرهم في النار الاحصاء السنتهم
وفي حديث آخر ان الرجل ليتكلم بالكلمة فيهوى بها في نار جهنم سبعين

خريفا فاذا تحقق العبد هذه الاصول وعلم ان لسانه انما خلق لذكر الله تعالى
 وتلاوة كتابه وارشاد الخلق الى طريقه ولاظهار ما في ضميره من حاجات
 نفسه دينيا ودنيا فليستعمله في مقتضى هذه المعاني والا فقد كفر نعم الله
 فيه واستحق العقوبة بمساويه والواجب عليه ان يحفظ لسانه من كل لفظ
 قبيح ولا سيما الاشياء كاصول وسننك ذلك في فصول الفصل الاول
 في الكذب فليحفظ منه الانسان جهده لاني جد ولا هزل لان جماع كل
 شر واصل كل ذم قال الله تعالى انما يغتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله
 الاية وقال تعالى ثم ينتهل فجعل لعنة الله على الكاذبين وعن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال الكذب فاتحة الكفر وقال من كذب واصر فيه وفي النار
 خالد انحدر او قال عليه السلام الكذب ريبة والصدق طمانينة وعن
 صفوان بن سليم انه قال قيل يا رسول الله افيكون المؤمن جبانا قال نعم قيل
 افيكون بخيلا قال نعم قيل افيكون كذبا قال لا وقال بعض الحكماء الكذاب
 لص لان اللص يسرق مالك والكذاب يسرق عقلك وقال بعض الحكماء
 الخرس خير من الكذب وصدق اللسان اول السعادة وقال بعض الشعراء
 وما شئ اذا فكرت فيه + باذهب للمروعة والجبال
 من الكذب الذي لا خير فيه + واذهب بالبهائم من الرجال
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تحروا الصدق وان رايت فيه الهلكة
 فقيه النجاة وتجنبوا الكذب وان رايت فيه النجاة فان فيه الهلكة وعن
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال لان يصنعني الصدق وقل ما يفعله
 احب الي من ان يرفعني الكذب وقال بعض العلماء ليكن مرجعك الى الحق
 ومفرعك الى الصدق والحق اقوى معين والصدق افضل قرين ونشد
 عود لسانك صدق القول تحظ به + ان اللسان لما عودت منقاد
 موكل بتقاضى ما مننت له + في الخير والشر فانظر كيف ترتاد

وفي مشور الحكم من قل صدقه قل صديقه واعلم ان للكذاب قبل خبرته
امارات دالة عليه منها انك اذا التقت له حديث تلقنه ولم يكن بين ما تلقنه
وبين ما اورده فرق عنده ومنها انك اذا الشككت فيه تشكك حتى كاد
ان يرجع ولولاك ما نجا لجه فيه شك ومنها انك اذا اوردت عليه قوله
حصر وارتيك ولم يكن عنده برهان الصدق ولذلك قال علي الكذب
كالسراب ومنها ما يظهر عليه من ريبة الكاذب وذلة المتهم لان هذه
الامور لا يمكن للانسان دفعها عن نفسه لما في الطبع من اثارها ولذلك
قالت الحكماء العيان انتم من اللسان وقال بعض العلماء الوجوه مرايا
ترك اسرار البرايا وينشـد

ترك اعينهم ما في صدورهم * ان العيون يودسرها النظر
واذا اتهم بالكذب نسبت اليه شوارد الكذب المجهولة وزيادات معقولة
حتى يصير الكاذب مكذوبا عليه فيجمع معرفة الكذب منه ومعرفة الكذب
عليه وقال بعض الشعراء

حسب الكذوب من البليته بعض ما يحكي عليه
ما ان سمعت بكذبة * من غيره نسبت اليه

وعن محمد بن مسلم انه قال ما كان شيء ابغض الى رسول الله صلى الله عليه
من الكذب وما اطلع عليه السلام على كذبة من احد الا خرجت من صدره
حتى يحدث الاخر توبة وكان يقول تلة الكذوب اقبح علة وزلة المرتقى
اشد زلة وقال ميمون من عرف بالصدق جاز كذبه ومن عرف بالكذب
لم يجز صدقه وصدق لانه ان تحري الصدق اثم حتى لا يعتقد قوله قال
الشاعر اذا عرف الكذاب بالانبياء * يصدق في شيء وان كان صادقا
ومن آفة الكذاب نسيان كذبه * وتلقاه ذا حفظ اذا كان صادقا
والكذب جماع كل شر واصل كل اثم الا ترى ان شاهد الزور كاذب مردود

الشهادة وكذلك الحكم بغير ما انزل الله وكذلك القاذف كاذب وقال
 ابن المقفع لا تنهاون بارسال الكذبة من الهزل فانها تسرع الى ابطال الحق
 وفي منشور الحكم لا يلزم الكذب شيئا الاغلب عليه وينشد
 لي حيلة فميز **يَنْسَمُ** وَلَيْسَ فِي الْكَذَابِ حِيلَةٌ
 مَنْ كَانَ يَخْلُقُ مَا يَقُولُ فَيَخْلُقُ فِيهِ قَلِيلُهُ
 فَعَلَى الْمَلْفَقِ وَالْمَرْوْرِ رِغْنَةُ اللَّهِ الْعَظِيمِ
 وَاَنَا الْمَهْدَبُ لَيْسَ لِي **+** فِي الزُّورِ وَالْبُهْتَانِ شَيْعَةٌ
 واعلم ان الكذب من امهات البكائر ولكن قد وردت السنة بارخاص الكذب
 في الحرب واصلاح ذات البين على وجوه التورية والتاويل ودون التصريح
 لان السنة لا تجوز ان ترد باباحة الكذب لما فيه من التغير وانما ذلك على
 طريق التورية والتعريض كما سئل عليه السلام وقد تطرف بدرا وانفرد
 عن اصحابه فقال له رجل ممن انت فقال من ماء فوزي عن الاخبار ونسبه
 بامر محتمل فظن السائل انه عني القبيلة المنسوبة الى ذلك وانما اراد عليه السلام
 انه من الماء الذي خلق منه الانسان فبلغ ما احب من اخفاء نسبه وقد
 في خبره وقد قال عليه السلام ان في المعارض لندوحة عن الكذب وقال
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان في المعارض ما يكفي ان يعف الرجل عن
 الكذب والله اعلم **الفصل الثاني** خلف الوعد وليجذر ان يعد احد
 وصادم يخلفه فان اخلاف الوعد من خباثت الاخلاق وامارات النفاق
 وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا وعدت اخاك قليلا
 او كثيرا فلا تخلفه فتستبدل بالموعدة بغضا لان عدة المؤمن اخذ بالكف
 وقال عليه السلام العدة عطية وقال في صفة المؤمن انه من اذا تحدث
 صدق واذا اوتى لم يخن وصفة المنافق انه اذا تحدث كذب واذا وعد
 اخلف واذا اوتى لم يخن **قال الشاعر**

نفاق المرء يعرف في ثلاث . وان عرفوا له طول السجود
 اذا كذب الحديث وخان فيه . امانته ولم يف بالعهود
 وعن ابن عباس رضي الله عنه انه قال لا تعد احدا وعدا ولكن من اسمع
 ما تقول فان يقدر الله شيئا يكن ان شاء الله فان وعده فلا تخلفه
 فانه من ابواب النفاق وقد اثبت الله ^{تعالى} على نبيه اسماعيل في ذلك فقال
 واذكر في الكتاب اسماعيل انه كان صادقا الوعد قبل كان بينه وبين ابليس
 لعنه الله موعدا ان لا يبرح حتى يعود اليه وكان في ضميره انه لو اقام
 سنة لم يخلف موعه حتى اتى جبريل عليه السلام فقال ان الفاجر
 الذي سالك ان تقعد حتى يعود اليك ابليس فلا تقعد له ولا كرامة
 فسماه الله صادقا الوعد وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم وعد
 رجلا عند شجرة بظاهر المدينة فنتى الرجل الوعد فقعد النبي عليه
 السلام عن المدينة ثلاثة ايام فخرج الناس في طلبه والرجل معهم فاسيا الوعد
 فقال له عليه السلام انك لو لم تاتني لكان الحشر من هاهنا وكذلك
 لا يعطى احد اعهد الا وفي به قال تعالى واوفوا بالعهد ان العهد كان
 مسئولا واوفوا بعهد الله اذا عاهدتم وقال عليه السلام لا دين لمن
 لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له ومن كتاب الضياء قال ابو مالك
 بين العهد والوعد فرق قال وصفة العهد هو ان ينقض عهدا بينه
 وبين الله فيما تعبد به من امر الدين او نقض عهد اخذه عليه امام
 عادل او كان فيه لاحد اتلاف مال او نفس او ادخال ضرر كثير قال
 فهذه صفة العهد واما صفة الوعد فهو ما لا يتعلق به حق لمخلوق
 ولا يؤدي الى ضرر فقال وهذا ونحوه مما ياثم به الناس دون
 الكفر والهلاك قال ابو محمد من وعد وعدا ثم انخلفه فتلغ به مال او
 نفس ضمن والله اعلم واما اسير المشركين اذا اعطاهم العهد على ان

يرجع اليهم فلا يحمل له الوفاء بذلك لانه رجوع الى الشرك واما اسيراهل
القبلة فلا يحمل له ان ينقض العهد بل يرجع اليهم والله اعلم والذي ينبغي
للانسان ان لا يعد احدا شيئا بل يكون احسانه فعلا لا قولا واذا تكلم
بكلام صدقه بعمل وينشد لمجود الوراق

القول ما صدقه الفعل : والفعل ما وكده العقل
لا يثبت القول اذا لم يكن : يطلبه من تحته الاصل
وعن سفيان الثوري انه قال ان للكذب منازل فاسواها اثرا
واعظمها ضررا خلف الوعد والله اعلم الفصل الثالث
في الغيبة ويحفظ لسانه من الغيبة لانها وان كانت صدقا فهي
في القبح والمعة تزيد على الكذب وتفضي العهد لانها جناية وهتك ستر
يحدثان عن حسد وخذ قال الله تعالى ولا يغتب بعضكم بعضا
ايجب احدهم ان ياكل لحم اخيه ميتا ويعني والله اعلم انه كما لا يحمل له
لحم ميتا فلا تحمل له غيبته حيا وفي الخبر الغيبة اشد من ثلاثين
زنية في الاسلام وروى ان امرأتين صامتا على عهد النبي صلى الله
عليه وسلم وجعلتا تغتابان الناس فاخبر بذلك النبي عليه السلام
فقال صامتا على ما احل لهما وافطرتا على ما حرم عليهما وروى
انه قال يا ابا هريرة ان اجبت ان يفشي الله لك الشاء الحسن في
الدنيا والاخرة فكف لسانك عن غيبة المسلمين وعنه عليه السلام
انه قال نظرت في النار ليلة اسرى بي فاذا بقوم ياكلون الجيف
فقلت ما هذا يا جبريل فقال هؤلاء الذين ياكلون حوم الناس وقال
ايضا ما صام من ظل ياكل حوم الناس وعن عمر بن الخطاب رضي الله
عنه انه قال لا يجبنكم من الرجل طنطننته ولكن من ادى الامانة وكف
عن اعراض الناس فهو الرجل وعن ابن عباس انه قال اذكر اخاك

اذا توارى عنك بما تحب ان يذكرك اذا تواريت عنه وعن مالك بن دينار
انه قال كفى بالمرء شرا ان لا يكون صالحا ويقع في الصلحين وقال عدي
ابن حاتم الغيبة رعى اللثام ونفسه

لا تكشفن من مساوي الناس ما ستروا فيكشف الله ستره عن مساويها
واذكر محاسن ما فيهم اذا ذكروا ولا تغيب احدًا منهم بما فيك
وعن الحسن البصري انه كان يقول الغيبة فأكهة الناس وقال ابن السماك
لا تغيب الناس على غيبتك بسوء عيبك وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال لمعاذ رحمه الله اقطع لسانك عن حيلة القران وطلاب العلم
ولا تفرق الناس بلسانك فتمزقك كلاب النار وعن ابي قلابه انه قال
ان في الغيبة خراب القلب من الهدى فنسال الله العصمة وحسبك
من الغيبة شؤما محققا الحسنات وابطالها الطاعات وقد روى عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال الغيبة تفطر الصائم وتنقض الوضوء
ويبلغنا عن الحسن انه قيل له ان فلانا اغتابك فبعت اليه بطبق فيه
رطب فقال بلغنا انك اهديت لنا حسناتك فاردنا ان نكافئك بهذا
فاعذرني على التمام فقال ابراهيم بن ادهم لما بلغه يا مكذوب بخلت بدنياك
عن اصدقائك وجدت بحسناتك على اعدائك فما انت بما تبخل عنهم
بمعذورتك ولا انت فيما سخوت به بمشكورتك وعن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال اخذوا على حسناتكم ان تنسل منكم بالاغتياب كما ينسل الماء
من يد احدكم وعنه ايضا انه قال ما النار باليبس باسرع من الغيبة في
حسنات العبد وعن ابن السماك انه قال لو كنت مفتابا لا غلبت امة لانها
احق بحسناتي وذكر عن حاتم الاصم انه فاته القيام ذات ليلة فلما اصبح
عزته زوجته فقال انا اقواما صلوا بالليل البارحة فلما اصبحوا انا الواسي
فتكون صلاتهم في ميزاني يوم القيامة ومعنى الغيبة ان تذكر انسانا

بما يكرهه لو سمعه وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن الغيبة
 فقال هي ان تقول في اخيك ما يكره فان كنت صادقا فقد اغتبتته وان كنت
 كاذبا فقد بهته وروى ان امرأة دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم تستفتيه
 فلما خرجت قالت عائشة يا رسول الله ما اقصرها فقال مهلا اياك والغيبة
 قالت يا رسول الله انما قلت ما فيها قال اجل ولولا ذلك لكان بهتاناً
 ويقال اياك وغيبة القراء المرائين وهو ان يفهم المقصود من غير تصريح
 مثل قولك اصلح الله فلانا لقد غمى ما جرى عليه فيجمع بين خبثين احدهما
 الغيبة اذ حصست بالتفهم والاخرى تركية النفس والتمسح بالصالح ؛
 لانه ان كان المقصود بقوله اصلحه الله الدعاء له فليدع في السر وان غم
 بسبب فعله فلا يظهره للناس والذي يمنع الانسان من الغيبة ان ينظر
 في عيوبه فان عجز عن تظهير نفسه منها ومع ذلك لا يحب من يفضيها فليعلم
 ان يحجز اخيه كجزء هو وكراهة من يفضيها ككراهة هو والله اعلم والغيبة
 المحرمة انما هي غيبة المسلم واما المنافق والمتدع فلا لقوله عليه السلام
 اذكر الفاسق بما فيه ليعرفه الناس وعنه عليه السلام انه قال ثلاثة
 لا غيبة لهم الامام الجائر وشارب الخمر والمعلن بفسقه وقال ايضا من
 اتقى جلاباب الكيأ فلا غيبة له واما المسلم اذا اغتابه او قذفه فعليه انتق
 والمحاللة منه وقد ورد في الحديث ان الغيبة لا تغفر حتى يغفرها صاحبها
 وان تاب ولم يجد من اغتابه ان يحال له فانه قد ورد في الحديث انه يستغفر
 له فيكون ذلك كفارة له والمستمع للغيبة شريك للمغتاب وانما الواجب
 عليه ان ينكر على المغتاب وان لم يقدر فليعتزله وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال من ذبت عن لحم اخيه بظهر الغيب كان حقا على الله ان يحرمه
 على النار واخمس باخ يرمى الكلاب ثم في لحم اخيه فلا تحركه الشفقة على
 الذب عليه والله اعلم ويقال من يغتاب الناس كشل الجمل يعجز عن نيل الطرا

ونكب على العذرة فالغيبة مراتع الشيطان وإدام السنة الغافلين وهي
 فأكهة القراء فان الله وأنا إليه راجعون **الفصل الرابع في الغيبة -**
 والسعاية اعلم ان الغيبة تجمع الى مذمة الغيبة رداءة وشر او تضم الى ثمتها
 دناءة وغدرا لأنها تؤل الى تقاطع المتواصلين وتباغض المتحابين قال الله
 تعالى في وصف الكافر هتاف مشاء بنميم وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال الا اخبركم بشراركم قالوا بلى يا رسول الله قال شراركم المشاؤون
 بالغيبة المفسدون بين الاجبة الباغون للناس العيوب وعنه ايضا
 قال ملعون ذو الوجهين ملعون ذو اللسانين ملعون كل شفار ملعون
 كل قتات ملعون كل منان الشفار الحرش بين الناس يلقي بينهم العداوة
 وفي حديث اخر ملعون من حرش بين بهيتمين والقتات النمام وقيل النمام
 هو الذي يكون مع قوم يتحدثون فيهم حديثهم والقتات هو الذي يستمع
 عليهم وهم لا يعلمون فيهم حديثهم والمنان هو الذي يصنع الخير ويمن به
 قال الشاعر

فَلَا زِلْتَ مَنْسُوبًا إِلَى كُلِّ نَعْمَةٍ ۖ وَلَا زِلْتَ مَنْسُوبًا إِلَى كُلِّ نَعَامٍ
 تَمْشَيْتَ فِينَا بِالْتَمَيُّزِ وَأَنْمَا ۖ يُفَرِّقُ بَيْنَ الْأَحِبِّ وَالْمَنَامِ
 وقيل في مشور الحكم الغيبة سيف قاتل وقال بعض الادباء لم يحش ما ش
 شرم من واش قال الشاعر

مَنْ نَفَرَى النَّاسَ لَا تَوْفَنَ عَقَارِيهِ ۖ عَلَى الصَّدِيقِ وَلَا تَوْفَنَ أَقَارِيهِ
 كَالسَّيْلِ بِاللَّيْلِ لَا يَدْرِي بِهِ أَحَدٌ ۖ مَنْ آيَنَ جَاءَ وَلَا مَنْ آيَنَ يَأْتِيهِ
 وقال عليه السلام لا يدخل الجنة قتات وعنه ايضا قال من مشى بغيبة
 بين اثنين سلط الله عليه ناراً تحرقه في قبره الى يوم القيامة وقال عليه السلام
 شر الناس ذو الوجهين يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه وعمر ابن عباس
 ان النبوة نامة السلام مر على قبرين فقال انهما العبدان وما يعذبان في كبر

أما أحدهما فكان لا يستبرئ من البول وأما الآخر فكان يمشي بالنميمة
ثم أخذ جريدة رطبة فشققها نصفين فغرز في كل قبر واحدة فقالوا -
يا رسول الله لم فعلت ذلك قال لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا وذلك
ببركة يديه عليه السلام وأما السعاية فهي شر من الغيبة والنميمة وهي
المهلكة الحالقة لأنها تجمع إلى مذمة الغيبة ولغو النميمة التفرير والتفوي
والإمالة والقدح في المنازل والأحوال ومعنى السعاية أن يسمى إنسان
إلى ذي سلطان بإنسان آخر فيهلكه وقد روى عن ابن قتيبة أن النبي صلى الله عليه
عليه وسلم قال لا يدخل الجنة ديوث ولا قلاع وهو الذي يجمع بين
الرجال والنساء سمي بذلك لأنه يذب عنهم والقلاع هو الساعي الذي
يقع في الناس عند الأمراء فلا يزال يقع في الرجل المتمكن عند الأمير حتى
يقلمه ولذلك سمي قلاعا وقال بعض الحكماء الساعي بين منزلتين هجين
أما أن يكون صدق فقد خان الأمانة وأما أن يكون كذب فقد خان
في المروءة وقال بعض حكماء الفرس الصدق يزين كل أحد إلا السعاية
فإن الساعي إذا مروا به ما يكون إذا صدق وأنشد للستالي
فعلى الملقوق والزور * لعنة الله العظيمة
ان كنت تفخر بالسعاية * والمعاراة والنميمة
فأنا المهذب ليس لي * في الزور والبهتان شيعة
قال الراجز

يا أيها المولع السعاية * شئت يدانخطيك في الرمايه
أضربت نارا ما لها من غايه * أخس من بذالك الخط والغايه
تلك لعمري خلة الخزيه * للقاعدين القعد الفسايه
ويروى أن أسقف نجران لما تلقى عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال يا أمير
المؤمنين احذر قاتل الثلاثة قال ومن قاتل الثلاثة قال رجل يأتي الإمام

بالحديث الكذب فيقتله الامام فيكون قد قتل نفسه وصاحبه ولما
 فقال ما اراك ابعدت وروى ابن رجلا سمى بجار له الى الوليد بن عبد الملك
 فقال له الوليد اما انت فتخبرني انك جارسوء وان شئت ارسلنا معك فان
 كنت صادقا بنفضناك وان كنت كاذبا عاقبناك وان شئت تركناك فقال
 اتركني يا امير المؤمنين قال قد تركناك وروى ابن رجلا سمى برجل الى الفضل
 ابن سهيل فوضع الفضل على ظاهركا به عن نرى قبول السعاية شر منها
 لان السعاية دلالة والقبول اجازة وليس من دل على شيء ممن قبل واجاز
 لان من فعل شرمين قال فاتقوا الساعي فانه ان كان في سعائته صادقا كان
 اثما اذ لم يحفظ الحرمه وبستر العورة وقال حكيم العرب اياك والسعاة فاقام
 اعداء عقلك وبصوص عدلك يفرقون بين قولك وفعلك وفي المثل السائر
 من اطاع الواشي ضيع الصديق وروى ان الاسكندر قال لساعي سمى اليه
 برجل اتج ان تقبل منك ما تقول فيه على ان تقبل منه ما يقول فيك
 قال لا قال فكف عن الشريكف عنك الشر وقال بعض البلغاء النية دناءة
 والسعاية رداءة وهما رأس الغدر واساس الشر وعن كعب قال اصاب
 الناس قط شديد على عهد موسى عليه السلام فخرج بيني اسرائيل يستسقى
 مرارا فلم يستقوا فادعى الله تعالى اليه لا استجيب لك ولا لمن معك فان
 فيكم نماما قال يا رب دنني عليه حتى يخرج من بيننا فادعى الله اليه يا رب
 انهاكم عن النية واكون نماما فتابوا جميعا فسقوا وقال مروان بن ربيعة
 العبسي يا بني عبس من نقل اليكم نقل عنكم وكان بعض الحكماء يقول من
 اراد ان يسلم من الاثم وتبقى له الاخوان فليكن قاضيا حكيما بينه وبينهم بالعدل
 ولا يقبل قول احد في احد ولا في نفسه الا بشهادة عدول قال فاننا قد
 احببنا بقول اقوام وانبضنا بقول اقوام فاصبحنا على ما فعلنا نادى من وينا
 من لطف الله تعالى في النية ان حكم بفسق صاحبها حتى لا يقبل له قول

ويستريح الخلق من شره لما علم الله من شؤنها واستظها به شرها وعموم
مضرتها في الورى والله اعلم **الفصل الخامس** جامع لجملة من
منكرات اللسان يجب على الانسان التحفظ منها من ذلك صوت الفناء
والمرامير عند اللهو والنعمة قال الله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث
قيل هو الفناء والباطل وفي الحديث الفناء ينبت لتفاق في القلب كما
ينبت الماء البقل ومنها الدعاء بالويل والبثور ورفع الصوت عند
النياحة قيل في قوله تعالى ولا يعصينك في معروف اى لا يخفى وفي
الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صوتان ملعونان في الدنيا
والآخرة صوت من رما عند نعمة ومرنة عند مصيبة وبكى عليه السلام
لأمات ولده ابراهيم فليل له ابكى وتنهانا عن البكاء فقال انما بكيت
رحمة له ولكن انما نهيتكم الحديث ومنها القذف بالزنى وهو من اعظم
الكبائر لا رضى على صاحبه الحسد في الدنيا والعذاب في الآخرة قال الله تعالى
ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات الى قوله ولهم عذاب
عظيم ومنها الحكم بغير ما انزل الله قال الله تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله
فاولئك هم الكافرون والظالمون والفاسقون وقال عليه السلام
الحكام ثلاثة اثنان في النار وهما الحاكم بالهوى والحاكم بالجهل وواحد
في الجنة وهو الحاكم بالحق ومنها شهادة الزور وقال عليه السلام عدلت
بشهادة الورى الشريك بالله ثم قرأوا اجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا
قول الزور ومنها القول بغير علم وهو مقرون بالشرك وغيره قال الله
تعالى قل يا احمر ربي الفواحش الى قوله وان تقولوا على الله ما لا تعلمون
وفي الحديث من افتى مسئلة بغير علم او فسر رؤيا بغير علم كان كمن وقع
من السماء صادف بثر الاقرعه ولو انه اصاب الحق ومنها الغش الخلوقة
من طعام وارض وحيوان ما خلا اهل الكباثر من الجن والانس وفي الحديث

التي هي من بقية قنطرة النفس وهي تحتوي على كتمان السر والمشورة والنصيحة
فصل في كتمان السر فالواجب على الانسان حفظ لسانه عن اذاعة
 السر المودع فيه لانه امانة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 قال اذا حدث الرجل حديثه ثم التقت فهو امانة الا ترى الى النبي صلى الله
 عليه وسلم سماء سرا ولو لم يستكتمه فكيف اذا استكتمه وروى عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال استعينوا على الحاجات بالكتمان فان كل
 ذي نعمة محسود عليها وعن علي بن ابي طالب انه قال سر كاسيرك فاذا
 تكلمت به صرت اسيره وقال بعض الحكماء لابنه يا بني كن جوادا بالمال
 في موضع الحق ضينا بالاسرار عن جميع الخلق وقال النبي صلى الله عليه وسلم
 المجالس بالامانات وقال بعض الادباء من كتم سره كان الخيار اليه ومن
 افشى سره كان الخيار عليه وقد قال تعالى حكاية عن يعقوب عليه السلام
 يا بني لا تقصص رؤياك على اخوتك فلما افشى يوسف عليه رؤياه بمشهد
 امرأة يعقوب اخبرت اخوته فحل به ماحل واعلم ان حمل ثقل الاموال
 اخف من حمل ثقل الاسرار لما يلحقه في كتمان السر من القلق والكرب
 فاذا ذاع استراح قلبه فكأنما التقى عن نفسه حملا فمن قلق بسره فغيره
 به اقلق ونشده

اذا ضاق صدر المرء من سر نفسه : فصدر الذي يستودع السر اضيق
 اذا الم وافشى سره بلسانه : فلام عليه غيره فهو احمق
 وعن عمر بن عبد العزيز انه قال القلوب اوعية والشفاه اقضا لها والاسنة
 مفاتيحها ليحفظ كل امرئ مفاتيح سره ويقال ان من اعجب الامرات
 اغلاق الديار كلما كثر خزانة كان اوثق بها الا السر كلما كثر خزانة كان
 اضيع له قال الشاعر وهو انس بن سويد
 لا تقش سر ك الا البك : فان لكل نصيح نصيحا

الهم تران غواة الرجال : لا يتركون اديما صحيحا
 وكان يقال اصبر الناس من لا يفشي سره الى صديقه مخافة ان يقع
 بينهما شرفيفشييه وكان يقال لا تطلع النساء على سر ك يصلح لك
 امرك وقال انوشروان من حصن سره فله بتحصينه خصلتان
 الظفر بحاجته والسلامة من السطوات واعلم ان اذاعة الرجل سر
 غيره اقبح من اظهار سر نفسه لانه يبوء باحدى وصمتين اما الخيانة
 ان كان مؤتمنا او النيمة ان كان مستودعا واما الضرر فربما استول
 فيه او تفاضلا وكلاهما مذموم قال الاخنف بن قيس يضيق صد
 احكم بسر حتى يحدث به ثم يقول اكتمه على وفي امثال الفرس اذا
 اقشيت لسرك واوصيتني ان لا ابوح به فملا بذا توصى نفسك
 قال الشاعر

اذا ما ضاق صدرك عن شيء : فافشيت الرجل فلا تلوم
 اذا عاتبك من افشي حديثي : وسري عنده فانا الظلوم
 وقيل لبعض الحكماء ما اصعب الاشياء على الانسان قال ان يعرف
 ويكتم سره وقيل لبعضهم كيف كتمانك للسرق قال اجد المخبر ولطف
 للمستخير وفي مشور الحكم صدور الاحرار قبور الاسرار واعلم
 ان كتمان السريد على جواهر الرجال فكما انه لا خير في ثمة لا تمسك
 ما فيها كذلك لا خير في انسان لا يمسك سره ويقال من صفات
 امين السر ان يكون ذا عقل صادق ودين حازم ونصيح مبذول
 وود موفور وكتوما بالطبع فان هذه الامور تمنع من الاذاعة
 وتوجب حفظ الامانة فمن كانت فيه فهو عنقا مغرب ونشد
 لجعفر بن عثمان

يا ذا الذي اودعتني سره : لا ترج ان تسمعه مني

لم آخره قط على خاطري، كانه لم يجز في اذني
واعلم ان الاسترسال بالسريدل على ثلاثة احوال كلها مذمومة احدها
ضيق الصدر وقلة الصبر حتى لا يتسع لسر ولا يقدر على صبر الثابتة بل
على الغفلة عن تحرز العقلاء والسهو عن فطنة الاذكياء الثالث انه
انه ارتكب الغرر ولم يتوق من الخطر وقد قال بعض الحكماء سر لك من
دمك فاذا تكلمت به فقد ارقته وقال بعضهم تفرد بسر لك ولا تدعه
حازما فيزل ولا جاها لا فيخون واعلم ان من الاسرار ما لا استغناء به
عن مطالعة صديق واستشارة ناصح وليختار العاقل لسره امينا ان لم يجد
الى كتمان سبيلا وليتحر في اختياره امين السر الذي قد مناصفاته ان يوجه
والا فليختار خير من وجد وليحذر ان يودعه عند من يجب الوقوف عليه
لان طالب الوديعه خائن وقيل في مشور الحكم لا تنكح خاطب سر كانه
للسرخوان قال صالح بن عبد القدوس لا تدع سرا الى طالبه منك ان
طالب السر مديع وليحذر كثرة المستودعين لسره لان ذلك سبب الاذاعة
لامرين احدهما ان اجتماع شروط الامانة في الكثرة معوز والثاني ان
كل واحد ينبغي اذاعة السر عن نفسه ويضيف ذلك الى غيره قال الشاعر
وسرك ما كان عند امرئ . وسر الثلاثة غير الخفي

وقال قيس بن حطيم

اجود بمكنون التلاد وانني . بسر لك عن سبب الخفين
اذا جاوز الاثنين سرفانه . يث وتكثر الوشاة قمين
قال بعض اراد بالاثنين المودع والمودع فيه ولا يبعد ان يريد به
الشفيتين وايضا فان سلم السر من اذاعتهم لم يسلم صاحبه من استظالمهم
عليه ولذلك قالت الحكماء من افشى سره كثر المتامرون عليه فان اضطر
فاودع سره امينا وجب على المستودع فيه حفظ الامانة بالناسي

حتى لا يخطر له بباله ويرى ذلك حرمة يرعاها ولا يستطيل على صاحبه
وحكى ان رجلا استر الى صديق له حديثا سرا ثم قال له افهمت قال
بل جهلت قال احفظت قال بل نسيت قال بعض الشعراء
ولو قدرت على نسيان ما شملت مني الضلوع على الاسرار والخبر
لكت اول من ينسى سر اثره اذ كنت من نشرها يوما على خطر
وحكى ان عبدا لله بن طاهر تذاكر الناس في مجلسه حفظ السرف فقال
عبدا لله ومستودع سرا تضمنت ستره فاودعته من مستقر الحشا قبل
فقال ابنه عبدا لله

وما السر من قلبي كتاب ومجفرة . لاني ارى المدفون منتظر الحشرا
ولكنني اخفيه حتى كانه . من الدهر يوما ما احطت به خبرا
ومن كتاب الضياء وحكى ان النبي عليه السلام رأى في المنام ان ولد الحكم
يتداولون منبره بالمدينة كما يتداول الصبيان الكور فغلا بابي بكر
وعمر رجمهما الله فقصص عليهما رؤياه فلما تفرق سمع عليه السلام الحكم
ابن ابي العاص مخبر برؤياه فاشتد ذلك عليه فاتهم بافشاء سره عمر
وبرا ابا بكر فقال اشهد ان ابا بكر ما فعل فقال عمر ولا انا والله يا رسول الله
قال فمن اظهر حديثي فقال عمر تعود الى مجلسك حتى نتحدث كما كنا
نتحدث فانا آتيك بمن افشى سرك ففعل عليه السلام فاقاموا في
الحديث حتى كاد عليه السلام ان ينسى ما قعد له ثم خرج عمر مبذرا
فاذا الحكم يستمع فنفاء عليه السلام من المدينة مسئلة وعن
الوضاح بن عتبة انه قال اذا استيسر معك اخوك سرا وانت تعلم
انه لا يجب اظهاره فاظهرته فانت اثم فان تقدم عليك فيه فاظهرته
فانت منافق وقال بعض الحكماء من طلب لسره موضعا فقد اشاد
به وصدق الا المضطر فلا لوم عليه اذا اختار له موضعا حصينا

وامينا كتما كما قال الشاعر

ومستودع سرا كمت مكانه . عن الحسن خفافا ان يتم به الحسن
 وخفت عليه من هوى النفس شهوة . ولودعته من حيث لا يبلغ النفس
فصل في المشورة قال الله تعالى لنبيه عليه السلام وشاور
 في الامر وعن قتادة قال امر مشاورهم تألفا لهم وتطييبا لانفسهم وقال
 الضحاك امر مشاورهم لما علم فيه من الفضل وقال الحسن ليستن به المسلمون
 وان كان عن مشورتهم غنيا وقد شاور عليه السلام ابا بكر وعمر رضي الله عنهما
 في اسارى بدر فاختلعا عليه فقال الى راي ابي بكر فعاتبه الله على اخذ الفداء
 فقال لولا كتاب من الله سبق لمسكم الاية وقد شاور عليه السلام اصحابا
 حين اراد النزول نحويدرو وقد امرهم لما اجتمع الاخراب بمصالحة عيينة ابن
 حصن القرظي على بعض الثمار فاشاروا بترك ذلك فقبله فصيح بما ذكرنا
 من الحزم لذى لب ان لا يبرم امر الا بمشورة ذى الراى الناصح ومطالعة
 ذى العقل الراجح الا ترى الى ابراهيم عليه السلام حين امر بنوح ابنه غرمة
 عليه فحمله حسن الادب على المشاورة فقال لابنه انظر ما ذا ترى وروى
 ان النبي صلى الله عليه وسلم انه قال المشورة حصن من الندامة وامان من
 الملامة وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال الرجال ثلاثة رجل
 ترد عليه الامور فيصدرها برايه ورجل يشاور فيما اشكل عليه وينزل
 حيث يامر اهل الراى ورجل حاثر ياثرا لا ياتر رشدا ولا يطيع مرشدا
 وعن ابن عباس قال الرجال ثلاثة رجل ونصف رجل ولا شئ فالرجل
 هو المشاور في اموره ونصف رجل المشاور في بعض اموره ولا شئ
 الذى لا يشاور وقيل ان عمر رحمه الله يشاور حتى المرأة وقال سيف
 ابن ذى يزن من اعجب برايه لم يشاور ومن استبد برايه كان من الصواب بعيدا
 وقيل في مشور الحكم المشورة راحة لك وتب على غيرك وقال بعض الحكماء

ما حاب من استخار ولا تدم من استشار وقال بزرجمهر اذا اشكل الرأي
على الحازم كان بمنزلة من اضل لؤلؤه فجمع ما حول مسقطها فالتمسها فوجد
كذلك الحازم يجمع وجوه الرأي فيضرب بعضها ببعض حتى يخلص الصواب
وقال عمر رحمه الله الرأي الفرد كالخط السبيل والرأيان كالخيطين واللا
الاراء لا تكاد تنقطع وينشد لبشار بن برد

اذا بلغ الرأي المشورة فاستغن. براى نصيح او مشورة حازم
ولا تجمل الشورى عليك غصبا. مكان الخواف قوة للقوادم
وقال بعض الاعراب ما عثرت حتى عثرت قومي قيل له وكيف قال لا افعل
شيئا حتى اشاورهم ويقال لو لم يكن في فضيلة المشورة الا ان الانسان
اذا استبد برأيه فاصاب سلبت فائدة اصابته وان كانت حسنة لانه
لا بد من قائل يقول هذا اتفاق ولو فعل كذا لكان احسن فاذا شاور
فاصاب حمدت الجماعة رأيه لانهم انما يمدون نفوسهم فاذا خطا
حملوا خطاه لانهم عن انفسهم يكلفون والله اعلم فاذا اعزم على المشاورة
فانجرت من اجتمعت فيه خمس خصال احداها عقل كامل مع تجربة سالفة
فان بكثرة التجارب تصح الروية لانه قيل في مشور الحكم كل شئ يحتاج
الى العقل والعقل يحتاج الى التجارب وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
ان قال استرشدوا العاقل ترشدوا ولا تعصوه فتندموا وقيل لرجل
من عيسى ما اكثر صوابكم فقالوا نحن الف رجل وفينا حازم ونحن نطيعه
فقال يا الف حازم وقال بعض السلف لابنه احذر مشاورة الجاهل
بأنه كان ناصحا كما تحذر عداوة العاقل اذا كان عدوا وكان يقال ياك
ومشاورة رجلين شاب معجب بنفسه قليل التجارب او كبير قد اخذ
الذهر من عقله كما اخذ من جسمه والثانية ان يكون ذا دين وتقى لانه
ما مؤيد السيرة موقوفا العزيمة وقال عليه السلام من اراد امرأ قليشاو

امراً مسلماً وفقه الله لا رشداً لموره والثالثة ان يكون ناصحاً ودوداً
 فان النصح والمودة يمتنعان الراي وقال بعض الحكماء لا تشاور الا -
 الحازم غير الحسود واللييب غير الحقود واياك ومشاورة النساء فان
 رايهن الى الاقن وعزمهن الى الوهن والرابعة ان يكون سليم الفكر من
 هم قاطع وغم شاغل لان الراي لا يسلم مع المصوم وقد قالت الحكماء -
 لا تشاور معلماً ولا راعي غم ولا كثير القعود مع النساء ولا صاحب حاجة
 يريد قضاءها ولا جاثقاً ولا من يرهقه احد السبيلين وقالوا لا راى
 لحاقن ولا لحاقب ولا لحازق ولا تشاور من لا دقيق عنده فالحاقب
 الذي يجد في بطنه رزاً او الحازق الذي يضيق عليه الخف والله اعلم *
 الخصلة الخامسة ان لا يكون له في الامر المستشار غرض يتابعه ولا هو
 يساعده فان الاغراض جاذبة والهوى صائد والراي اذا عارضه الهوى
 وجاذبته الاغراض فسد وينشأ

وقد تنحك الايام من كان جاهلاً ويردى الهوى ذا الراي وهو لييب
 وينحس في الامر الفتي وهو منطى ويعذل في الاحسان وهو مصيب
 فاذا استتمت هذه الخصال في رجل كان اهلاً للمشورة ومعدناً
 للراي فلا يعدل عنه الانسان استيثاقاً براه فان راى غير ذي الحاجة
 اسلم وهو الى الصواب اقرب لخلوص الفكر وخلوه من الهوى والشهوة
 وقد قال بعض الحكماء نصف رايتك مع اخيك فشاورة ليكمل لك
 الراي وينشأ

خليلى ليس الراي في صدر واحد اشير اعلی اليوم ما تريكان
 وقال بعض البلغاء اذا اشتكلت عليك الامور فارجع الى راى
 العقلاء فلان تسال وتسلم خير من ان تستبد وتندم وقد قيل في
 مشور الحكم من اكثر المشاورة لم يعدم عند الصواب مادحاً وعند

الخطاء عاذرا وان كان الخطأ من الجماعة بعيدا ثم اذا استشار
 الجماعة وقد اختلف اهل الراى فى اجتماعهم عليه او افراد
 كل واحد منهم فذهب الفرسان الاجتماع اولى ليذكر
 كل واحد ما ينتج فكره حتى ان كان فيه قدح نقض عليه
 بالمناظرة وذهب غيرهم الى ان افراد كل واحد منهم اولى
 ليحيل رايه طمعا فى الخطوة والصواب والله اعلم ثم اذا اشار
 على الانسان من استشاره بالراى اخذ به وامضاه فان
 اصاب فذاك وان اخطأ فلا يوجه اللوم على المستشار
 فانما على المناصح الاجتهاد دون ضمان البخ ولا سيما والاقدار
 غالبية تجرى على ما ليس فى التقدير واذا ظفر برأى خامل
 اغتمته فان الراى كالضالة تؤخذ حيث ما وجدت ولا تترك
 لذلة صاحبها والدرة لا يضيعها مائة غائصها والله اعلم
 * (فصل ٢) * فى النصيحة اعلم ان النصيحة للخلق اجمعين
 من سنة المرسلين قال الله تعالى حكاية عن شعيب صلوات
 الله على نبينا وعليه ونصحت لكم فكيف اسئى على قوم كافرين
 فى امثالها من القرآن وعن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه
 وسلم قال الدين النصيحة قالها ثلاثا قيل لمن يا رسول الله
 قال لله ولكتابه ولرسوله ولائمة المسلمين وعامتهم وخاستهم
 والنصح فى اللغة فعل الشئ الذى به الصلاح تقول العرب هذا
 قميص منصوح اى مخيط ماخوذ من النصيحة وهى السلوك
 التى يخاط بها وعن معاذ عنه صلى الله عليه وسلم انه قال
 ثلاث لا يغفل عليهن قلب مسلم العمل لله ومناصحة اولى
 الامر والاعتصام بجماعة المسلمين فان دعوتهم تحيط من

وراءهم وقال عليه السلام ان العبد اذا انصح لسيده
وادى عبادة الله فله اجره مرتين وعن ابي الدرداء انه
قال العلم يبلغه البار والفاجر والحكمة ينطق بها البر
والفاجر والنصيحة لله لا تثبت الا في قلوب المؤمنين
الذين نصحت قلوبهم وصدق نياتهم فالنصيحة لله
سبحانه وصفه بما هو اهل له وتنزيهه عما لا يليق به
والخضوع له ظاهرا وباطنا والقيام بتعظيمه والبعد
عن مساخطه وموالات من اطاعه ومعادات من
عصاه والجهاد في رد العصاة اليه قولاً وفعلًا والقيام
بحقوقه والرغبة في محابه وارادة ما ذكرنا لعباده
والنصيحة لكتابه اقامة حدوده وتلاوته بالتفكر
في معانيه والذب عنه وحفظه من تاويل المحرفين
والنصيحة لرسوله موازنته ونصرتة حيا وميتا
واتباع سنته واحياء طريقته في بث الدعوة وتاليف
الكلمة والنصيحة للائمة معا ونتم ونصرتهم في جمع
الكلمة لهم ما استقاموا على الطريقة واقامة الحق
والنصح لخاصة المسلمين الشفقة عليهم وموالاتهم
والنصيحة لعامة ان يحلم عنهم ويعلموا دينهم والنصيحة
لجميع الملل ان يحب اسلامهم ويدعوهم اليه بالقول
وبالسيف ان كان ذا سلطان حتى يسلموا ويكونوا ذمة
فتوى حقوقهم وان يصابوا عن الظلم والله اعلم واعلم
ان النصيحة مرة لا يقبلها الا اولوا العزم كان عمر رجه
الله يقول رحم الله عبدا اهدى الى عيوبي وعن ميمون

ابن مهران انه قال قال لي عمر بن عبد العزيز قل لي في وجهي
ما اكره فان الرجل لا ينصح اخاه حتى يقول له في وجهه ما
يكره وكان يقال اخوك من احتمال ثقل نصيحتك وينشد
عن ابي العيص *

النصح ارض ما باع الرجال فلا * تردد على ناصح نصحا ولا تلم
ان النصائح لا تخفى منا هجها * على الرجال ذوى الالباب والفهم
وقيل في منشور الحكم ودك من نصحك وقلادك من مشي
في هواك والنصيحة لله في ارضه هي التي بعث بها المرسلون
ولكن النفوس مستثقلة لها ماثلة الى ما يوافق هواها وبعضهم
عرضت نصيحتي مني ليحيى * فقال غششتني والنصح مر
وما بي ان اكون اعيب يحيى * ويحيى طاهر الاخلاق ببر
ولكن قد اتاني ان يحيى * يقال عليه في نفعاء شر
فقلت له تجنب كل شيء * يعاب عليك ان الحر حر
وعن وهب انه قال انما يحسن الاختيار لغيره من يحسن
الاختيار لنفسه وقالت العلماء لن ينصحك امرء لا ينصح نفسه
وقال بعضهم رأيي ورأيك في المعرفة امثل لنفسك من
رأيك لانه خلق من هواك قال الله تعالى عن نبيه عليه
السلام ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين قال الشاعر
وعلى النصيح نصيحتي * وعلى عصيان النصيح
وعن ابي الدرداء انه قال ان شئتم لا نصحن لكم ان احب
عباد الله الى الله الذين يحبون الله الى عباده ويعملون
في الارض نصحا قال *

اجب اخاك اذا استشارك ناصحا * وعلى اخيك نصيحة لا تردد

وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال حق المسلم على المسلم
 اذا استنصحه ان ينصحه اعلم انه لا عذر لمن استشير
 ان يكتم رايًا عدواً وكان المستشير له او صديقاً لان النبي
 عليه السلام قال المستشير معان والمستشار مؤتمن
 ولا ينبغي للانسان ان يشير قبل ان يستشار الا فيما مست
 الحاجة اليه وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عن لقمان
 قال لابنه اذا استشهدت فاشهد واذا استعنت فاعن
 واذا استشرت فلا تعجل حتى تنظر قال الشاعر *
 من الناس من ان يستشرك فيجتهد * له الراي يستغشك بالاشارة
 فلا تمخن الراي من ليس اهله * فلا انت محجود ولا الراي نافعه
 وانما ذكرنا فصل النصيحة ها هنا لانه من باب التحفظ من افات
 اللسان وهي ما ينبغي ان يتكلم بها الانسان لان النصيحة من
 حق المستشير على المستشار فذكرناها بجانب فصل المشورة
 والله تعالى نستهديه الرشاد والهداية *
 * (الفصل السابع) * في حفظ اللسان عن المدح والمذم
 و يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا تمدحوا
 واحثوا التراب في وجوه المادحين وعن مكحول عنه صلى الله
 عليه وسلم انه قال لا تكونوا عيايين ولا لعانين ولا متدحين
 ولا متماوتين وروى ان بعض الصحابة قيل له لا تزال بخير ما
 ابقاك الله فوجد من قول المادح فقال اني ما الا احسبك اعربيا
 وما يدريك ما يخلق عليه بابي وروى عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه سمع رجلا يركي رجلا فقال له قطعت مطاه لسو
 سمعك ما اقلع بعدها وعن عمر رضي الله عنه انه قال المدح

ذبح وقال ابن اللقطة قابل المديح كما دح نفسه وعن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال اياكم والتمديح فانه الذبح ان
كان احدكم يمدح اخاه لاحالة فليقل احسب ولا اذكر
على الله احدا وقال بعض الحكماء من رضى ان يمدح بما ليس
فيه فقد امكن التساخر منه الساخر وقيل فيما انزل الله من
الكتب السالفة عجبت لمن قيل فيه الخير وليس فيه كيف
يفرح وعجبت لمن قيل فيه الشر وهو فيه كيف يفضب
وقال بعض الشعراء *

يا جاهلا غره افراط مادحه * لا يغلبن جهل من اطراك علمك بك
اشئ وقال بلا علم احاط به * وانت اعلم بالمحصل من ربك
وروى ان بعض الخلفاء سأل رجلا عن شئ فقال له يا امير
المؤمنين انت خير منا واعلم فغضب وقال لم امرك ان
تزكيني وروى ان رجلا مدح بعض السلف فغضب فقال
اللهم ان عبدك تقرب الى بمقتك واشهدك على مقتته وحكى
الا صمعي ان ابا بكر الصديق رضى الله عنه كان اذا مدح قال
اللهم انت اعلم بي من نفسي وانا اعلم بنفسي منهم اللهم اجعلني
خيرا مما يحسبون واغفر لي ما لا يعلمون ولا تؤاخذني بما يقولون
وقال الشاعر

اذا المرء لم يمدح بحسن فعالة * فادحه يهذى وان كان مفصحا
وينبغي للانسان ان يحفظ لسانه عن المديح ويمقت نفسه
عند سماعه من غيره لان المديح عادة المتلقين وحرفة
المتقربين الى الجورة من الجهال والسططين جعلوا النفاق
عندهم عادة ومكسبا والمتلق خديعة وملعبا فاذا وجدوه

مقبولا الى العقول الضعيفة غروا ربابها باعتقاد كذبهم
وجعلوا ذلك ذريعة الى استتخالهم والاستهزاء بهم وهذا
امر ينبغي للعاقل ان يضبط نفسه عن ان يستفزها المدح
ويمنعها من تصديق المادح لها فان للنفس ميلا الى حب الشئ
وسماع المدح كما قال الشاعر *

يهوى الشئ ميرز ومقصر * حب الشئ طبيعة الانسان
ويعلم ان المتقرب اليه بالمدح يسرف مع القبول ويكف مع
المنع والالاء ولتكن تهمة المادح اغلب عليه فقل مدح كان
جميعه صدقا ولا يغلبه حسن الظن على تصديق مدح هو
اعرف بحقيقته فان لم يفعل وسامح نفسه في مدة الصبوة
وتابعها على هذه الشهوة تشاغل بذلك عن الفضائل المدحجة
ولهي بها عن المحاسن الممنوحة فصار الظاهر من مدحه كذبا
والباطن من ذمه صدقا وعند تقابلها يكون الصدق الزم
الامر بن والله اعلم واعلم ان المدح ربما ال بصاحبه الى ان
يصير مادح نفسه اما لتوهه ان الناس قد غفلوا عن
فضله واما ان يندعهم بتدليس نفسه فيعتقدوا ان
قوله حق متبع واما ليتلذذ بسماع الشئ ويسر نفسه بالمدح
والاطراء كما يتغنى لنفسه طربا اذا لم يسمع صوتا مطربا
ولا يذ لك كان فهو الجاهل الصريح والنقص الغاضخ كما قال الشاعر
وما شرف ان يمدح المرء نفسه * ولكن اخلاق ائذم وتمدح
وما كل حين يصدق المرء ظنه * ولا كل اصحاب التجارة تروح
ولا كل من ترجو لغيرك حافظ * ولا كل من ضم الوديعه يصنع
وينبغي للعاقل ان يستريث اخوان الصدق الذين هم

اصفياء القلوب ومرايا المحاسن والعيوب على ما ينبغيون
 عليه من مساوير التي صرفه حسن الظن عنها فانهم امكن
 نظرا واسلم فكرا ويجعل تنبيههم اياه على مساوير عوصيا
 من تصديق المدح فيه وقد قال عليه السلام المؤمن مرآة
 المؤمن اذا رأى فيه عيبا اصلحه وقد قال عمر رضي الله عنه
 رحم الله عبدا الهدى اليها مساوينا وقيل لبعض الحكماء
 اتحبان تهدي اليك عيوبك قال نعم من فاسح وقيل في
 منثور الحكم من اظهر عيب نفسه فقد زكاها والله اعلم
 * (الفصل الثامن) * في حفظ اللسان من الاسترسال
 في المزاح والضحك وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 المزاح استدراج من الشيطان واختداع من الهوى وقال
 عمر بن عبد العزيز اتقوا المزاح فانها حققة تزيث النفس
 وقال انما المزاح سباب الا ان صاحبه يضحك وقيل في منثور
 الحكم المزاح باكل الهيبة كما تاكل النار الحطب وقال المنعمي
 المزاح - من سخف او بطر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال ايأتم والمزاح فان فيه التذامح ان خيره لا ينال
 وشره لا يتعال قال النيسابوري

شر مزاح المرء لا يقال * وخيره يا صاح لا ينال
 وقال بعض الادباء من كثر مزاحه زالت هيئته ومن كثر
 خدعه طابت غيبته وقال بعض البلغاء من قل عقله
 كثر هزله ويقال المزاح مخلفة للصداقة مذهب المروءة
 مكسبة للعداوة ويقال لكل شئ بذرو بذرا للعداوة المزاح
 وقيل المزاح لقاح الضغينة وسباب النوكا ويقال المزاح

اوله فرح وآخره ترح قال النيسابورى *
 ان المزاح بدؤه حلاوه * لكننا اخره عداوه
 وقد يقال ان كثرة المزاح من الفتى تدعو الى التلاح يحقد
 منه الرجل الشريف ويجترى بسخفه السخيف واوصى
 بعض الحكماء ابنه فقال يا بني اياك والمزاح فانه يذهب
 بهاد المؤمن ويطفئ نوره ومن يكثر من شئ عرف به قال
 في كتب عمر بن عبد العزيز الى بعض عماله امنع الناس من
 المزاح فانه يذهب المروءة ويوغر الصدر وحكى ان
 خالد بن صفوان ذكر المزاح فقال يصك احدكم صاحبه
 يا شد من الجندل وينقشه احرف من الخردل ويفرغ عليه
 احمر من المرجس ثم يقول انما كنت اما زحك و يروى ان
 بعض الاشراف ما زح صديقاله بكلمة فتهاجرا حتى ماتا
 وينشد

اما اللجاجة والمزاح فدعها * خلقان لا ارضاها الصديق
 انى بلوتها فلم احمدها * لما وردان ولا لرفيق
 ويقال انما سمى المزاح مزحا لانه اخرج عن الحق وامرى
 ان المزاح يزيح عن الحقوق ويخرج الى القطيعة والعقوق
 ويصم الما زح بزوال الهبة والبهاء وجرأة السفهاء عليه
 والغوغاء ويؤذى الما زح بلدغته ويمزق قلبه بحرقة
 ان امسكه عنه تغيط وان اجاب صاحبه تورط بسقوط
 الادب وحق على العاقل ان يتقيه ويتره نفسه عن
 وصية مساويه قال

فاياك اياك المزاح فانه * يجرى عليك الطفل والدمى الرذلا

ويذهب ماء الوجه بعد بهاثة * ويورث بعد العز صاحبه ذلا
اعلم ان المزاح قل ما يعرى منه من كان سهلا فان كان لا بد
للماقل منه فليتوخ به ايناس المصاحب والتودد الى المخالط
وليقتصد في مزاحه فان الافراط منه يذهب اليهاء ويجري
السفهاء والتقصير فيه يقبض الموائش ويوحش المصاحب
وليكن مزاحه بما تنس من القول وبسط من مستحسن
القول مخوما روى عن الشعبي انه سئل عن اكل لحم الشيطان
فقال نحن نرضى منه بالكفاف وقيل له ما اسم امرأة ابليس
قال ذلك نكاح ما شهدناه وقد كان صهيب بن سنان
رحمه الله عزاجا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انا كل
تمرا وبك رمد فقال يا رسول الله انما امضع على الناحية
الاخرى وانما استجاني لصهيبك يتعرض له بالمزاح لان
استخياره عليه السلام قد كان يتضمن المزاح فاجابه
بما وافق استخياره مساعدا له وتقربا من قلبه لان
سبب جعل جواب الرسول عليه السلام هزلا فقد عصي الله
تعالى وصهيب كان اطوع لله ولرسوله من ان يكون منه
بهذه المنزلة وقد قال عليه السلام انا سابق العرب
وصهيب سابق الروم وسلمان سابق الفرس وبلال سابق
الحبش ووجه آخر يجوز فيه المزاح ايض وهو ان ينبغي
الانسان بمزاحه عن نفسه ما يطرأ عليه من هم او منام
او ييس طبيعة او حادث وحشة ولذلك قال ابو الدرداء
او غيره اني لا استجيم نفسي بشئ من اللهو وقد يما قيل
لا بد للمصدور ان ينفث لان النفس ملولة ولها في اللهو

والمزاح استراحة ونشاط الى مملول العبادة قال الشاعر
 اقد طبعك المكود وبالهم راحة * يحجم وعمله بشئ من المرح
 ولكن اذا اعطيته المرح فليكن * بمقدار ما يعطى الطعام من الملح
 وقد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمزح ولا يبعد ان
 يكون على هذا الوجه وقد قال عليه السلام اني لا مزح ولا
 اقول الا حقا فمن مزاحه عليه السلام مثل قوله للجوز التي
 قالت ادع الله ان يدخلني الجنة فقال ان الجنة لا تدخلها
 الجحائز فصرخت فتبسم وقال لها عليه السلام اما قرأت
 انا انشانا هن انشاء فجعلنا هن ابكارا ومثل قوله للمجد
 ابن ابى طلحة وكان له نغير فمات فاذا رآه قال ابا عيزر ما فعل
 النغير وهو طير هذا ومثله من المزاح وهو حقه وروى
 ان عليا اوى برجل ومعه خصم له فقال له الخصم انه احتمل
 على امي فقال على اري ان يقام في الشمس ويضرب ظله الحسد
 وفي رواية قال الرجل لاحتلت على امي فقال على هذه المقولة وروى
 ان رجلا قال لغلام بكم تعمل معي قال بطعامي قال احسن قليلا
 فقال الغلام اصوم الاثنين والخميس هذا ومثاله من المزاح
 لا ياس به واما الاسترسال في مازجة الهمد وقليل ذر العاقل
 لئلا يجعل له طريقا الى اعلان المساوى ويتسبح في التشفى
 وقد قال بعض الحكماء اذا ما زحت عدوك لا ظهرت عيوبك
 واما ما فيه اغراء الى ريبة او يتوهبه الجاهل انه ارضاء
 في معصية فينبغي ان يتوقى نحو ما روى عن ابى صالح بن حشا
 انه قال لا صحابه يوم ما زحافه الناس وضاح البين في قوله
 اذا قلت هات نوليته تبرمت * وقالت مما ذاك من فضل ما حرم

فأنزلت حتى تضرعت عندها * وإنباتها ما أرخص الله في المم
هذا ومثله يتوهم الجاهل إذا سمعه أن الله تعالى رخص
في الصفات من الذنوب فيجترى على القبلة المحرمة والنظرة
والمحسة ويظنها صغائر والله تعالى لم يرخص في ارتكاب
معصية صغيرة ولا كبيرة وكذلك المزاح الذي يخرج إلى
حد الخلاعة ويورث الهجنة والمذمة كالذي حكى عن أبي
معاوية الضرب وكان محدثا أنه خرج يوما على أصحابه وهو يقول
فاذا المعدة جاشت فارمها بالمجنيق * بثلاث من نبيذ ليس بالحلو الرقيق
انظر إلى ما جنا على نفسه بخلاعة حيث جعل للتهمة عليها
طريقة فيما لعله يرى منه ومن مستسبح المزاح ما حكى أن
القشيري وقف عليه شيخ من الأعراب فقال ممن أنت فقال
من بني عقيل قال من أي عقيل قال من بني خفاجة فقال القشيري
رايت شيخا من بني خفاجة فقال الأعرابي ما شأنه فقال له إذا
جن الظلام حاجة قال الأعرابي ما هي قال الحاجة الديك إلى
الدجاجة فاستفز الأعرابي ضاحكا فقال قاتلك الله ما عرفك
بسراثر القوم وهذا غاية ما يتسامح به الكبراء من الخلاعة
والنزاهة عن مثل هذا أولى وليحذر الإنسان من الاسترسال
في المزاح وذكر أن أبا هريرة كان مسترسلا في مزاحه
قال وحكى ابن قتيبة في المعارف أن مروان كان
يستخلفه على المدينة فيركب حمارا مشدودا ببردعة
فيسير فيلقى الرجل فيقول الطريق قد جاء الأمير قال
وربما أتى الصبيان وهم يلعبون فلا يشعرون حتى يلقي
نفسه بينهم ويضرب برجليه فيفزع الصبيان فيفرون

وهذا خروج عن القدر والمزاج المستسج به ولا يبعد ان
يكون له تاويل عنده يسوع في الشرع وانما الاحسن ما
قدمناه من مزاج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد روى
ايضا ان امرأة اتته عليه السلام في حاجة لزوجها فقال لها
ومن زوجك قالت فلان قال الذي في عينه بياض قالت لا
فقال بلى فانصرفت عجلى الى زوجها فجعلت تتأمل عينه فقال
لها ما شانك فقالت اخبرني النبي عليه السلام ان في عينك
بياضا فقال لها اما ترين ان بياض عيني اكثر من سوادها
ويروى ان ابن سيرين ساله رجل عن رجل فقال له توفي
البارحة فلما راى جزع السائل عليه تلى هذه الآية لله يتوفى
الانفس حين موتها الآية والله اعلم * (فصل) * في
الضحك والفرح اعلم ان كثرة الضحك واظهار الفرح بالدنيا
ليس من اخلاق الصالحين واعتياد الضحك ايضا شاغل عن
الامور المهمة وليس لمن اكثر منه وقار ولا هيبة وعن
عائشة رضي الله عنها انها قالت ما رايت رسول الله صلى
الله عليه وسلم مستجعا ضحكا حتى ارى لهواته انما كان
يتبسم وعن ابي ذر عنه عليه السلام انه قال اياك وكثرة
الضحك فانه يميت القلب ويذهب بنور الوجه وعنه عليه
السلام انه قال احيوا قلوبكم بقلّة الضحك وطهروها
بالجوع تنظروا الى عظمة الله وقال اعطوا قلوبكم حظها
من قلة الطعام يكثر فكرها ويقل ضحكها فان الله يبغض
كل غافل وضاحك وعن الحسن انه قال يا ابن آدم اياك
وكثرة الضحك فانه يميت القلوب وعن عروة بن الزبير

انه قال انما افرح في ساعة القفلة فكيف يفرح من
 يمشي بين الجنة والنار ولا يدرى الى ايتها ما يصير ويقال
 اقام الحسن ثلاثين سنة لم يضحك وروى عن طلحة انه ضحك
 يوما فوثب على نفسه فقال فيم الضحك انما يضحك من قطع
 الالهوال وجاز الصراط ثم قال ءاليت ان لا افرضا حكا حتى
 اعلم بم تقع الواقعة فارى ضاحكا حتى صار الى الله تعالى
 وروى عن وهيب بن الوردى انه نظر الى قوم يضحكون في
 يوم الفطر فقال ان كان هؤلاء غفر لهم فما هذا فعل الشاكرين
 ولئن كانوا لم يغفر لهم فما هذا فعل الخائفين وينشد
 عجبت لضحك المرء والموت خلفه * ولمشتري دنياه بالدين اعجب
 واعجب من هذين من باع دينه * بدنيا سواه فهو من دين اعجب
 وروى عن مالك بن دينار انه قال ما رايت محمدا بن واسع قط
 ضاحكا ولقد كان يبكي حتى نزحه قال ولقد ذكرت له ذلك
 فقال وكيف يضحك من لا يدرى بم يختم له وروى انه جلس
 يوما الى ثابت البناني فسمعه يمزح فقال له محمد تمزح في
 مجلسك ولقد كنا نجلس الى الحسن فكان اذا خرج الينا خرج
 كانه قد عاين الآخرة ثم جاء يحد ثنا عنها وعن جعفر بن سليمان
 انه قال كنت اذا وجدت من قلبي قساوة ذهبت فنظرت في
 وجه محمد بن واسع وكنت اذا نظرت اليه حسبته وجه ثكلي
 وعن ابن عباس رضي الله عنه في قوله تعالى لا يفادر صفيرة
 انها التبتسم ولا كبيرة انها الضحك مع الاستهزاء وعن عمر بن
 الخطاب رضي الله عنه انه قال من كثر ضحكك قلت هيبتة
 وعن علي بن ابي طالب انه قال اذا ضحك العالم ضحكة مج من

العلم حجة وقيل في منشور الحكم ضحك المؤمن غفلة من قلبه وحسبك وعيد اعلى الضحك وتهديد اقول الله تعالى فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا الآية والقول في الضحك كالقول في المزاح ان تجافاه الانسان ففر عنه واوحش منه وان الغه كانت حاله كما وصفنا فليكن حاله عند الايناس بدل الضحك تبسما وبشرى لان النبي عليه السلام كان يتبسم حتى تبدون واجذه وهذا بلغ في الايناس من الضحك الذي يكون استهزاء او تعجبا وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه التبسم دعاية والله اعلم وبه المحول والتوفيق *

* (الفصل التاسع) * في كف اللسان عن الشماتة وعما لا يعنيه في روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا تظهر الشماتة باخيك فيعافيه الله ويبتليك في روى ان علي بن ابي طالب اوتى برجل قد جنى جناية فرأى ناسا يسرون خلفه فقال لامرجبا بوجه لا ترى الا عند سوءة وقال الله تعالى حكاية عن هارون عليه السلام قال لاختيه فلا تشمت بي الاعداء في روى في قصة ايوب عليه السلام انه قيل له اى شئ كان في بلائك اشد عليك قال الشماتة الاعداء قال الشاعر *

اذا ما الدهر جر على اناس * كلاكله اناخ باخريتنا
فقل للشامتين بنا اغيقوا * سيلقى الشامتون كما لقينا
وقال آخر

ذهب الذين من الثقات عرختهم * لم يبق الا شامت او حاسد
فاذا صفالك من زمانك واحد * فهو المراد واين ذاك الواحد

وعلى الانسان ان يضبط نفسه حتى لا تفترج بمساة احد
 ويكف لسانه حتى لا يشمت باحد فان ذلك ليس من اخلاق
 العقلاء والاولياء لان العاقل قد يتيقن ان الدنيا دار البلايا
 وان من كان فيها لا يعطى له الامان من الرزايا والاولياء من
 صفاتهم الرحمة لاهل البلاء وقد روى ان الله تعالى اوحى الى
 موسى عليه السلام يا موسى ارحم عبادي المبتلي منهم والمعاني
 قال يا رب هذا المبتلي ارحمه فما بال المعاني قال لقله شكره
 اياي على عافيتي له * (فصل) * وينبغي للانسان ان
 يحترز من كثرة الكلام فيما لا يعنيه فيكفيه منه ما بلغ
 به حاجته فلا ينبغي ان يكثر الحكايات ولا السؤال عن
 تفاصيل البلاد الا ان يريد الانتقال اليها وقد روى عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال من حسن اسلام المرء تركه
 ما لا يعنيه وعنه ايضا انه قال اكثر الناس ذنوبا اكثرهم
 كلاما فيما لا يعنيه وقيل لبعض الحكماء ما خير ما اعطى
 العبد قال فراغ القلب عما لا يعنيه ليتفرغ لما يعنيه
 وروى انه قيل للقمان الحكيم بماذا نلت ما نلت من الحكمة
 قال بثلاث خصال بصدق الحديث واداء الامانة وترك
 ما لا يعنيني ويقال من كثر كلامه كثرت سقطته ومن كثر
 سقطته كثرت ذنوبه ومن كثرت ذنوبه فالنار اولى به
 وفي اثر العلماء ان في المباح من الكلام اربعة امور احدها
 شغل الكرام الكاتبين بما لا فائدة فيه وحق على المرء ان
 يستحي منها قال الله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب
 عتيد الثاني ارسال كتاب الى الله سبحانه من اللغو والهدر

فليحذر العبد من ذلك وليخش الله تعالى في روى ان بعض
السلف نظر الى رجل يتكلم بالحناف فقال يا هذا انما تملى
كتبا يا الى ربك فانظر ما تملى الثالث قراءته بين يدي الملك
الحبار يوم القيامة على رؤوس الاشهاد بين الشداشد
والاهوال عطشانا عرابيا ناجيا جميعا فامقطوعا عن الجنة محبوبا
عن النعمة الرابع اللوم والتعير لما ذا قلت وانقطع الحجة
والحياء من رب العزة وقد قيل اياك والفضول فان
حسابه يطول وكفى بهذا واعظا لمن اتعظ وقد قال
النبي صلى الله عليه وسلم ان اللسان املك شئ للناس
وان كلام ابن آدم كله عليه لاله الا ذكر الله تعالى او امر
بمعروف او نهيا عن منكر او اصلاحا بين مؤمنين ثم لم
تمض الا ايام حتى نزلت هذه الآية لا خير في كثير من
نجواهم الا من امر بصدقة او معروف او اصلاح بين
الناس والله اعلم * (الفصل الحاشي) *

في الصمت وفضيلة الكلام في روى عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه قال كيف يدخل احدكم الجنة مع لسان
من تكلم فليقل خيرا وليصمت وعنه عليه السلام
انه قال ان الله عند لسان كل قائل فليتق الله ربه ويعلم
ما يقول وينشد *

واذ خشيت ملامة من منطلق * فاخزن لسانك في اللها واطرق
ولحس لسانك ان تقول فتبتلى * ان البلاء موكل بالمنطق
في روى ان اعرابيا كان يجالس الشعبي فكان يكثر الصمت فقال
له الشعبي يوما ما لك لا تتكلم قال اسكت فاسلم واسمع فاعلم

وقال رجل لعمر بن عبد العزيز متى اتكلم قال اذا انتهيت
السكوت قال ومتى اسكت قال اذا انتهيت الكلام وكان بعض
العلماء يحسم الرخصة في الكلام ويقول اذا جالست الجهال
فانصت لهم واذا جالست العلماء فانصت لهم قال فان في
انصاتك الى الجهال زيادة في الحلم وفي انصاتك الى العلماء

زيادة في العلم وينشد *
لعمرك ان صمتك الف عام * لا صلح من كلامك في الفضول
فامسك او ترى للقول وجها * يبين صوابه لذوى العقول
وقال بعض الحكماء اذا تكلمت فلا تتكلم الا بخير فلعلة ان
يكون آخر كلامك من الدنيا وكان بعض السلف يقول
اطلب من يسكت فان من يتكلم كثير ويروي ان يونس
عليه السلام كان يطيل الصمت بعد ما خرج من بطن الحوت
فقيل له الا تتكلم فقال الكلام صيرني الى لحن الحوت وينشد الابي نولس
خل جنبك لرام * وامض عنه بسلام
مت بداء الصمت خير * لك من داء الكلام
انما السالم من الجسم فاه بالحكام
كم كلام ساق حقا * لفئام وفئام
ربما استفتح بالمرح * ح معاليق الحكام
والمنايا اكالات * شاربات للانسام
وعن مجاهد انه قال ما شئ تكلم به العبد الا احصى عليه
حتى انينه في مرضه وعن عمر بن عبد العزيز انه قال من لم
يعد كلامه من عمله كثر خطاياه وقال بعض البلغاء احبس
لسانك قبل ان يطيل حبسك او يتلف نفسك فلا شئ اولي

يطول حبس من لسان يقصر عن الصواب ويسرع الى الجواب
وعن طاووس انه كان يقول لسانى سبع ان ارسلته اكلنى
وينشد لبعضهم *

منع اللسان من الكلام لانه * كهف البلاء وجالب الآفات
فاذا نطقت فكن لربك ذاكرا * لا تنسه واحمده في الحالات
ويروى عن داود عليه السلام انه قال رب كلام ندمت
عليه وما ندمت على صمت قط وعن ابراهيم بن ادهم انه
قال من اتقى الله لم يدرب ما يقول فانه يخاف من كل ما يتكلم به
من الخير والشر ان تكلم بالخير خاف المقت ان يقول ما لا يفعل
وان تكلم بالشر خاف العقوبة وقال بعض السلف اذا طلبت
صلاح قلبك فاستعن عليه بحفظ لسانك وانشدوا
القول كاللبن المحلوب ليس له * رد وكيف يرد الحالب اللبن
في ضربه وكذلك القول ليس له * في الصدر رديها كما اوحسنا
وقال بعض الحكماء الزم الصمت تعد حكيما جاها لا كنت او
علما وقال بعض الفضلاء اعقل لسانك الا عن حق توضحه
او باطل تدحضه او حكمة تنشرها او نعمة تشكرها وقيل
لبعضهم انك قد اطلت سجن لسانك فقال انه غير مامون
اذا اطلق قال الشاعر *

رايت اللسان على اهله * اذا ساسه الجبل ليثا مغيرا
ويروى عن ابي الجحاج العابد انه كان الزم نفسه ان لا يكلم
احدا وكان لزم مكة فدخل عليه هارون الرشيد فكله
فلم يجبه فكلهم في ذلك فكتب لهم في الارض هو لا يقبل من الله
وقد امره ونهاه ويقبل منى انا انى اجل الله من ان انزل نفسى

هذه المنزلة وعن بعض اصحاب الربيع بن خيثم انه قال
 صحبت الربيع عشرين سنة فما علم اني سمعت منه في تلك
 العشرين الا كلمة تصعد ويقال لما قتل الحسين بن علي قال
 قوم اليوم يتكلم الربيع فاتوه فقالوا له قتل الحسين قتل ابن
 فاطمة فقال قتلوه فمد بها صوته ثم قال اللهم فاطر السموات
 والارض عالم الغيب والشهادة انت تحكم بين عبائك
 الآية وروى عن بلشة زوج يوسف بن اسباط انها
 قالت كان اذا دخل شهر رمضان لم يكلم يوسف احد حتى
 يفطر وكان اذا جاء السحر جاء الى الزنبيل معلقا فادخل يده
 فيه فما اصاب من شئ اكله ثم يخرج الى صلاة الفجر ثم لا
 ينصرف حتى يصلي العشاء فاذا انصرف صلى الى السحر فلا يزال
 دابه ذلك حتى يفطر وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 قال في بعض خطبه ايها الناس الا ادا لكم على امرين خفيف
 مؤنتهما عظيم اجرهما لم يلق الله بمثلها طول الصمت وحسن
 الخلق ومن احسن ما ينشد في الصمت *

ايها المرء لا تقولن قسوا * لست تدري ما اذا نجأتك منه
 واذا الناس اكثر واكثر في حديث * ليس مما يزينهم قاله عنه
 واخزن القول ان في الصمت حكما * واذا انت قلت قولا فزنته
 وروى ان رجلا اتى بعض العلماء فاشى عليه في وجهه ثم
 ساله عن الزهد في الدنيا ما هو فقال له يا بطل تسئل
 عن الزهد في الدنيا وانت لا تزهد في الكلام فكيف تزهد
 في الدنيا اذهب فاعمل في ضبط لسانك عشرين سنة
 ثم بعد ذلك فاسئل عن الزهد والله اعلم * (فصل)

في فضيله الكلام اعلم انه وان اطنبتا في فضل الصمت
 فان الكلام الحسن افضل منه لان في الصمت السلامة
 وفي التكلم بالخير الغنية والكرامة الا ترى الى قوله عليه
 السلام رحم الله من قال خيرا فغنم او سكت عن شر
 فسلم وقال الله تعالى في قصة يوسف عليه السلام
 مع الملك فلما كلمه قال انك اليوم لدينا مكين سيير واما
 بان فضله بكلامه ويقال ان يوسف لما دخل على الملك كلمه
 الملك بسبعين لسانا فاجابه يوسف عنها كلها ثم كلمه
 يوسف بالعبرانية فلم يكن عند الملك منها شيء فقال ما هذا
 اللسان فقال يوسف لسان ابراهيم واسماعيل ونيثوب
 ثم كلمه يوسف بالعربية فلم يعرفها الملك فقال ما هذا
 اللسان قال لسان نبي يبعث في آخر الزمان وهو لسان
 امته وهو كلام اهل الجنة في الجنة فقال له الملك يا يوسف
 بارك الله لك في العقل الذي به فهمت وبارك الله لك
 في الغم الذي به نطقت وبارك الله لك في الحكمة التي
 به فسرت وعبرت ويقال من افترس ...
 يمدح بالكلام ولا يمدح الكلام بالصمت وما عبر عن شيء
 فهو افضل منه وقال بعض العلماء ما احسن الكلام واحسن
 منه معناه وما احسن المعنى واحسن ...
 احسن العمل واحسن منه ثوابه وما ...
 منه رضى من عملت له قال
 لولا الكلام لما تبين الهدى * وتفصلت في ديننا الاحكام
 ويقال الصمت منام والكلام يقظة وقال بعض الادباء

كلام المرء واقداد به وقال بعض البلغاء يستدل على عقل الرجل بقوله وعلى أصله بفعله وعن سليمان بن عبد الملك انه ذم الكلام في مجلسه فقال كلاً ان من تكلم فاحسن قدر ان يسكت فيحسن وليس كل من سكت فاحسن قدر ان يتكلم فيحسن وانشد لابي الفتح البستي *

تكلم وسدد ما استطعت قائماً * كلامك حي والسكوت جماً
فان لم تجد قولاً سديداً تقوله * فصمتك عن غير السداد سد
وقال بعض الحكماء ان الله رفع درجة اللسان عن سائر الجوارح فانطقه بتوحيده ويروى ان النبي عليه السلام قال لعنه العباس يعجبني جملتك قال وما جمل الرجل يا رسول الله قال لسانه وقال خالد بن صفوان ما الا انسان لولا اللسان هل كان الا بهيمة ضلّلة او صورة ممثلة وقال بعض الحكماء للسان وزير الانسان قال ————— ابو تمام *

وعلم كانت الحكماء قالت * لسان المرء من خدم الفؤاد
وقال الشاعر

رايت العز في ادب وعقل * وفي الجهل المذلة والمهوان
وما حسن الرجال لهم بحسن * اذالم يسعد الحسن البيان
كفى بالمرء عيباً ان تراه * له وجه وليس له لسان
واعلم ان للكلام شروطاً لا يسلم المتكلم من الزلل الا بها ولا يعزى من النقص الا باستيعابها وهي اربعة شروط احدها ان يكون الكلام لداع يدعو اليه اما في اجتلاب نفع او دفع ضرر لان ما لا داعي له ولا سبب هذيان وهجر ومن سآخ نفسه في الكلام اذا عرض ولم يراع صحة دواعيه واصابته

معانيه كان قوله مردودا ورايه مقلولا كالذي حكى ابن
عاشية ان شا با كان يجالس الاحنف ويطيل الصمت فاعجب
ذلك الاحنف فخلت الحلقة يوما فقال الاحنف تكلم
يا ابن اخي فقال يا عم ارايت لو ان رجلا سقط من شرفة
هذا المسجد كان يضره شئ فقال يا ابن اخي ليتنا تركناك
مستورا ثم تمثل الاحنف بقول الاعور الشحبي
وكاين ترى من ساكت لك معجب * زيادته ونقصه في التكلم
لسنا الفتى نصف ونصف فؤاده * فلم يبق الا صورة اللحم والدم
وكالذي حكى عن ابي يوسف الفقيه ان رجلا كان يجلس
اليه فيطيل الصمت فقال له ابو يوسف الاتسئل قال
بلى متى يفطر الصائم قال اذا غربت الشمس قال فان لم
تفرب الى نصف الليل قال فتبسم ابو يوسف وتمثل ببيتي
الخطفاء جد جرير فقال *

عجبت بازراء العبي بنفسه * وصمت الذي قد كان بالعلم اعلا
وفي الصمت ستر للعبي وانما * صحيفة ليل المرء ان يتكلم
وانظر كيف ابان الكلام عن جهل هذين اذ لم يكن لهما داع اليه
ولا روية فيما تكلم به ولو صدر عن روية ودعى اليه داع
لسلوا من شينه وبرء وامن عيبه ولذلك قال عليه السلام
لسان العاقل من وراء قلبه فاذا اراد الكلام رجع الى قلبه
فان كان له تكلم وان كان عليه امسك وقلب الجاهل
من وراء لسانه يتكلم بكل ما عرض له الشرط الثاني ان
ياتي بالكلام في موضعه فان الكلام في غير حينه لا يقع
موقع الانتفاع به وما لا ينفع من الكلام فهو غير ذي ان

فان قدم ما يقتضى التأخير كان عجلة وخرقا وان اخر ما
يقتضى التقديم كان توانيا وعجزا لان لكل مقام قولا وفي
كل زمان ميملا وانشدوا *

تحدث بصدق ان تحدثت وليكن * لكل حديث من حديثك حين
وما القول الا كالتياب فبعضها * عليك وبعض في التخت مصون

وقال آخر

تضع الحديث على ما شئت * وكلامها من بعده تنزر
المشرقة النوار الاقتصار منه على قدر الحاجة لانه ان لم
يختصر كان اما عيا وحصران قصر واما هدر وخطا وان
كثر وروي ان اعرابيا تكلم عند النبي عليه السلام فطول
فقال له عليه السلام كم دون لسانك من حجاب فقال
شفتان قال فان الله يكره الانبعاث في الكلام
فرضه الله ريبه من اوجز في كلامه واقتصر على حاجته
وحكى ان بعض الحكماء راي رجلا يكثر الكلام ويقول السكوت
فتال اذا لم يتكلم بل انما خلق لك اذنين ولسانا واحدا ليكون
ما سمعته من كلامهم به وذهب بعضهم الى ان الكلام
اذا كثرت كثر سرور بافهو البيان والسحر الحلال وقيل لا ياس
ابن ميمون رحمه الله في الاكثره الكلام قال افنتهمعون
بلا بل صوابا قال فالزيادة من الخير
خبر سمعت عن الجاحظ انه قال ليس الامر كما قال لان الكلام
غامة ولذا شاطط السامعين نهاية وما فضل عن مقدار الاحتمال
به حتى لا يستغلوا والمثل فذلك الفاضل هو المصدر
وقال بعض البلغاء عى تسلم به خير من نطق تندم عليه

فاقصر من الكلام على ما يقيم حجتك ويبلغ حاجتك وإياك
 وفضوله فانها تزل القدم وتورث الندم وقال بعض
 الفصحاء فم العاقل ملجم اذا هم بالكلام اجم وفم الجاهل
 مطلق كلما شاء اطلق وقال الشاعر *
 ان الكلام يفر القوم طوته * حتى يلج بهم عى او اكثار
 وقول الجاحظ امثل لان الاكثار من الكلام وان كانت
 صوابا يمل السامع ويكل الخاطر فهو صادر عن اعجاب
 لولاه لقصر عنه ومن اعجب بكلامه استرسل فيه
 فيكثر زلله ويدوم عثاره وفي الحديث عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم انه قال ان ابغضكم الى المتفهيق
 المكثار والملم المهدار والله اعلم الشرط الرابع هو
 اختيار اللفظ الذي يتكلم به لان اللسان عنوان الانسان
 يترجم عن مجهوله ويبرهن عن محصولة فلزمه ان يكون
 بتهذيب الفاظه جديرا وليس يصح اختيار الكلام الا
 لمن اعتاد البلاغة ولزم الفصاحة فلا ياتي بلفظ مستكره
 ولا بمعنى مختل لان البلاغة ليست معاني مقدرة ولا
 الفاظا عارية وانما البلاغة ان تكون المعاني الصحيحة
 مستودعة في الفاظ صحيحة فصحة فتكون فصاحة
 الالفاظ مع صحة المعاني هي البلاغة وقيل لليوناني
 ما البلاغة قال اختيار الكلام وتصحيح الاقسام وقيل
 للرومي فقال حسن الاقتصاد عند البديهة والقرارة يوم
 الاطالة وقيل للمصري فقال ما حسن ايجازه وقل مجازه
 وقيل للحضرمي فقال ما اكثر ايجازه وتناسبت صدوره وعجازه

قال الشاعر * * *

خير الكلام قليل * على كثير دليل
والعى معنى قصير * يحويه لفظ طويل
وفي الكلام فضول * وفيه قال وقيل

واما صحة المعاني فتكون من ثلاثة اوجه احدها ايضاح
تفسيرها حتى لا تكون مشكلة ولا مجملة والثاني استيفاء
تفسيرها حتى لا يدخل فيه ما ليس منها ولا يخرج عنها
ما هو منها والثالث صحة مقابلاتها اعني مقابلة المعنى
بما يوافق في الاشتراك او بما يضاده مع الاختلاف
واما فصاحة الالفاظ فتكون من ثلاثة اوجه احدها
عجانية الغريب الوحشي حتى لا يجهل سجع ولا يتفر منه
طبع والثاني تنكب اللفظ المستعمل والادول عن
الكلام المسترذل حتى لا يستسقطه خاصي ولا يذنب
عن غممه عامي والثالث ان تكون بين الالفاظ ومعانيها
مناسبة ومطابقة فالمناسبة معناها ان يكون المعنى
يليق ببعض الالفاظ والمطابقة معناها ان تكون الالفاظ
كالقوالب لمعانيها فلا يزيد عليها ولا ينقص منها وقد
قال بعض البلغاء لا يكون البليغ بليفا حتى يكون معنى
كلامه اسبق الى فهمك من لفظه الى سمعك وامسا
معاطات الاعراب وتجنب اللحن فانما هو من صفة الصواب
والبلاغة اعلى منه رتبة واشرف منزلة وليس لمن
لحن في كلامه مدخل في الادباء فضلا عن ان يكون في
عدد البلغاء الفصحاء واعلم ان للكلام آدابا ان اغفلها

المتكلم اذهب روثق كلامه وشغل الناس عن محاسن لفظه
مساوى اديه منها ان لا يتجاوز في مدح ولا يسرف في
ذم وعلى ان السلامة من الكذب فيها متعذرة وحكي
عن الاحنف انه قال سهرت ليلتي اتفكر في كلمة ارضى بها
سلطاني ولا اسخط بها نبي فما وجدتها وعن ابن مسعود
انه قال ان الرجل يدخل على السلطان ومعه دينه ويخرج
وما معه دينه قيل وكيف ذلك قال يرضيه بما يسخط
الله تعالى قال وسمع ابن الرومي رجلا يصف رجلا ويبالغ
في مدحه فقال ابن الرومي *

اذا ما وصفت امرئ الامرء * فلا تغفل في وصفه واقصد
فانك ان تغفل تغفل الظن * ان فيه الى الامد الا بعد
فيضول من حيث فخمته * بفضل المغيب على المشهد
ومنها ان لا تتبعه الرغبة ولا الرغبة على الاسترسال في
وعدا ووعيد يعجز عن الوفاء بها فان من اطلق بها لسانه
ولم يستقل بها فعله صار وعده نكشا ووعيده عجزا
وحكي ان سليمان عليه السلام مر بعصفور يدور حول عصفورة
فقال لاصحابه اتدرون ما يقول لها قالوا لا يا بني الله فقال انه
يخطبها الى نفسه وهو يقول زوجيني نفسك نسكتك
اي غرف دمشق شئت قال سليمان عليه السلام وكذب
العصفور غرف دمشق مبنية بالصخر وليس يقدر ان
يسكنها هناك ولكن كل خاطب كذاب ومنها ان يراعى
مخارج كلامه بحسب مقاصده فان كان ترغيبا قرنه
باللين واللفظ وان كان ترهيبا قرنه بالخشونة والعنف

لئلا يتعطل المقصود بهما ويصير الكلام لغوا وقد قال ابو
 الاسود الدؤلي لابنه اذا كنت في قوم فلا تتكلم بكلام من
 فوقك فيمقتوك ولا بكلام من دونك فيزدروك ومنها
 ان لا يرفع بكلامه صوتا مستقيما ولا ينزعج انزعاجا
 مستهجنا وليكف عن حركة تكون طيشا وعن اشكارة
 تكون عيبا فان نقص الطيش اكثر من فضل البلاغة
 وقد حكى ان الحجاج قال لا عرابي اخطيب انا قال نعم لولا
 انك تكثر الرد وتشير باليد وتقول اما بعد ومنها ان يتجافى
 هجر القول وفحش الكلام وليعدل الى الكناية عما يستقبح صريحه
 ليبلغ الفرض ولسانه نزهة عن محمد بن علي في تاويل قوله
 تعالى واذا مروا بالغومر واكراما قال كانوا اذا ذكروا الفروج
 كنوا عنها وما يجري مجرى فحش القول في وجوب اجتنابه
 ما كان مستنكرا للظاهر وان كان مع التامل سليما مثل قول الشاعر
 انني شيخ كبير كافرا بالله سيري * انت ربي والهي رازق الطفل الصغير
 يريد بقوله كافرا لا بس لان الكفر في اللغة التغطية
 وقوله بالله سيري اقسام عليها بالله ان تسيرو قوله انت
 ربي يعني ربي ولدك والهي رازق الطفل الصغير كما انه رازق
 الكبير انظر الى هذا التكلف البشيع ما اعتاض به صاحبه الا
 لو ما به الكفر ان احسن فيه الظن او ذما ان قوى فيه الارتياب
 ولعل ما يكون ذلك الا من خطيع بطراوم تاب اشرف منها ان
 يجتنب امثال العامة الغوغاء ويختصص بامثال العلماء والادباء
 فان لكل صنف من الناس امثالا تشاكلهم فلا تجد لسا قط
 الا امثال ساقطا قال الصنوبري *

وللسقاط امثال فمنها * تمثلهم لدا الشئ المريب
 اذا ما كنت ذا بول صحيح * الا فا ضرب به وجه الطبيب
 ولذلك علتان احدها ان الامثال من هو اجسر الهمم مع تجرد لذي
 الهم الساقطة فلم تجد لذي الهم الساقطة الامثال مرذولا
 والثاني ان الامثال مستخرجة من احوال الممثلين بها فحسب
 ما هم عليه يكون امثالهم واعلم ان للامثال مواقع في الاستماع
 وتأثيرا في القلوب لان المعاني بها لاشعة والعقول لها موافقة ولذلك
 ضرب الله الامثال في كتابه واوضح بها الحجة على خلقه لانها مقبولة
 في القلوب ولها اربعة شروط احدها صحة التشبيه واصابة
 التمثيل والثاني ان يكون العلم بها سابقا والكلام عليها
 موافقا والثالث ان يسرع وصولها الى الفهم من غير كد فكر
 في استخراجها الرابع ان يناسب حال السامع ليكون ابلغ
 تأثيرا واحسن موقفا فاذا جمعت الامثال هذه الشروط الاربعة
 كانت زينة الكلام وحلا المعاني والله اعلم وحكم وبالحول والتوفيق
 * (الباب الثالث) * في تنزيه السمع اعلم ارشدك الله ان
 كل لفظ يجب العقاب عليه حرام عليك الاستماع اليه فان
 المقاتل والمستمع شريكان في شر القول وخيره قال الله سبحانه
 وقد نزل عليكم في الكتاب ان اذا سمعتم ايات الله يكفر بها الى قوله
 انكم اذا مثلتم وفي الحديث المستمع شريك القاتل والمستمع الى
 الغيبة احد المفتابين فالواجب على الانسان ان يصون سمعه
 عن لفظ المنكر والبدعة والفحش والخنا كما انه واجب عليه ان
 يصون لسانه عن التكلم به قال الله تعالى ومن الناس من يشتري
 لهو الحديث الآية قيل انها نزلت في استماع الغنا وعن ابن مسعود

رحمه الله انه قال الغناء يثبت النفاق في القلب كما يثبت الماء
 الزرع وروى عن نافع انه قال سمع ابن عمر صوت زمارة راع
 فعدل راحلته عن الطريق وجعل اصبعيه في اذنيه وهو يقول
 يا نافع اسمع فاقول نعم حتى اذا قلت لا ارسل اصبعيه وعاد
 الطريق ويقال الاستماع الى الغناء يثبت النفاق في القلب
 ويحرق خصب الايمان وفي الحديث من سمع صوت غناء فالتذ
 به لم تقبل له صلاة الى ذلك الوقت من الغد ومن غنا كذلك ورد
 الخبر عن محمد بن المكند راته قال بلغنا ان الله عز وجل يقول
 يوم القيامة اين عبادي الذين كانوا ينزهون انفسهم واسماعهم
 عن الله عز وجل مير الشيطان اطلوهم رياض المسك واخبروهم اني
 قد احللت عليهم رضواني وسئل القاسم بن محمد عن الغناء احرام
 هو فسكت ثم اعيد عليه السؤال فقال للسائل ان الحرام هو ما حرمه
 الله في القرآن ارايت اذا اوتي بالحق والباطل الى الله عز وجل في
 ايهما يكون الغناء قال السائل في الباطل قال له القاسم وانت فافت
 لنفسك وروى عن النبي عليه السلام انه قال من استمع الى حديث
 قوم وهم يفرون منه صب في اذنيه الا انك يوم القيامة و قال
 بعض العلماء اذا رايت قوما اجتمعوا للصوت الغناء فلعبوا ولصوا
 فاجتنبوهم فانهم عن سبيل الحق قد ضلوا وعموا وقال سنزهوا
 اصواتكم عن صوت الغناء والشم فانه يقسى القلوب ويصم
 المههم ويخرج عظمة الله من قلب سامعه وينبت خصب النفاق
 في قلب قائله ولا تصغوا للفحشاء الكلام فانه شر لكم وبالله عليكم
 فان الشر اذا ثبت في القلب صعبت على العبد معالجة زواله والخير
 اذا رسخ في القلب سهلت على العبد معالجة كماله ويقال نزه سمعك

عن كلام النساء فان فيه لذة وحكا من الفتنة فمن سمع كلاما
والتذبه اشتاق الى الرؤية فعلى العبد صيانة سمعه عن الخساسة
وفضول الكلام وذلك لامر من احدهما كما قدمنا ان المستمع شريك
القائل قال الشاعر *

تحر من الطرق واساطرها * وعد عن الجانب المشتبه
وسمعك صن عن سماع القبيح * كصون اللسان عن النطق به
فانك عند استماع القبيح * شريك لقائله فانتهبه
والامر الثاني ان ذلك يهيج الخواطر والوساوس في القلب ثم
تبدد والاشتغال من البدن فما يبقى بعد ذلك شئ للعبادة ويقال
مثل الكلام الذي يقع في قلب انسان وسمعه كالطعام الذي يقع
في جوفه منه الغذاء النافع ومنه السم النافع بل بقاء الكلام
في القلب اعظم واطول لان الطعام يزول عن المعدة وله دور يزول
عن الجسم اثره واما الكلام في القلب فربما يبقى طويلا لانه لا انسان
ولا ينساه فان كان كلاما رديا فلا يزال يتبعه ويعنيه ويتدبر
بسببه وساوس في القلب يحتاج ان يمرض عنها وعن ذكرها
ويستعيذ بالله من شرها ولا يامن ان تحمله على بلية توقعه
في آفة عظيمة بسبب ذلك ولو حفظ سمعه عما لا يعنيه
لكان من هذه المؤنة مستريحاً قال *

احب الفتى ينفي الفواحش سمعه * كان به عن كل فاحشة وقرا
سليم دواعي الصدر لا باسط اذى * ولا مانع خيرا ولا قاتل هجرا
وروى عن الحسن انه قال ان المؤمن اسير في الدنيا يسعى في فكاك
رقبته لا يامن شيئا حتى يلقي الله تعالى يعلم انه ما خوذ عليه في
لسانه وسمعه وسائر جوارحه والله اعلم *

* (الباب الرابع) * في غض البصر أعلم أن لكل شيء
 سببا وسبب العفة غض البصر فليحذر الإنسان أن ينظر إلى ما
 حرم الله عليه تلذذا وليحفظ من خطاب سيده ما عهد به إليه
 قال الله سبحانه قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم الآية يعني يكفوا
 عن النظر إلى ما لا ينبغي لأن الله تعالى إنما خلق العينين ليهتدى
 بهما العبد في الظلمات ويستعين بهما في الحاجات وينظر بهما إلى
 ملكوت الأرض والسموات فيعتبر بما فيها من الآيات فالواجب
 أن يحفظها الإنسان من ثلاثة أشياء أحدها أن لا ينظر إلى غير
 ذات محرم منه وقد جاء في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أنه قال النظر إلى محاسن النساء سهم مسموم من نبال
 إبليس فمن غض بصره أذاقه الله عبادة يجرد طعم لذتها
 وروى عن أبي هريرة عن ما صرح به الله أنه نظر إلى امرأة
 مكشوفة الرأس فصام لذلك سنة وعن محمد بن سيرين أنه
 قال ما تثبت في وجه امرأة قط الا ثلاث نسوة أمي وأختي
 وأمازي ويقال إن حسان بن أبي سنان انصرف من العيد
 فقالت له امرأة كم من امرأة حسنا نظرت إليها اليوم فقال
 لها ويحك ما جاوز بصري إياها منذ خرجت عنك حتى رجعت
 إليك وقال بعض العلماء النظرة الأولى فجأة والثانية فتنة
 والثالثة ريبة ومن كتاب محجة السعادة قال ولا تجعل محاسن
 النساء علفا لعينيك فتخرج عظمة الله من قلبك فان النظر
 إلى محاسن النساء خربة للدين فانهن شباك نصين فيصطاد
 بهن اللعين فاحذروهن فانهن كحل جهنم لا عينكم وسموم
 أراقبها لفر وجكم وقسوة تميت قلوبكم وعرض يشين

ايمانكم وءاء يبعدكم عن مليكمكم فلمن تمثيل يعرض عنها خياركم
 ويستنشقها شراركم وقال ابن عبد الله محاسن النساء بحر
 من سم نافع وغض البصر سفينة من عود مانع فمن ركب
 السفينة نجا ومن تخلف عنها غرق وقال بعض المتقدمين
 لا يجوز ترديد النظر الى امرأة شابة من ذوى المحارم الا عند
 الضرورة كالشهادة ونحوها وانما ايج النظر الى النساء
 القواعد التي لا يرجون نكاحا والسلامة من ذلك افضل
 وقال ابن عبد الله يا ابن آدم دينك قطن ومحاسن النساء زيت
 ومكائد الشيطان نار واياك ولجم بينهم فانه مراد الشيطان
 وامنيته والثاني ان لا ينظر بها الى الصور المليحة بشهوة
 قال الله تعالى قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم الى قوله ذلك
 اذكى لهم ويقال في هذه الآية ثلاثة معان تاديب وتنبيه
 وتهديد اما التاديب فقوله قل للمؤمنين يغضوا الآية وهو
 امر واجب لا بد للعبد من امتثاله والتاديب باآداب سيده والا
 فقد استحق العقاب والطرده والحجاب واما التنبيه فقوله
 ذلك اذكى لهم اي اطهر لقلوبهم لان الزكاة الطهارة وقيل
 اذكى لهم انمي لخيرهم واكثر لان الزكاة في الاصل النمو
 والزيادة فنبه ان في غض البصر تطهير القلب وتكثير
 الطاعة والخير وفي ارساله بالنظر الى الحرام تعمد اذنب كبير
 وربما فسد به القلب ابدا وقد ورد في الخبر ان العبد لينظر
 النظرة ينغل فيها قلبه كما ينغل الاديم في الدباغ لا ينتفع به
 ابدا واما التهديد فقوله ان الله خير بما يصنعون وقوله
 يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور وينشد *

ان العيون على القلوب اذا جنت * كانت بليتها على الانسان
وقد روى عن عيسى عليه السلام انه قال اياكم والنظرة
فانها تزرع في القلب شهوة وكفى بها لصاحبها فتنة وقال النبي
عليه السلام لعلي بن ابي طالب لا تتبع النظرة النظرة
فان الاولى لك والثانية عليك وفي قوله لا تتبع النظرة
النظرة تاويلان احدهما لا تتبع نظرك نظرك نظرك والثاني
لا تتبع النظرة الاولى التي وقعت سهوا بالنظرة الثانية
التي توقعها عمدا وقال بعض الحكماء من ارسل طرفه اورده
حتفه واطال اسفه وقال ذو النون نعم حاجب الشهوة
غض البصر قال الشاعر *

وانت اذا ارسلت طرفك رائدا * لعينك يوما تتبعك المناظر
رايت الذي لا كله انت قادر * عليه ولا عن بعضه انت صابر
وفي المثل رب حرب جنيت من لفظة وعشق غرس من لحظة
ومن كتاب محجة السعادة قال ابن عبد الحميد غصوا ابصاركم
عن محارم الله عز وجل تتجل عظمته في قلوبكم وتجول في ملكوت
السماء عقولكم وقال ابن عبد الله غصوا ابصاركم فانه يزيد
الايمان كما لا يزيد المؤمن جمالا ويزيد الشيطان نكالا
وتتجدد لذات الطاعة في قلوبكم وتبدو معالم الايمان في
صدوركم قال ابن عبد الحميد رايت امرأة كنت اعرفها مجتازة
لبعض حاجاتها فمرت برجل فاهتز لرؤيتها اهتزازا عظيما
وانا انظر اليه فنظر اليه ابن عبد الله وقال له اردد نظرك
واغضض بصرك واغتمم عمرك واحذر الاناث وانبت الشهوات

فان العرضاءات وكل شهوة تزول تورث حزنا يطول ولا تقزع
من الشربايا هو عندك مقفول فان شر الذكور من تلذذها المحظور
وهتك المستور ولا تجعل دينك نفقة لشهوتك ولا محرما
طعما لمقلتك ولا تحول دنياك من آخرتك فان النظر الى الشر شر
والوقوف مع الحق مروءة يخفى على الله من امرك امر ولو عرفت
ما خلقت له لاشتغلت عما انت فيه لكن الغافلون في سكرة
وحيرة وروى ان بعض العلماء كان اذا مشى لم يلتفت وكان
يقول من هوون العالم ان يكثر الالتفات اذا مشى ويقال كثرة
الالتفات من علامة النفاق وروى ان رجلا وقف على باب
النبي عليه السلام ليستاذنه فوقف على الباب فقال له النبي
عليه السلام هكذا عنك انما الاستئذان لاجل النظر وعن
سعيد بن جبيرة انه قال انما جاءت فتنة داود عليه السلام
من اجل النظر فقال داود لابنه سليمان عليه السلام امش
خلف الاسد والاسود ولا تمش خلف المرأة وقيل ليحيى بن
زكريا عليه السلام ما بدا الزنا قال النظر والتمني وعن عبد
الله بن مسعود رضى الله عنه لان يزاحم احدكم جملا اجرب
مطليا بقطران احب اليه من ان يزاحم امرأة وقال مجاهد
غض البصريورث محبة الله تعالى ويقال كان الربيع بن خيثم
من مداومته على غض البصر ان النساء اذا مررن به كن يقلن
ما اجمله الا انه اعى وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه
انه قال من سره ان ينظر الى هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فلينظر الى هدى عمرو بن الاسود كان اذا خرج من بيته خرج
متقنعا بثوبه اخذا بيمينه على شماله يمشى الى المسجد وينظر

الى موضع قدميه واذا دخل المسجد قال الحمد لله رب العالمين
الذي عافاني من الخبيث وانشدوا المجد والوراق *
من اطلق الطرف اجتننا شهوة * وجارس الشهوة غص البصر
يطوى لسان المرء اخباره * والطرف لا يملك طي الخبر
والدار محي

ما ضر جار الى اجاوره * ان لا يكون لبابه ستر
غره

واذا بدت لي جارتني فرايتها * فمن المروءة ان اغض جفوني
ويقال نظر بعض القراء الى غلام بشهوة فعوقب بنسيات
القرآن ويقال نظر حماد بن الهيثم الى غلام فقال كم من عزيز
اذله الله بنظرة جعلها سببا لخسران دنياه واخرته فلقية
وهو عليه بها ساخط شغله بوجه خائل وبلاء قاتل فاحبط
الله عمله وخيب من عقوه امله قال ونظر طلحة بن رويم الى
غلام فقال ويحك يا عين كم تنظرين ومن نظر الله اليك لا ترعوي
ومن اليم عقابه لا ترهبين ومن شديد وعيده لا تخافين وفيما
يدنيك من جناته لا ترغبين حتى متى انا من نظرك في عناء
وقلبي منك في بلاء وجسمي منك في ضنى اتاح الله لك العي
وحكم لي عليك باحسن القضاء حتى لا تنظرين ارضا ولا ساء
وعوضني منك جميل الرضى قال ونظر غانم بن هشام الى
غلام فقراذرنى ومن يكذب بهذا الحديث سنستدرجهم من
حيث لا يعلمون ثم قال اللهم لا تستدرجنا من حيث لا نعلم
وارجع بنا الى توبة تقربنا من رحمتك وتدنينا من عفوك
ولا تسلط علينا لحظات هي اعمل في قلوبنا من السيوف المرفقا

ماثل

والمنايا القاضيات قال بعض الشعراء *
 ساقط طرفي في فؤادي البلايا * ان طرفي على الفؤاد مشوم
 ان يكن ينفع البكاء عليهم * فابك حتى تموت يا محروم
 وقال ونظر تميم بن علوان الى غلام فقال واشؤم نظري
 واشؤم صباحي قيل له ما امرك قال نظرت الى وجه خلقه
 الله بلاء الناظرين وفتنة للعاصين وقد تخوفت ان اكون
 في نظري هذا من جملة الفاسقين قال ونظر امية بن ابي
 الصلت الى غلام فقال اين الفرار من سجن الله وقد صير
 بملائكة غلاظ شداد تبارك الله ما اعظم ما امتحنني
 به من النظر الى هذا الغلام ما شبهت نظري اليه الانوار
 وقعت في قصب يوم ريج عاصف فما ابقث ولا تركت ثم
 قال استغفر الله ما جنته عيناى على قلبي لقد خفت ان لا
 انجو من معرفته ولو وافقت القيامة بعمل سبعين صديقا
 ثم بكى حتى كاد ان يقضى ثم قال يا طرفي والله لا شغلنك
 بالبكاء عن النظر الى البلاء ونظر الحكم الى غلام فقال عيون
 تنظر وقلوب تشغل ونفوس تذهل وارواح تذهب اجساد
 تضنى واعمار تقنى وصحف لا تطوى وكتب لا تبلى وذنوب
 لا تنسى فسبحان من اضحك هذه العيون بالنظر الى المنايا
 القاضيات فليتها اذن نظرت ما ابت ولا رجعت قال شع
 يقولون لا تنظر فتلك بلية * بلى كل ذي عينين لا بد ناظر
 وقال بعض الصوفية رايت راهبا في بعض بلاد الشام قد
 اشرف من صومعته وهو يكلم غلاما جيلا من النصاري
 ويتيسم اليه فقلت له ينبغي لمن كان بهذه المنزلة ان يراها

الراهب ان لا يتبسم في وجه من لا تؤمن فتنته عليه ولا
سرعة احتياال الشيطان اليه قال فبكى فقال هو لعمري
كما قلت غير اني اعاهد الله تعالى ان لا افتح عيني سنة عقوبة
لها ثم غض عينيه وادخل راسه في صومعته فانصرف
عنه وهو يبكي وينتحب قال ونظر بعض الصوفية الى
غلام فقرا وعنت الوجوه للمحى لقيوم الآية ثم قال كانت
عيوننا ليست لها اطباق وكان نفوسنا ليست لها اغلاق من
نظرة تطغىها وشهوة تزدىها قال ونظر على بن طاهر الى
غلام فقال ان العيون رسل القلوب الى حاجتها مساعدة لها
على شهواتها ولا اعلم رسولا اشد خيانة ولا اذل على بليّة
كامنة منها احذر كيان نفسي من نظريكون اوله حيرة وآخره
حسرة قال ونظر احمد بن ابى الحوارى الى رجل يضاحك
غلاما جيلا فقال ايها الناظر الى هلكته والواقف على
معرفته لقلة معرفته هل تدري بين يدي من انت واقف
قال وبين يدي من انا قال بين يدي من تمور السماء لهيبته
وتسير الجبال نخشيتة وتقف المياه بقدرته وتسكن
الرياح لعظمتته وتذل الملوك لعزته فقال فسقط الرجل
مغشيا عليه وانشكدا

*

نظرت عيني كحيني * منظر اوافق شديني
وفي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
العينان تزنيان وزناهما النظر واليدان تزنيان وزناهما
المس والرجلان تزنيان وزناهما المشي والقلب يمني
ويشتهى ويصدق ذلك ويكذبه الفرج الثالث ان لا ينظر

بها الى عورة آدمى ذكر اكان او انثى وقد قال عليه السلام
 ملعون من نظر الى عورة اخيه او قال الى فرج اخيه وقال
 لعن الله الناظر والمنظور اليه يعنى في امر العورة قال انثى
 عورة بجميع بدنها وعورة الرجل من السرة الى الركبة والامة
 مثل الرجل في العورة ولكن نظر الشهوة حرام الى الرجال
 والنساء وعن ابى الدرداء انه قال من غض بصره عن
 نظرة الحرام زوج من الحور العين حيث احب ومن اطلع
 في بيوت الناس حشر يوم القيامة اعمى وعن داود الطائى
 انه قال لرجل وقد احدث النظر الى بعض من ينظر اليه قال
 يا هذا اردد نظرك اليك فانه بلغنى ان الرجل يسئل عن
 فضل نظره كما يسئل عن فضل عمله قال وسئل يحيى بن
 معاذ عن سبب الذنب فقال اعقل ما تقول فانها من مسائل
 الصديقين اكشفه لك فان للذنب اسبابا ظاهرة وباطنة
 فاول سببه الخطرة فان تداركتها ذهبت والا تولدت منها
 الفكرة فان تداركتها ذهبت والا امتزجت الوسوسة بالفكرة
 فتولدت بينهما الشهوة فان تداركت الشهوة بطلت وهكذا
 كله بعد في الباطن والا تولد منها الطلب فتقع في اسباب
 الظاهر في الطلب والسعى والوجود والموافقة قال فحرب
 الصديقين مع الخطرة وحرب الابدال مع الفكرة وحرب
 الزاهدين مع الشهوة وحرب التوابين مع الطلب وحرب
 اهل التخليط مع الفكر وقال غيره اول الذنب النظرة ثم الخطرة
 الى سائر اسبابه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
 من اطلع في كتاب اخيه بغير اذنه فكأنما ينظر في النار وجلة

الامر ان الله حرم النظر بالشهوة والنظر الى كل عورة والنظر
 الى كل مستور عن الناس من كتاب سرا وبیت فيه حرمة
 والنظر الى المسلم بعين المحقرة والنظر الى الدنيا بعين الرغبة
 واما النظر الى المباح فليس بجرام ولكن التنزه عن كثرة
 النظر افضل وفيما يروى عن بعض الحكماء انه قال اصل فساد
 الدنيا والدين في الفضول الاربعة فضول الكلام وفضول الطعام
 وفضول اللباس وفضول النظر وقال بعض العلماء كل كلام
 ليس بذكر الله فهو لغو وكل صمت ليس فيه تفكر فهو سهو وكل
 نظر ليس فيه اعتبار فهو لهو وقال بعضهم البصر شبيه بالمرأة
 المصقولة ومحاسن النساء يتجلى فيها والقلب ناظر لما يتجلى في
 المرأة فيلتذ به فيكون ضعف همته وعي بصيرته بقدر ما
 تمكن فيه من لذة ما يتجلى في المرأة فاذا نظر في انواع المملوكات
 عشى عنها واذا نظر الى ظلمة ما يتجلى في المرأة ارتاح الى ذلك
 قال ومثله ايضا كمثل العين المرمودة اذا نظرت الى شعاع
 الشمس او ضوء النهار عشت عن ذلك واذا نظرت الى سواد
 الظلمة ارتاحت اليها فمن كانت هذه صفته كانت ناصيته
 بيد الشيطان قال الله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض
 له شيطانا الآية فهذه صفة القلب الاعى على الحقيقة
 فانها لا تهى الا بصار ولكن تسمى القلوب التي في الصدور واعلم
 ان حفظ الجوارح فريضة وترك الفضول فضيلة قال الله
 سبحانه ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا
 وينشد لابراهيم الشامي
 يا من يبيت على اللذات معتكفا * هل انت عن طلب اللذات مزدجر *

وعامل المحل سوف تشمكه * يوما تكور فيه الشمس والقمر
 لا تحقرن يسيرا الخير تفعله * فرب نفع لشيء وهو يحقر
 وجانب الشر لا تسلك طريقته * ولا يكن لك في أصحابه أثر
 فكل نفس ستجري بالذي عملت * وليس للخلق من ديانهم وزر
 تافى الجلود وايدينا وارجلنا * فيشهدون معا والسمع والبصر
 فنبشني كل من كانت جوارحه * هي الشهود عليه كيف يعتذر
 ام اين يهرب ام ماذا يقول وهل * يطيق دفنهما ام كيف ينتصر
 * (فصل) * في ضبط الفرج عن الحرام قال الله تعالى
 والذين هم لفروجهم حافظون الاية وروى عن النبي صلى
 الله عليه وسلم انه قال احب العفاف الى الله الفرج والبطن
 وقال عليه السلام من وقى شره يديه ولقلقه وقلقه فقد
 وقى يريد بدديه فرجه ولقلقه لسانه والقيب البطن
 وروى ان معاوية سال عمر عن المروءة فقال تقوى الله وصلة
 الرحم وسال المغيرة فقال هي العفة عما حرم الله والحرفة فيما
 احل الله وسال يزيد ابنه فقال هي الصبر على البلوى والشكر
 على النعماء والعفو عند المقدرة فقال معاوية انت مني حقا
 وقال انوشروان لابنه هرير الكامل المروءة من حصن دينه
 ووصل رحمه واكرم اخوانه وقال بعض الحكماء من احب
 المكارم اجتنب المحارم ويقال عار الفضيحة يكدر لذتها
 واشهد للحسن بن علي * * *
 الموت خير من ركوب العكار * والعار خير من دخول النار
 والله من هذا وهذا عكار * اعلم انه لا يصل العبد الى
 حفظ الفرج الا بحفظ العين عن النظر وحفظ القلب عن

الفكرة وحفظ البطن عن الشبهة والشبع فان هذه مفارس
 الشهوة ومحركاتها فاذا لم يحترس من ذلك غاية الاحتراس
 فانه قل ما ينجو من شرفرجه فان فكر في الزنا ولم يفعله كان
 كما روى عن عيسى عليه السلام انه قال يا معشر بني اسرائيل
 ان موسى نهاكم عن الزنا فنعما نهاكم عنه واني انهاكم ان تحدثوا
 به انفسكم فان مثل من حدث به نفسه ولم يعمل به كمثل بيت
 من خرف يوقد فيه فان لم يحترق اسود من الدخان فلم ي
 كذلك فان وقع في زنا الفرج سلب الايمان كما قال عليه
 السلام اذا زنا الزاني سلب الايمان واذا تاب البسه وقال
 عليه السلام لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن مع ما
 ينضم الي سلب الايمان من عقوبات الدنيا والآخرة كما روى
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اياكم والزنا فان
 فيه ست خصال ثلاثا في الدنيا وثلاثا في الآخرة فالثواني
في الدنيا يقطع الرزق ويذهب بالبهاء ويجعل الفناء واللواني
في الآخرة سوء الحساب وسخط الرحمن والخلود في النار وقد
 قال الله تعالى ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة واوجب عليه
 الحد في الدنيا بالجلد والرجم مع ما يتحمل صاحبه من العار
 سواء هذا الزنا كان منه بالاناث او بالذكور او باليهائم وقد
 قال الله تعالى من خيرا عن لوط عليه السلام اتاتون الذكر ان من
 انعامين الآية وقال عليه السلام لعن الله من عمل عمل قوم لوط
 قالها ثلاثا ثم قال من وجد تموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل
 والمفعول به وذكر عن ابى بكر رضي الله عنه في رجل وجد في بعض
 نواحي العرب ينكح كما تنكح المرأة وقامت عليه بذلك بيينة

فكان أشدهم فيه قول علي بن أبي طالب وقال إن هذا ذنب
لم تعص الله به أمة من الأمم إلا أمة واحدة فصنع الله بها
ما علمتم أرى أن تحرقه بالنار فكتب أبو بكر إلى خالد بن الوليد
أن يحرقه بالنار فحرقه بالنار فيما بلغنا غير واحد من الأمراء
وأوجبت طائفة على قاعه الرجم أحصن أولم يحصن روى
ذلك عن علي أيضاً وابن عباس وجابر بن زيد والشعبي وغيرهم
وذكروا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال اقتلوا
البهيمة وناكحها وقيل إن امرأة سألت جابر بن زيد رضي الله عنه
فقلت إن زوجي كان ياتي شاتي فيحمل لي لبنها فقال تسولين
عن لبن شاتك وقد حرم عليك زوجك فكره جابر لبنها وقد
كرهوا أن يستمني الرجل بيده لقوله تعالى والذين هم لفروجهم
حافظون وروى أن ابن عباس أو غيره سئل عن ذلك فقال
ذلك نائك نفسه ويقال أنه يحج يوم القيامة ويده حبل
منه وروى أن شاباً كان في مجلس ابن عباس فلما اختلف
المجلس بقي الشاب فسأله ابن عباس فقال أردت أن أسألك
وأنا ابلك وأهايك فقال ابن عباس العالم بمنزلة الوالد
فما أفضيت به إلى والدك فأفض به إلى عالمك فقال أيسر
لي زوجة وربما استمني بيدي فأعرض عنه ابن عباس
ثم قال أف وتفت نكاح الأمة خير منه وروى عن ابن عباس
والله أعلم وأحكم وروى أن قوم لوط كانت فيهم عشر خصال
فأهلكهم الله بها كانوا يتغيطون في الطرقات وتحت الأشجار
المشجرة وفي المياه الجارية وفي شطوط الأنهار وكانوا ينفذون
الناس بالحصى فيعورونهم فاذا اجتمعوا في المجالس أظهروا المنكر

باخراج الریح منهم واللطم على رقابهم وكانوا يرفعون ثيابهم قبل
 ان يتغوطوا وياتون الطامة الكبرى وهي اللوطية قال الله تعالى
 انكم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل وقاتون في نادىكم المنكر
 ويلعبون بالحمام ويرمون بالجلامق وضرب الدفوف وشرب
 الخمر وقصر الحية وتطويل الشارب والتصفيق ولبس الحرير
 وترديد عليهم هذه الامة باتيان النساء بعضهم بعضا *
 * (فصل) * اعلم ان الداعي للزنا شيان احدهما ارسال
 الطرف وقد تقدم فيها ما فيه الكفاية والثاني اتباع الشهوة
 لانها خداعة للعقول مستحسنة للقباح وليس عطيالا
 وهي له سبب ولذلك قال النبي عليه السلام اربع من كن
 فيه وجبت له الجنة وحفظ من الشيطان من ملك نفسه
 حين ترغب وحين ترهب وحين تشتهى وحين تفضب
 وقهرها عن هذه الامور يكون بثلاثة امور احدها غرض الطرف
 عن اثارها فانه الرائد المهلك والرسول الخائن المهلك وروى
 عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تقبلوا
 الى بست اتقبل لكم الجنة قالوا وما هي يا رسول الله قال
 اذا حدث احدكم فلا يكذب واذا امره فلا يخلف واذا اوتمن
 فلا يخن ونمضوا بصاركم واحفظوا فروجكم وكفوا ايديكم
 والثاني ترغيبها في الملاهي عموما واقتناعها بالمباح بدلا
 لان الله عز وجل يحب من اعطاه الله مالا وعقل لم يسلطه
 على ما عليه من الشهوة بل يسلطه على ما هو خير له من
 ما عليه من الشهوة والى الله الرجوع والى الله الرجوع
 عنه انه خير من الشهوة والى الله الرجوع والى الله الرجوع

الا واغنى عنه الثالث اشعار النفس بتقوى الله عز وجل
 في اوامره واتقاؤه في زواجه والزامها بالزوم من طاعته وتحذيرها
 ما حذر من معصيته واعلامها انه لا يخفى عليه ضمير ولا يعزب
 عنه قطير وانه يجازي المحسن ويكافئ المسيئ بذلك نزلت
 كتبه وبلغت رسله وروى عن ابن مسعود رضي الله عنه ان آخر
 ما نزل من القرآن واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله الآية وآخر
 ما نزل من التوراة اذ لم تسخ فاصنع ما شئت وآخر ما نزل من
 الانجيل شر الناس من لا يبالي ان يراه الناس مسيا وآخر ما
 نزل من الزبور من يزرع خيرا يحصد غبطة واعون الاشياء
 على ترك الزنا ومخالفة الهوى الصبر وادامة الصوم مع تقليل
 الطعام واشغال النفس مع الحياء وهو على ثلاثة اوجه
 احدها حياؤه من الله تعالى والثاني حياؤه من الناس
 والثالث حياؤه من نفسه فاما حياؤه من الله تعالى فيكون
 بامثال اوامره والكف عن زواجه وعن ابن مسعود رضي الله
 عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استحيوا
 من الله حق الحياء قيل يا رسول الله كيف تستحي من الله
 حق الحياء قال من حفظ الراس وما حوى والبطن وما عا
 وترك زينة الحياة الدنيا وذكر الموت والبلاء فقد استحي من
 الله حق الحياء وروى ان علقمة بن علاثة قال يا رسول الله
 عطني فقال استحي من الله استحياء كمن ذي الهيبة من
 قومك وهذا النوع من الحياء يكون من قوة البقين وقد
 قال عليه السلام الحياء نظام الايمان فاذا انخل نظام الشئ
 تبدد ما فيه وتفرق واما حياؤه من الناس فيكون بكف

الاذى والمجاهرة بالقبح وقد قال عليه السلام ان من تقوى الله اتقاه الناس وزوى ان حذيفة رضى الله عنه اتى الجمعة فوجد الناس قد انصرفوا فتكب الصريق عن الناس فقال لا خير فيمن لا يستحي من الناس وينشد لبشار بن برد *

ولقد انصرف الفؤاد عن الشئ * حياء وجبة في السواد
امسك النفس بالعفاف وامسى * ذاكر في غد حديثا لا عاد
وهذا النوع من الحياء يكون من كمال المروءة وحب الشاء ولذلك قال عليه السلام من اتقى طبيا بالحياء فلا غيبة له يعنى لقلة مروءته وقال ايضا ان من مروءة الرجل ممشاه ومدخله ومخرجه ومجلسه والفه وجليسه وانشد لبعض الشعراء *

واعرض عن مطاعهم قد اراها * واتركها وفي بطنى انطواء
اما والله ما في العيش خير * ولا الدنيا اذا ذهب الحياء
ورب قبيحة ما حال بيني * وبين ركوبها الا الحياء
اذا رزق الفتى وجهها وقوحا * تقلب في الامور كما يشاء
وعن النبي صلى الله عليه وسلم يقال ما ادرك الناس من كلام النبوة اذالم تستحي فاصنع ما شئت قيل معناه اذالم تستحي دعاه ترك الحياء الى ان يعمل ما يشاء فليستحي فان الحياء يردع الانسان وقيل معناه اذا عرضت عليك افعالك التي هممت بها فلم تستحي منها الحسنه فاصنع ما شئت منها قال الشاعر اذالم تتحش عاقبة الليالى * ولم تستحي فافعل ما تشاء

آخر

اذالم تصنع عرضا ولم تتحش خالقا * ولم تتحش مخلوقا فاشئت فاصنع
واما حياؤه من نفسه فيكون بالعفة وصيانة الخلوات

وقد قال بعض الحكماء ليكن استحياءك من نفسك أكثر
من استحيائك من غيرك وهذا النوع من الحياء قد يكون
من فضيلة النفس وحسن السرية فحتى كمل حياء الانسان
من وجوهه الثلاثة فقد كملت فيه اسباب الخير وانتفت
عنه اسباب الشر مع ما قدمنا من مجاهدة النفس وترك
الخلوة بمن لا تؤمن منه الفتنة والتباعد عنهم فان ذلك
من اقوى اسباب السلامة قال الشاعر *

واني ليشينني عن الجمل والحناء * وعن شتم ذي القربى خلاثق اربع
حياء واسلام وتقوى واننى * كرههم ومثلى من يضر وينفع
ولا ينبغي للانسان ان يحسن الظن بنفسه فيتلو بمن لا
تؤمن فتنته من امرأة او غلام اعتمادا على انه قوى على مجاهدة
نفسه عند هجوم الشهوة عليه قال انشاعر *

لا تأمن على النساء اخاخي * ما في الرجال على النساء امين
كل الرجال وان تعفف حمده * لا بد ان بنظرة سيجنون
وهذا يوسف الصديق صلى الله على نبينا وعليه في عصمته
يقول ان النفس لا مارة بالسود الآية وقال رب السجن
احب الي مما يدعونني اليه واللاتصرف عني كيدهن اصب اليهن
واكن من الجاهلين فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن
الآية وقال عليه السلام لا يخلون احدكم باصراة ليست بذات
محرم منه فان الشيطان احدهما او قال ثالثهما وليجذرا يضر
عن مواضع التهمة فان من يدخل مداخل السوء يتهم وكفى
بصاحب التهمة شرا ان صحت عليه التهمة افترض وان لم
تصح ارتهن في الائمة المتهمين وتحمل ذلة المذنبين وقد

قال عليه السلام دع ما يريبك الى ما لا يريبك وليحذر ان
يجعل الى نفسه سبيلا من تصديق التهم فما كل ريبة يتفيتها
حسن الثقة هذا رسول الله وهو ابعد خلق الله من الريب
واصونهم عن التهم وقف مع زوجته صفية ذات ليلة على
باب مسجده يحادثها وكان معتكفا فمر به رجلان من الانصاف
فلما راياه اسرعا فقال لهما على رسلكما انها صفية بنت حبي
فقالا سبحان الله او يتخالجانا شك فيك يا رسول الله فقال
مه ان الشيطان يجري من احكم مجرى كبد ودمه فخشيت
ان يقذف في قلوبكما سوءا فكيف بمن تخالجت فيه الشكوك
وركبت فيه الشهوات وليس بمعصوم هل يعري في مواقف
الريب من قاذف محقق ولا ثم مصدق وقد روى ان فتح
الموصلى انه قال صحبت ثلاثين شيخا كانوا يعدون من الابد الى
كلهم اوصوني عند فراقى اياهم وقالوا اتق معاشر الاحداث وفي
كتاب عن بعض العلماء قال من اصعب الآفات صحة الاحداث
قال ومن ابتلاه الله بشئ من ذلك فباجماع الشيوخ ان ذلك
عبداها ناله الله وخذله بل عن نفسه قد شغله ولو بالف كرامة
اهله قال واصعب من ذلك تهوين ذلك على القلب حتى يحده هينا
قال الله تعالى ويحسبونه هينا وهو عند الله عظيم وروى
انه قيل لبعض العلماء الزاهد العارف يزني فاطرق ثم رفع
راسه فقرا وكان امر الله قدرا مقدورا والمانع من التهمة شيئا
الحياء والحذر فاذا استعملها الانسان ترك مظان التهم ولم
يقف موقف الاعتذار ولم يختلج في نزاهته شك ولم يقدر في
عرضه آفك وقال سهل بن هارون مثونة التوقف ايسر من

تكلف التعسف وقال بعض الحكماء من احسن ظنه فيمن لا
 يخاف الله تعالى فهو مخدوع وينشد لابي بكر الموصلي يقول
 احسنت ظني باهل دهرى * فحسن ظني بهم ذهابي
 لا آمن الناس بعده هذا * ما الخوف الا من الامان
 وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال اذا لم يشق امر الا
 بما عمل فقد سعد والله اعلم * (قصيدة) في حكايات
 الاعفاء من الرجال والنساء قال الله سبحانه ولمن خاف مقام
 ربه جنتان وقال النبي صلى الله عليه وسلم سبعة يظلمهم
 الله في ظله يوم لا ظل الا ظله يريد ظل عرشه فذكر منهم رجلا
 دعت امرأته ذات حسن وجمال فقال اني اخاف الله ويقال دخلت
 بتينة على عبد الملك بن مروان فقال لها يا بتينة ما ارى شيئا
 مما كان يقول جميل فقالت يا امير المؤمنين انه كان يرثي الى
 بعينين ليستا في راسه قال وكيف صادفته في غلة فقلت
 كما وصف نفسه حيث يقول

لا والذي تشجد الجباه له * ما كان لي دون ثوبها خير
 ولا بغيرها ولا هممت به * ما كان الا الحديث والنظر
 * (اخرى) وحكى ان عبد الملك بن مروان وجد على بعض
 عماله فحبسه فقيده في داره فاشرفت عليه جارية لعبد
 الملك فنظر اليها وانشأت تقول

ايها الرامي بالطرف وفي الطرف الخوف * ان ترد الوصل فقد امكنك الظبي الا في
 فاجابها الفتى

ان ترينني ذاتي العينين فالفرج عفيف * ليس الا النظر القاتل والشه الظريف
 فاجابته

قد اردناك على ان تعتنق ظييارسوقا * فتأبيت فلا زلت لقيدك حليفا
فاجابها

ما تأبيت لا في كنت للظبي عنوقا * غير اني خفت ربا كان بي بر الطيفا
قال فبلغ ذلك عبد الملك فدعا به فزوجها اياه ودفعها اليه
والله اعلم * (أخرى) * وحكى عن محمد بن السالك انه
قال كان عندنا بالكوكة فتى من الزهاد وكان يخرج من منزله
الى المسجد فهو يته جارية من العرب على طريقه فلما عيل صبرا
ترصدت له في الطريق ونادت يا فتى سالتك بمن ترجوه
لشدتك الا توقفت على قليلا واستمعت كلامي فلما سمع ذلك
الفتى ارتعد وقال تكلمى وامضى فان هذا موقف التهمة وبحبك
ما كلام النساء للرجال الذين ليسوا الهن بمحرم فقالت الجارية
والله ما حملنى على ذلك جرأة تقدمت منى على كلام الرجال
غير ان المقادير تسوق العباد الى مثل هذا والذي حملنى على
انى لقيتك بنفسى فى هذا الامر انى اعلم انكم معاشر النساء
امثال القواريراد فى شئ يعيبه وجلة ما اكلمك به انى قد
اصبحت وقلبي فارغ من احوال الدنيا كلها الا منك فالله الله
فى امرى فانى استل الذى بيده مفاتيح قلبك ان يسهل ما
عسر من امرك والسلام قال فلما سمع كلامها تغير لونه
واطرق مليا ثم قال اف لشيطان علمك هذا الكلام والله
لا كيد نه فيك ثم انصرف الى مسجده وكان طويلا لصلاة
فعارضته الفكرة فيها فاستعاذ بالله منها فانصرف الى
منزله فقدم فطوره فقال لا حاجة لى فيه وانقطع عن ورده
تلك الليلة وعرضت له وساوس من امر الجارية فلما ان اصبح

دعى بدواة وقرطاس فكتب بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد
 يا جارية انك تدعوني الى المعاصي كما ندعى لك جنة من
 عذاب الله اعلم ان الله تعالى اذا عصى ستر وحلم فاذا عاد
 العبد الى المعصية عاد الله في ستره وحلمه فاذا اتخذ العبد
 المعصية شعارا وجعلها دثارا غضب الله عليه غضبا
 لا يقوم لغضبه السموات والارضون وما فيهن وعليهن
 يا جارية ان يكن ما ذكرت يا طلاقا في احذر ك يوم الطامة
 والصاخة والواقعة يوم تكون السماء كالمهل وتجت
 الملائكة على الركب لصولة الجبار لا يستمكن منه الحجاب
 وتطيرت منهم الكتب بالايمان والشهادة فاسعيد يومئذ
 من قدم عملا يكون انشاله في وحدته واخامسا عداله في
 وحشته وان يكن ما ذكرت حقا فاني ادلك على الطبيب الشفيق
 الرفيق الذي يداوى فعليك بصدق المسئلة وحقيقة
 الاستكانة لعله يكشف عنك ما ذكرت فاني متشأ غل عنك
 بقوله تعالى وانذرهم يوم الآزفة اذ القلوب لدى الحناجر
 ثم طوى الكتاب وخرج فاذا الجارية جالسة فرمى الكتاب
 في حجرها فاخذته مسرورة ورجع الفتى الى منزله فاقام اياما
 لا يخرج الى مسجده فلما كان بعد ايام قال والله لا اخرج
 فلعلها قد انقطعت فنظر اليها جالسة فهم بالرجوع فنادت
 يا فتى سالتك بالله لما وقفت على اكلك فهذا آخر يوم اكلك
 الابين يدى الله فلما سمع وقف فقالت قد فهمت ما خوفتني
 به والله اني لكذلك واعلم يا فتى انه كلما طالت المدة عظم
 البلاء فعظني فوالله لا قطع من حجرة طمى فيك بالياس

ولا تفضن كفى منك بالافلاس فقال لها يا جارية احذرك من
نفسك لنفسك وفيكها من حبسك ثم ذهب ليولى فتعلقت
به فقال لها ما وراءك فقالت تحفظ عني هذه الابيات وهي
لا انسى ما انسى منه يوم موقفه * اذجت انبئه جدى وبلواى
وقد نشت له صحفى فغض لها * منه الجفون ولم ينصت لشكواى
وطرفه خاشع من خوف سيده * يا حسنه خائف من خوف مولاي
لا ليس لهذا الدهر مدرعة * واهجرن هواى خوف عقباى
ولا ابوح بما قد كنت تكرهه * ولا ادعيت ولو حققت معنای
قال فانصرفت الى منزلها فلم تنزل راحة ساجدة قائمة صائمة
وكان اذا غلب عليها الامر تدعو بكتابيه وتضعه على عينها
فيقال لها وما يغنى عنك هذا فتقول وهل دواء غيره وكانت
اذا جن عليها الليل نادى

يا وارث الارض هب لي منك مغفرة * فكنت افضل فكل الما جن الزانى
وانظر الى قلقي يا مشتكى حزن * بنظرة منك تجلو كل احزانى
قال فلم تنزل كذلك حتى فارقت الدنيا فبلغ الفتى وفاتها
فحزن عليها واخبر والدته فقالت يا بنى الا اخبرتني يا ول
حديثها كنت ازوجك بها حلالا فقال اليك عني يا اماء والله
لقد وهبتها لله تعالى منذ اول نظرة نظرت اليها فكنت استحي
ان ارجع في شئ وهبته له فلبث الفتى كذلك مدة والجارية
ما تختلج بقلبه ثم انه رآها في المنام وعليها ثياب بيض
قال فلانة قالت فلانة قال ما فعل الله بك قالت غفر لي بثلاث
دعوات كنت اقولهن دبر كل صلاة اللهم انى اعوذ بك من دنيا
تمنع خيرا الآخرة واعوذ بك من امل يمنع خيرا العمل واعوذ بك

من حياة تمنع خير الملمات قال الفتى فهل تذكريني قالت والله
 اني كثيرة الذكرك وقد سألته ربي ان يجمع بيني وبينك في
 الآخرة فالبث الفتى الا اياما حتى لحق بالجارية * (اخرى) *
 حتى ان فتى من المتعبدین احب جارية في حبه فبعث اليها
 يا هذه انك وقعت في قلبي موقعا شغلتنني به عن كثير مما كنت
 احبه من طاعة الله عز وجل وذكر الآخرة فكيف السبيل الى
 الاتصال بك فارسلت اليه اما كان في طاعة الله وذكر الآخرة
 ما يشغلك عن التمسك بجمائل النساء فاستحيى حياء شديدا
 وقال المجدرة الى الله فيما صنعت وندم على الذي كان وانشأ يقول
 ولربما عدل الفتى عن رشده * فيرى البصيرة بعدها فيراجع
 غيره

كم قد ظفرت بمن اهوى فيمنعني * منه الحياء وخوف الله والحد
 اهوى الملاح واهوى ان اجالسهم * وليس لي في حرام منهم وطهر
 ويكفي في حفظ الفرج قوله تعالى والذين هم لفروجهم حافظون
 الآية وقوله قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا
 فروجهم الآية وقوله وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا
 الآية وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليما *
 * (الباب الخامس في حفظ البطن اصله) *
 وليعلم ان البطن اشق الاعضاء اصلا حيا على الانسان واعظها
 عليه ضررا لانه المنبع والمعدن ومنه تهيج الامور في الاعضاء
 من عفة وجماح وقوة وضعف فعلى الانسان حفظه عن الحرام
 والشبهة أولا ثم عن فضول الحلال ثانيا ثم كيفية تناوله من
 الحلال وهذا الباب يشتمل على ثلاثة فصول احدها في مذمة

الحرام والثاني في فضيلة الحلال والثالث في حد الحلال والحرام
 وكيفية تناول من الحلال * (الفصل الاول في مذمة الحرام) *
 وليعلم ان الحرام والشبهة يلزم الانسان البحث عنها لثلاثة
 امور احدها حذر من نار جهنم قال الله عز وجل الذين ياكلون
 اموال اليتامى ظلما انما ياكلون في بطونهم نارا الآية وقال
 النبي عليه السلام كل لحم ثبت من سحت فالنار اولى به
 وقال النبي عليه السلام من لم يبال من اين اكتسب المال لم
 يبال الله من اي باب ادخله النار وقال عليه السلام القليل
 من اموال الناس يورث النار وعنه عليه السلام انه قال
 من اكتسب المال من حرام فان تصدق به لم يتقبل منه وان
 تركه ورأه كان زاده الى النار وفي حديث آخر من اصاب
 مالا من مائثم ووصل به رحما وتصدق به او انفق في
 سبيل الله جمع الله ذلك جماع ثم قذفه في النار والثاني
 ان اكل الحرام والشبهة مطرود عن خدمة الله غير موفق
 لطاعته اذ لا يصلح لخدمة الله الا كل طاهر مطهر لا ترى
 ان الله تعالى منع الجنب عن الدخول الى بيته ومنع المحدث
 عن مس كتابه فقال الله تعالى لا تقربوا الصلاة الى قوله ولا
 جنبا الا عابري سبيل وقال لا يمسه الا المطهرون مع ان
 الجنابة والحديث اثم مباح فكيف بمن هو منغمس في اقدار الحرام
 ونجاسة الشبهة والحطام متى يدعى الى خدمة الغنى العزيز
 وذكره الشريف كلا فلا يكون ذلك وقد روى عن يحيى بن معاذ
 انه قال الطاعة مخزونة في خزائن الله تعالى ومفاتيح الدعاء
 واسنانها لقة الحلال فاذا لم يكن للمفتاح اسنان فلا يفتح

الباب واذا لم يفتح باب الخزانة كيف يصل الى ما فيها من
 الطاعة والثالث ان اكل الحرام والشبهة محروم وان اتفق
 له فعل خير فهو مردود عليه غير مقبول منه فاذا لا يكون
 له من ذلك الا العناء والكد وشغل الوقت وقد روى عن
 ابن عباس عن النبي عليه السلام انه قال ان الله ملكا على بيت
 المقدس ينادى من اكل الحرام لم يقبل منه صرف ولا عدل قيل
 الصرف النافلة والعدل الفريضة وعنه عليه السلام انه
 قال من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفي ثمنه درهم حرام لم
 يقبل الله صلاته مادام عليه وعن ابن عباس انه قال لا يقبل
 الله صلاة امرء وفي جوفه حرام ولما ذكر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الحريص على الدنيا قال اشعث اغبر مشردا
 في الاستفار مطعمه حرام وملبسه حرام وغدى بالحرام يرفع
 يديه ويقول يا رب فلا يستجاب لذلك وفيما يحكي عن
 ابليس اللعين انه كان يقول خصلة واحدة اريدها من بنى آدم
 ثم اخلى بينه وبين ما يريد من العبادة اراد كون كسبه
 حراما ان صلى بجرام او صام فاخطر على حرام او حج حج بجرام
 لم يقبل منه وعن سفیان الثوري انه قال من اتفق من الحرام
 في طاعة الله كمن طهر الثوب بالبول والبول لا يطهره الا الماء
 والذنب لا يكفره الا الحلال وروى في اثر السلف ان الواعظ
 اذا جلس للناس قالت العلماء تفقد وامنه ثلاثا فان كانت
 معتقدا للبدعة فلا تجالسوه فانه عن لسان الشيطان ينطق
 وان كان سعي الملقية فعن الهوى ينطق فان لم يكن مكين العقل
 فانه يفسد بكلامه اكثر مما يصلح فلا تجالسوه ويقال اذا طاعت

المكسب زكى العمل ويقال من اكل من الشبهة اربعين يوما اظلم قلبه وهوتاويل قول الله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وفي حديث ابى هريرة انه قال المعدة حوض البدن والعروق اليها واردة فاذا صحت المعدة صدرت العروق بالصحة واذا سقمت صدرت العروق بالسقم ومثل الطعام من الدين مثل الاساس من البنيان فاذا ثبت الاساس وقوى استقام البنيان وارتفع واذا ضعف الاساس او اعوج انهار البنيان ووقع وقد قال الله تعالى اخن اسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خیرام من اسس بنيانه على شفا جرف الآیة *

* (الفصل الثاني في فضيلة الحلال) * قال الله تعالى كلوا من الطيبات واعملوا صالحا امر بالاكل من الطيبات وهي الحلال قبل العمل وعن ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال طلب الحلال فريضة على كل مسلم ولما قال صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم قال بعض العلماء اراد به طلب علم الحلال والحرام وجعل المراد بالحديثين واحداً وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من سعى على عياله من حله فهو كالمجاهد في سبيل الله ومن طلب الدنيا حلالة في عفاف كان في درجة الشهداء وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من اكل الحلال اربعين يوما نور الله قلبه واجرى ينابيع الحكمة من قلبه وفي رواية زهده الله في الدنيا وروى ان سعدا سأل النبي صلى الله عليه وسلم ان يسئل الله ان يجعله مجاب الدعوة فقال له اطب طعمتك تستحب دعوتك وقال

عليه السلام العباد عشرة اجزاء فتسعة منها في طلب الحلال
 وعنه عليه السلام انه قال من امسى وانى في طلب الحلال بات
 مغفورا له واصبح والله عنه راض وروى ان ابا بكر الصديق
 رضى الله عنه شرب لبنا من كسب عبده ثم ساله فقال
 تكهنت لقوم فادخل اصبعه في فيه وجعل يقى حتى كادت
 نفسه ان تخرج ثم قال اللهم انى اعتذر اليك مما حلت العروق
 وخالط الامعاء وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر
 بذلك فقال او ما علمتم ان الصديق لا يدخل في جوفه الا طيبا
 وكذلك روى ان عمر رضى الله عنه شرب من ابل الصدقة غلطا
 وادخل اصبعه وتقياً وعن بعض السلف انه قال لم يدرك من
 ادرك الا من كان يعقل بما يدخل في جوفه وعن عائشة رضى
 الله عنها انها قالت يا رسول الله من المسلم قال الذى ذا امسى
 سال من اين كسرت قال يا رسول الله او كلف الناس هذا قال
 نعم ولكنهم غشمو المعيشة غشما وقال بعض العلماء لا يبلغ
 العبد حقيقة الايمان حتى تكون فيه اربع خصال ادلة الفرائض
 بالسنة واكل الحلال بالورع واجتناب النهى من الظاهر والباطن
 والصبر على ذلك الى الموت وقال من احب ان يكاشف باب
 الصديقين فلا ياكل الا حلالا ولا يعمل الا في سنة او ضرورة
 وقال بعض السلف ان اول لقمة ياكلها العبد من الحلال يغفر له
 بها ما سلف من ذنوبه ومن اقام نفسه مقام ذل في طلب الحلال
 تساقطت عنه ذنوبه كما تساقط ورق الشجر والله اعلم *
 * (فصل في الشبهة) * وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال الحلال بين والحرام بين وبين ذلك امور متشابهات

لا يعلمها كثير من الناس فمن ترك الشبهات فقد استبرأ لدينه
 وعرضه وقال عليه السلام دع ما يريبك الى ما لا يريبك وقال
 عليه السلام الامور ثلاثة امر يان رشده فاتبعوه وامر يان
 غيه فاجتنبوه وامر اشكل عليكم فكلوه الى عالمه فلما كانت
 الامر على ما وصفنا كان الواجب على الانسان استعمال الحلال
 واجتناب الحرام والورع عن الشبهات وقد قال بعض العلماء رد
 درهم من الشبهة احب الى من ان تصدق بمائة الف ومائة
 الف حتى تبلغ ستمائة الف وقال اجتمع الغضيل وابن عيينة
 وابن المبارك عند وهيب بن الورد بمكة فذكر والربط فقال
 وهيب هو من احب الطعام الى الا ان لا آكله لاختلاط رطب
 مكة ببساتين زبيدة وغيرها فقال ابن المبارك ان نظرت الى
 هذا ضاق عليك الخبز قال وما سببه قال ان اصول الضياع
 قد اختلطت بالصوافي فغشي على وهيب فقال سفيان
 قتلت الرجل قال ابن المبارك ما اردت الا ان اهون عليه فلما
 افاق قال لله على ان لا آكل خبزا ابدا فكان يشرب اللبن فانتته
 امرأة بلبن فسالها فقالت هو من شاة بنى فلان فسال عن ثمنها
 وانه من اين لهم فذكرت ذلك فلما ادناه من فيه قال بقي انهما
 من اين كانت ترعى فسكتت فلم يشربه قال لانها كانت ترعى
 من موضع للمسلمين فيه حق فقالت له امه اشرب يغفر الله
 لك فقال ما احب ان يغفر لي وقد شرسته فانال مغفرته
 بمغصيته والله اعلم * (الفصل الثالث) * في حد
 الحرام والشبهة والتناول من الحلال اختلف العلماء
 في حد الحرام والشبهة فقال بعضهم ما تيقنت كونه ملكا

للغير منهي عنه في الشرع فهو حرام محض وأما إذا لم يكن
 لك يقين بذلك ولكن يغلب في ظنك أنه كذلك فهو شبهة
 وقال آخرون بل الحرام المحض ما يكون به علم أو غالب ظن لأن
 غلبة الظن لما يجري مجرى العلم في كثير من الأحكام وأما إذا
 تساوى الأمران في ذلك حتى تبقى شاكاً لا يكون لأحدهما ترجيح
 عندك فذلك شبهة يشبه أنه حلال ويشبه أنه حرام ثم
 الامتناع عن الذي هو حرام محض فرض لازم وعن الذي هو
 شبهة تقوى وورع وذلك على ثلاث درجات أحدها ورع
 الصالحين وهو الامتناع عن كل ما يتطرق إليه احتمال التحريم
 وذلك كالأكل من أكثر ما له حلال ولكنه لا يتقى الحرام
 فالورع اجتنابه لقوله عليه السلام دع ما يريبك إلى ما لا يريبك
 وقد قال أصحابنا الريبة على وجهين محققة ومعارضة ^{بالتحريم}
 مثل ما يكون في أيدي السرايا وقطاع الطرق حدثان غارتهم
 وذلك كالحرام المحض والمعارضة مثل ما يكون في أيدي من لا
 يتقى الحرام فالخروج عن معاملته ورع الصالحين الدرجة
 الثانية ورع المتقين وهو كل ما لا شبهة في حله ولكن يخاف
 منه أن يؤدي إلى محرم وهو ترك ما لا بأس فيه مخافة ما فيه
 البأس وقال عليه السلام إنما سمى المتقون متقين لتركهم
 ما لا بأس فيه مخافة البأس وقال ابن عباس كنا ندع تسعة
 أعشار الحلال مخافة أن تقع في الحرام وقال أبو الدرداء أن
 تمام التقوى أن يبقى العبد في مثقال ذرة حتى يترك بعض
 ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حراماً فيكون حجاباً بينه
 وبين النار الدرجة الثالثة ورع الصديقين وهو ترك ما لا

باس فيه اصلا ولا يخاف ان يؤدي الى ما به الباس ولكنه
يتناول لغير الله او يقصد به غير التقوى على عبادة الله كما روى
عن بعضهم انه شرب دواء فقالت له امراته لو مشيت في الدار
قليلًا حتى يعمل الدواء فيك فقال هذه مشية لا اعرضها فكانه
لم تحضره نية تتعلق بالدين في مشيته تلك وكما روى عن
ذي النون المصري انه كان جائعا محبوسا فبعثت له اخته
في الله طعاما على يد السجبان فلم يأكل فاعتذر عليها وقال
جاءني على طبق ظالم يعني القوة التي اوصلت اليه الطعام
اكتسبت بالغذاء الحرام وهذه اقصى درجات الورع اعنى
ورع الصديقين والتحقيق فيه ان الورع له اول وهو الامتناع
عن كل ما تحرمه الفتوى وذلك الورع فرض واجب وله غاية
وهو ورع الصديقين وهو الامتناع عن كل ما ليس لله مما
اخذ بشهوة او توصل اليه بمكروه او اتصل بسببه مكروه
وبينهما درجات في الاختلاط وكلما كان العبد اشد تضيقا على
نفسه كان اخف ظهرا يوم القيامة * (مسئلة) * فان
قليل ما تقول في قبول جوائز السلطان في هذا الزمان فاعلم ان
بعض السلف قال قد اختلف العلماء في ذلك فقال قوم
كل ما لا يتيقن انه حرام فله اخذه وقال آخرون لا يحمل ان
ياخذ ما لا يتحقق انه حلال لان الاغلب في هذه الاعصار
على اموال السلاطين الحرام والحلال في ايديهم معدوم او عزيز
وقال قوم ان صلات السلاطين تحمل للغنى والفقر اذ لم يتحقق
انها حرام وانما التباعة على المعطى قالوا لان النبي عليه السلام
قبل هديه المقوقس ملك الاسكندرية واقترض من اليهود مع

قوله تعالى فيهم اكالون للسحت قالوا وقد ادرك جماعة من
الصحابية ايام الظلمة واخذوا منهم الاسواق منهم ابو هريرة
وابو سعيد الخدري وزيد بن ثابت وايوب وجابر بن عبد
الله وجابر وانس والمسور بن مخرمة وابن عباس وابن عمر
فاخذ ابو سعيد وابو هريرة من مروان ونيزيد من عبد الملك
واخذ بن عمرو ابن عباس من الحجاج واخذ كثير من التابعين
منهم الشعبي والحسن البصري وابراهيم التيمي وغيرهم
وقال آخرون لا يحل من اموالهم شيء لغني ولا لفقير اذ هم
موسوسون بالظلم والذالب على امر الجاه النجس ما كان لهم
والحكم للاغلب فيلزم الاجتهاد في ذلك
انه حرام فهو حلال للفقير دون الغني الا ان يعلم الفقير
ان ذلك عين الغصب فليس له اخذه الا ان يردده على مالكه
ولا حرج على الفقير ان ياخذ من مال السلطان لانه ان كان ذلك
من مال السلطان فله اخذه بلا شك وان كان من فيء او خراج
او عشر فلا فقير عليه حق وكذلك اهل البلد وقد روي عن علي
انه قال خذ من السلطان ما اعطاك فانما يعطيك من الحلال
وما ياخذ من الحلال اكثر وعن علي بن ابي طالب ايضا انه قال
من دخل الاسلام طائعا وقرأ القرآن طاهرا فله في بيت مال
المسلمين كل سنة مائة درهم وفي رواية مائة دينار فان لم
ياخذها في الدنيا اخذها في الآخرة قال اذا كان الاكابر
فالفقير والنامي منه من حصة من ذلك
مغصوب ولا يمكن تمييزه او غصبا لا يمكن رده على صاحبه
وذريته فلا مخلص للسلطان منه الا ان يتصدق به وما

كان الله ليأمره بالصدقة على الفقير وينهى الفقير عن قبوله
 أو ياذن للفقير في القبول وهو عليه حرام فإذا للفقيرات
 ياخذ إلا عين الغصب والحرام والذي أرى والله أعلم أن
 أموال السلاطين اليوم الغالب عليها الحرام لأن أكثرها من
 الخراج المضروب على المسلمين ومن المكوسات والغصب
 بخلاف الأموال التي كانت في أيدي الملوك والجبابرة الماضين
 من الأمويين والعباسيين وغيرهم ولذلك سأل جابر بن
 زيد وأبي بلال مرداس وغيرهم من الصحابة والتابعين الأخذ
 منهم وقد روى أن جابر بن زيد سأل رجل عن جاره عشار
 يهدى إليه فقال خذ من جارك ما أعطاك وروى عن سعيد
 ابن جبيرة أنه أكل من طعام العشارين والتزّه عن مثل هذا
 أفضل * (مسئلة) * فإن قيل ما تقول في صلة أهل
 الأسواق وغيرهم ممن ليس له نظر في المعاملات قيل له إذا
 كان ظاهراً لا انسان الصلاح والستر فلا حرج على الأخذ
 منه ولا يلزم البحث بأن يقول فسد الزمان لأن ذلك سوء
 ظن بالمسلمين وتجسس عن أحوالهم ثم أعلم ما هو الأصل
 في هذا الباب وهو أن ما هنا شيئين أحدهما حكم الشرع
 الظاهر الموضوع على اليسر والسباحة وهو أن تأخذ ما أتاك
 به من ظاهره الصلاح ولا تستل إلا أن استبرأته أو تيقنت
 أنه حرام أو غصب بعينه والثاني حكم الورع الموضوع على
 التضيق والتشديد كما قيل الأمر على المتقى أضيق من عقد
 التسعين فحكم الورع أن لا يأخذ شيئاً من أحد حتى يستل أو
 يبحث غاية البحث كما سأل أبو بكر غلامه عن اللبن الذي شربه

فتقياه وكما سال عمر عن اللبن الذي شربه فاخبرانه من
 ابل الصدقة والورع ايض من الشرع وكلاهما في الاصل
 واحد لكن للشرع حكمان حكم الجواز وحكم الا فضل الاحوط
 فحكم الجواز يقال له حكم الشرع وحكم الا فضل الاحوط
 يقال له حكم الورع وهما واحد في الاصل غير ان حكم الورع
 شديد فمن سلك طريقه فلا بد له ان يوطن نفسه على
 احتمال الشدائد والا فلا يتم له ذلك وليكن عنده اكل
 ما يتداوله الناس في ايديهم بمنزلة الميتة لا يقدم عليها
 الا عند الضرورة ثم لا يتناول منها الا مقدار ما يبلغه
 الى الطاعة فيكون له عذر في ذلك ولا يضره ان كان في
 اصله شبهة او هو حرام مجهول فان الله تعالى اول
 بالعدو وهذا قال الحسن البصري اذا فسد السوق
 فعليكم بالقوت وقد روى عن وهيب بن الورد انه كان
 يجوع نفسه يوما او يومين او ثلاثة ثم ياخذ رغيفا فيقول
 اللهم انك تعلم اني لا اقوى على العبادة واخشى الضعف والالام
 آكله اللهم وان كان فيه شيء من خبث او حرام فلا تؤاخذني
 ثم يبل الرغيف في الماء فياكله ويقال ان بعض الورعين قيل
 له من اين تاكل فقال لما تاكلون ولكن ليس من ياكل وينبكي
 مثل من ياكل ويضحك وقال يد اصفر من يد ولقمة اصغر
 من لقمة فهكذا كانوا يتحرزون من الشبهات فهذه طريقة
 الطبقة العليا من اهل الورع فيما بلغنا واما من دونهم فلهم
 احتياط وبحث على مقدار ولهم ايض نصيب من الورع على
 مقدار وبقدرا ما يتعنى الانسان يكون ما يتمنى والله تعالى

لا يضيع اجر من احسن عملا * (الفصل الرابع) * في الاخذ
من الحلال فان قال قائل فهذا جانب الحرام قد بينته فاخبرنا
عن جانب الحلال وباحد الفصول الذي يلزم منه الحسن
وما المقدار الذي اذا اخذه العبد يكون ذلك اذبا ولا يكون
فضولا ولا عليه فيه حبس ولا حساب قيل له قال بعض
السلف اعلم ان احوال المباح في الجملة ثلاثة اقسام احدها
ان ياخذها العبد مكاثرا مفاخراميا مراثيا فيكون
الاخذ منه فعلا منكرا يستوجب على ظاهر فعله الحبس
والحساب واللوم والتعيير وهو منكرو شر ويستوجب
على باطن فعله الذي هو التكاثر والتفاخر عذاب النار
وذلك المقصود منه معصية وذنوب لقوله تعالى انما
الدين الذي احب ولهم الآية وقال النبي عليه السلام
من طلب الدنيا حظا مباحا مكاثرا مفاخراميا مراثيا لقي الله
وهو عليه غضبان قالوا عيذ حصل له على قصده ذلك
بقلبه * (القسم الثاني) * ان ياخذ الحلال لشهوة نفسه
لا يبرئ ذلك شره يستوجب عليه الحبس والحسن لقوله
... وقال عليه السلام حلالها
حساب * (القسم الثالث) * ان ياخذ من الحلال في حال
العدو قد راى استعين به على عبادة الله تعالى ويقتصر على ذلك
فذلك منه خير وحسنة وادب ولا حساب عليه ولا عتاب
بل مستوجب ثبته لاجر والمدحة لقوله تعالى حكاية عن
المسلمين ربنا آتينا في الدنيا حسنة الى قوله اولئك لهم
نصيب مما كسبوا ولهم فيها اجر عظيم

استعفاً عن المسئلة وتعطفاً على جاره وسعياً على
 عياله جاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر وذلك
 لما قصد بها هذه المقاصد المحمودة لله سبحانه *
 * (فضائل) * في آفات فضول الحلال أعلم أن فضول
 الحلال هي آفة العبادة وبليّة أهل الاجتهاد قال عليه السلام
 من أخذ من حلال الدنيا أكثر مما يكفيه أخذ حنقه وما يشعر
 قال بعض العلماء تأملت آفات الفضول فإذا هي عشر آفات
 هن أصول في هذا الشأن الأولى أن في كثرة الأكل قسوة
 القلب وذهاب نوره وروى عن النبي عليه السلام أنه قال
 لا تميموا القلوب بكثرة الطعام والشراب فإن القلب يموت
 كالزراع إذا كثرت عليه الماء وقد شبه ذلك بعض العلماء بأن
 المعدة كالقدر تحت القلب تغلي والبخار يرتفع اليه وكثرة
 البخار تذكره وتسميه الثانية أن في كثرة الأكل قسوة الأعضاء
 وانبعاثها للفضول والفساد وقد روى عن النبي صلى الله عليه
 وسلم أنه قال إياكم والبطنة فإنها مفسدة للدين مورثة
 للسقم مكسبة عن العبادة وقد صدق فإن الرجل إذا كان
 شبعاً فابطرا شتهت عينه النظر إلى ما لا يعنيه من الحرام
 والفضول والأذن الاستماع اليه واللسان التكلم به والفرج
 الشهوة والرجل المشي اليه وإذا كان جائعاً كانت الأعضاء
 كلها ساكنة لا تطمح إلى شيء منها وقال بعض العلماء البطن
 عضوان جاع هو شبع ساثر الأعضاء وإن شبع جاع
 ساثر الأعضاء وجملة الأمر أن أفعال الرجل وأقواله على
 حسب طعامه وشرابه أن أدخل الحرام خرج الحرام وأن

ادخل الفضول خرجت الفضول كأن الطعام بدل الافعال
والافعال نبت تبذومنه والثالثة ان في كثرة الاكل قلة
العلم والفهم لان البطنة تذهب الفطنة ولقد صدق
بعض الحكماء حين قال اذا اردت حاجة من حوائج الدنيا
والآخرة فلا تاكل حتى تقضيها فان الاكل يغير العقل وهذا
امر ظاهر علمه لمن اختبره والرابعة ان في كثرة الاكل قلة
العبادة واذا اكثر الاكل ثقل بدنه وغلبته عيناه وفترت
اعضائه فلا يجي منه شئ وان اجتهد ولقد ذكر عن يحيى
عليه السلام ان ابليس بداله وعليه معاليق فقال يجي
ما هذه فقال الشهوات التي اصيد بها بنى آدم قال هل
تجد لي شيئا قال لا الا انك شبعت ذات ليلة فثقلناك
عن صلاتك فقال يجي عليه السلام لا جرم اني لا اشبع
بعدها ابدأ فقال ابليس لعنه الله لا جرم اني لا انصح بعدها
احدا ابدأ فهذا فيمن لم يشبع في عمره الا ليلة واحدة فكيف
يمن لم يجمع في عمره ليلة ثم يطعم في العبادة قال بعض العلماء
العبادة حرفة حانوتها الخلوة وآلاتها المجاعة والخامسة
ان في كثرة الاكل فقد حلاوة العبادة وقد روى عن ابي
بكر الصديق رضي الله عنه انه قال ما شبعت منذ اسلمت
لاجل حلاوة عبادة ربي ولا رويت منذ اسلمت اشتياقا
الى لقاء ربي وهذه صفة المكاشفين وكان رضي الله عنه
فيما بلغنا مكاشفا واليه اشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله
ما فضلكم ابوبكر بفضل صلاة ولا صيام وانما هو شئ
وقر في نفسه وقال بعض السلف احلى ما تكون العبادة

اذا التزق ظهري ببطني والسادسة ان فيه خطر الوقوع في
 المشبهة والحرام لان الحلال لا ياتيك الا قوتا والحرام ياتي
 جزفا جزفا والسابعة ان فيه شغل القلب والبدن بتحصيله
 اولا وبتهيئته ثانيا ثم باكله ثالثا ثم بافراغه والتخلص
 منه رابعا ثم بالسلامة منه خامسا من ان تبذره ومنه في
 البدن افة او آفات وعلل وقد قال عليه السلام اصل كل
 داء البردة يعني الحمة واصل كل دواء اللزوم يعني الحمية ويقا
 من رفع يده من الطعام وهو يشتهي ولا ياكل الا هو يشتهي
 واستفرغ بطنه من البول قبل النوم لم يحجج الى طبيب ابدا
 ويقال مكتوب على مائدة كسرى ليهني طعام من اكله من حله
 وافضل على ذوى الحاجة من فضله ما اكلته وانت تشتهي
 فقد اكلته وما اكلت وانت لا تشتهي فقد اكلت ويقال
 اجتمع اربعة من الاطباء عند هارون الرشيد او غيره
 من الملوك طبيب هندي ورومي وعراقي وسوداوى
 فقال الملك ليصف كل منكم الدواء الذى لا داء فيه فقال
 الهندي هو الالهليج الاسود وقال الرومي هو حب الرشاد
 الابيض وقال العراقي هو الماء الحار وقال السوداوى
 الالهليج يعفن المعدة وحب الرشاد يرقق المعدة والماء
 الحار يرخي المعدة فقالوا له ما الدواء الذى لا داء فيه قال
 ان لا تضع يدك في الطعام الا وانت تشتهي وترفع منه
 وانت تشتهي فقالوا صدقت وايضا فان في كثرة الاكل
 مقت النفس وتكثير الوضوء وان المسلمين يدورون في
 المساجد والكثير الاكل يدور في المزابل وعن مالك بن دينار

انه كان يقول مع هذه ياهؤلاء لقد اختلفت الى الخلاء حتى
استحييت مع ما في هذا من طلب الدنيا والطبع الى الناس
وتضييع الوقت بسبب الاكل ما لا يحق المباحة من امور
الآخرة شدة سكرات الموت وقد ورد في الخبر ان شدة سكرات
الموت على قدر لذات الدنيا فمن أكثر من هذه أكثر له من تلك
التاسعة نقصان الثواب في الآخرة قال الله تعالى اذهبتم
طيباتكم في حياتكم الدنيا الآية و يروى انه بقدر ما ياخذ العبد
من لذات الدنيا ينقص له من لذات الآخرة وقد روى ان الله
تعالى عرض الدنيا على نبينا محمد عليه السلام فقيل له ولا
ينقص لك من آخرتك شيء خصه بذلك وقد ان لغيره النقصان
الا ان يتفضل الله عليه بذلك و يروى ان سليمان عليه السلام
كان يأكل الشعير ويطعم عياله دقيق القمح ويطعم المساكين
الحواري وروى ان عمر رضي الله عنه عطش فدعى بماء فاعطاه
رجل ادوات فيها ماء نبذ فيها ثمرات فلما قربها عمر من فيه
وجد الماء باردا حلوا فامسك فقال اوه فقال الرجل ماء الوته
حلاوة فقال عمر ذلك الذي منعتني ويحك لولا الآخرة لشاركنكم
في عيشكم والعاشرة ان كثرة الاكل تنسى اهل الجوع في الدنيا
حتى لا يتفضل عليهم مع ما يناله في الآخرة من الحبس والحسنة
والتوبخ واللوم في ترك الادب في اخذ الفضول وطلب الشهوة
والله اعلم فنهك جملة العشر وفي واحدة منها كفاية
لمن نظروا اعتبر فنيك ايها المجتهد بالاحياء طالع البائع في
القوة لئلا تقع في حرام او شبهة فيلزمك العذاب ثم لاقتضا
من الحلال على ما يكون عمدة على عبادة الله تعالى لئلا تقع

في شروتي في الحساب **فصل** فان قيل فما شرط
 المباح حتى يصير خيرا و حسنة قيل له يحتاج في الاصل الى
 شرطين احدهما الحال والثاني القصد فاما الحال فهو ان
 يكون في حال عذر وضرورة ان لم ياخذ البلغه ينقطع بسبب
 ذلك عن فرض اوسنة او نفل هو افضل من ترك المباح فذلك
 حال العذر واما القصد فهو ان يقصد ياكله التقوى على
 طاعة الله والاستعانة به على عبادته ومعنى القصد ان
 يذكر بقلبه لولا ما فيه من التوصل الى عبادة الله لما اخذ
 ذلك فان كان في حال عذر ولم يكن له هذا القصد او كان
 به هذا القصد ولم يكن في حال عذر فلا يصير ذلك بالفعل
 من جملة الخيرات ثم الاستقامة على حفظ ذلك الادب
 يحتاج الى بصيرة وقصد مجمل بانه لا ياخذ من الدنيا الا
 للاستعانة بها على العبادة حتى انه ان سهرى عن ذكر الحجة
 في بعض الاحوال اجزاء ذلك القصد المجمل عن تجديد ذكر الحجة
 فان قيل فان اخذ الحلال بشهوة فهل ذلك معصية او
 يلزمه عذاب وهل الاخذ بالعذر فرض ام لا قيل له ان ذلك
 فضيلة وخير وحسنة والامر فيه امر تاديب وليس في
 تركه معصية ولا عذاب وانما عليه الحبس عن الجنة والحسنة
 عليه مدة بان يسئل العبد يوم القيامة عما اكتسب
 وفيما نفق وماذا اراد بذلك والحبس عن الجنة مقدار
 الحساب في عرصة القيامة بين اهلها ومخاوفها
 عطشنا عريانا وكفى بذلك بلية فان قيل فانه تعالى
 قد احل لنا هذا الحلال فاللوم والتعير في اخذه لما ذا

قيل له ذلك لترك الادب كمن اجلس على مائدة الملك فترك
 الادب فانه يعير بذلك ويلام والاصل في هذا الباب ان
 الله تعالى خلق العبد لعبادته وهو عبد الله تعالى من كل
 وجه فحق العبد ان يعبد الله تعالى من كل وجه يمكنه ذلك
 ويجعل افعاله كلها عبادة من اى وجه امكنه وان لم يفعل
 ذلك وآثر شهوته واشتغل عن عبادة ربه مع تمكنه من ذلك
 من غير عذر والدار دار خدمة وعبادة لا دار تنعم وشهوة
 فقد استحق اللوم بذلك والتعير من سيده فتأمل هذا
 الاصل راشدًا ولا حول ولا قوة الا بالله فضلك واعلم
 ان الداعي الى الاكل والشراب شيان حاجة ماسة وشهوة
 باعثة فالحاجة تدعو الى ما سد الجوعة وسكن العطش
 وهذا مندوب اليه عقلا وشرعا لما فيه من حفظ النفس
 وحراسة الحواس ولذلك ورد النهى عن الوصال في الصوم
 لانه يضعف الجسد ويعجز عن العبادة واما الشهوة فعلى
 نوعين احدهما شهوة في الاكثار على مقدار الكفاية والثاني
 شهوة في تناول الالوان الملذة فاما النوع الاول وهو شهوة
 الزيادة على قدر الحاجة فهو ممنوع في الشرع والعقل لان
 تناول ما زاد على الكفاية نهم وشره مضر كما ان قدر الكفاية
 مندوب اليه في العقل والشرع وقال بعض العلماء المرغوب
 لوم والنهم شوم قال الشاعر *

فكم من اكلة منعت اخاها * بلذة ساعة اكلات دهر
 فكم من طالب يسعى لامر * وفيه هلاكه لو كان يدري
 وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ماملأ ابن

آدم وعاء شرا من البطن حسب ابن آدم لقيات يقمن
 صلبه فان لم يفعل فثلاثا للطعام وثلاثا للشراب وثلاثا
 للريح واما النوع الثاني وهو شهوة الاشياء الملهة وطلب
 الانواع الشهية فذاهب الناس في ذلك مختلفة فمنهم
 من يرى ان صرف النفس عنها اولى ليدل له قيادها حتى
 لا تطغى لان شهواتها غير متناهية فان اعطاها ذلك
 صار الانسان اسير شهوات لا تنقضي ومن كان كذلك
 لم يرج له صلاح وينشد لابي الفتح البستي *
 يا خادما للجسم كم تسعى لخدمته * لتطلب الريح فيما فيه خسران
 اقبل على النفس واستكمل فضائلها * فانت بالنفس لا بالجسم انسان
 وروى ان ابا حازم كان يمر على الفاكة ويشتهيها فيقول
 موعدك الجنة وقال آخرون بل تمكين النفس من لذاتها اولى
 لما في ذلك من ارتياحها ونشاطها بنيل شهواتها فتخسر
 عنها لذة المقهور وبلادة المحصور فلا تقصر عن درك
 ما مول ولا تكل عن استعانة في الامور وقال آخرون بل
 توسط الامر بين اولى لان في اعطائها كل شهواتها سلاطة
 والنفس السليطة معاندة وفي منعها من جميع شهواتها
 بلادة والنفس البليدة عاجزة وفي منعها عن البعض
 كف لها عن السلاطة وفي تمكينها من البعض جسم لها
 عن البلادة وهذا العري اشبه المذاهب بالسداد لان
 التوسط في الامور اجد والله اعلم شمر عليك ايها الطالب
 بالادب في الاكل والاكت حلالا للطعام مضيقا للايام
 اذ علمنا يقينا ان العبادة لا يجي منها شيء اذا امتلأت

المعدة وان اكرهت النفس على ذلك فلا تكون لتلك العبادة
لذة ولا حلاوة ولذلك قيل لا تطع بحلاوة العبادة مع كثرة
الاكل فاي نور في نفس بلا عبادة وفي عبادة بلا حلاوة
ولهذا المعنى روى عن ابراهيم بن ادهم انه قال صحبت
اكثر رجال الله تعالى فكانوا يوصونني اذا رجعت الى ابناء
الدنيا فعظم باربع قل لهم من يكثر الاكل لا يجد لذة العبادة
ومن ينم كثيرا لا يجد في عمره بركة ومن يطلب رضى الناس
فلا ينتظر رضى الرب تعالى ومن يكثر الكلام بفضول
وغيبة فلا يخرج من الدنيا على دين الاسلام وقال بعض
العلماء جماع الخير كله في هذه الخصال الاربع وبها صارت
الابدال ابدا لا اخلاص البطون والصمت والاعتزال عن
الخلق وسهر الليل وقال بعض الحكماء جاهد نفسك بالانواع
الرياضات والرياضة على اربعة اوجه القوت من الطعام
والغرض من المنام والحاجة من الكلام وحمل الاذى من جميع
الانام فيتولد من قلة الطعام موت الشهوات ومن قلة
المنام صفوا الارادات ومن قلة الكلام السلامة من الآفات
ومن احتمال الاذى البلوغ الى الغايات **فصل** ف عليك
ارشاد الله بمراعات هذه الاعضاء الخمسة المشروحة
في هذه الابواب المتقدمة وهى القلب واللسان والعين
والسمع وان يظن فاحترس عليها غاية الاحتراس حتى لا
توقعك في معصية وحرام وفضول واسراف من حلال
ثم انما اتصلت صيانة هذه الاعضاء فمجرى ان تكفى شر سائر
الاركان من اليدين والرجلين لانها تتبع لهذه الاعضاء

وحفظ اليدين من ان تضرب بهما احدا ظلما او تناول بهما ما لا
 حراما او تلمس بهما ملوسا حراما او تؤذى بهما احدا من الخلق او
 تكتب بهما ما لا يحل النطق به فان القلم احد اللسانين فاحفظ
 القلم مما يجب حفظ اللسان منه واما الرجلان فاحفظهما عن
 المشى بهما الى حرام او تسعى بهما الى باب سلطان ظالم بغير
 ضرورة لان ذلك تواضع له وتكثير لسواده وقد قال عليه
 السلام من تواضع لغنى ذهب ثلثا دينه هذا في غنى صالح
 فما ظنك بغنى ظالم وعلى الجملة فحركاتك وسكناتك باعضائك
 عمل من اعمالها فلا تتحرك شيئا منها في معصية الله تعالى اصلا
 واستعملها في طاعة الله واعلم ان العباداة شطران احدهما
 شطر اكتساب الخيرات والشرط الثاني ترك السيئات وهي
 التقوى فشر اجتناب المعاصي والسيئات على كل حال اسلم
 واصح واشرف من شطر اكتساب الطاعات ولذلك قال
 العابد الثاني ليونس عليه السلام يا يونس من الناس من
 حبت اليهم الصلوات فلا يؤثرون عليها شيئا وهي عمود العدة
 بالنيات لله تعالى والصدق والتضرع والابتهال ومنهم من
 حبت اليهم الصوم فلا يؤثرون عليه شيئا ومنهم من حبت
 اليهم الصدقة فلا يؤثرون عليها شيئا يا يونس وانا مفسر
 لك هذه الخصال فاجعل صومك الصمت عن كل سوء واجعل
 صدقتك كفا لاذى فانك لا تتصدق بشئ افضل منه ولا
 تصم بشئ اذكى منه فاذا جازب الاجتناب للمعاصي اولى
 بالرعاية والاجتهاد فيه فان حصل لك الشطران جميعا
 اكتساب الطاعات واجتناب المعاصي فقد استكمل امرك

وحصل مرادك ولقد سلمت وغنمت فان لم تبلغ الا الى
 احدهما فليكن ذلك جانب اجتناب المعاصي فتسلم ان لم
 تغنم والا خسرت الشطرين جميعا فما ينفعك قيام الليل
 وتعبه ثم يحبط بارادة واحدة وما ينفعك صيام نهارك
 وتفسده بكلمة واحدة ولقد روى عن ابن عباس رضي الله
 عنه انه قيل له ما تقول في رجلين احدهما كثير الخير كثير الشر
 والآخر قليل الخير قليل الشر فقال لا اعدل بالسلامة شيئا
 ومثال ما قلناه حال المريض وذلك ان معالجة المرض صنفان
 صنف هو الدواء وصنف هو الاحتماء فاذا اجتمعافكانك
 بالمريض قد برئ وصح والا فالاحتماء به اولى اذ لا ينفع دواء
 مع ترك الاحتماء ولقد ينفع الاحتماء مع ترك الدواء وقد قال
 عليه السلام اصل كل دواء الحمية والمعنى والله اعلم انها تغني
 عن كل دواء وبالله التوفيق **فصل** اعلم ان هذه القناطر
 الاربعة المتقدمة هي قناطر العوائق عن الله وعن سلوك
 طريق الآخرة وهي الدنيا والشيطان والخلق والنفس
 اما الدنيا فحق لك ان تحذرها وترهدها لان الامر فيها
 لا يخلو من ثلاثة اوجه ان كنت من اهل البصائر فحسبك
 ان الدنيا عدوة لله تعالى وهو حبيبك ووليك وان
 الدنيا نقيصة عقلك والعقل قيمتك واما ان كنت من
 دوى الههم في عبادة الله تعالى والاجتهاد فيها فحسبك
 ان الدنيا بلغ من شؤمها ما يمنعك من ارادة العبادة فضلا
 عن اكتسابها واما ان كنت من اهل الغفلة لا بصيرة للت
 بالحقائق ولا همة لك تبعث على اكتساب المكارم فحسبك

ان الدنيا لا تبقى اما ان تفارقها او تفارقك كما قال الحسن ان
 بقيت لك الدنيا لم تبقى لها فاي فائدة اذا في طلبها وانفاق
 العمر العزيز عليها ولقد احسن القائل *

هب الدنيا تساق اليك عفوا * اليس مصير ذاك الى زوال
 وما دنياك الا مثل ظل * اظلك ثم آذن بارتحال
 فاذا نظرت بعقلك وعلمت ان الدنيا لا بقاء لها وان نفعها
 لا يفيئ بضرها وتباعاتها من كد البدن وشغل القلب في
 الدنيا والعذاب الاليم والحساب الطويل في الآخرة زهدت
 في فضولها ولا تأخذ منها الا ما لا بد لك منه لتستعين به
 على عبادة ربك وتدع التلذذ والمتنعم الى الجنة دار النعيم
 في جوار رب العالمين واما الشيطان فيكفيك منه ما
 قال الله لنبيه عليه السلام وقل رب اعوذ بك من همزات
 الشياطين الآية فاذا كان الرسول عليه السلام مع معرفة
 بربه وعصمته من عدوه محتاجا الى ان يستعيد من
 الشيطان فكيف بك مع جهلك ونقصك وخبث الشيطان
 وتجرده لمعادتك فاذا لا يخيك منه الا الاستعاذة
 بالله من مكائده والمجد في طاعة الله ودوام ذكره فان
 فعلت ذلك واظهرت عزيمة الرجال يشرمك الشيطان
 قال الله سبحانه انه ليس له سلطان على الذين امنوا الآية
 ولقد صدق ابو حازم حيث قال ما الدنيا وما ابليس
 اما الدنيا فاما مضى فحلم وما بقى فاماني واما الشيطان
 فوالله لقد اطيع فما نفع ولقد عصي فما ضر والله اعلم واما
 المخلوق فحسبك فيهم انك لو خالطتهم ووافقتهم في أهوائهم

اثمت وافسدت امر آخرتك وان خالفتم تعبت باذايا تم
وجفوا تم وكدرت عليك امر دنياك ثم لا تأمن ان يلجؤك الى
معاد اتم فتقع في شرهم ولا نهم ان مدحوك وعظموك الخاف
عليك الفتنة والعجب وان دموك وحقروك الخاف عليك
الحزن تارة والغضب لغير الله اخرى فكل الامرين آفة
مهلكة ثم اذكر حالك معهم بعد ما صرت في القبر ثلاثة ايام
كيف يتركونك ويهجرونك وينسونك فلا يكادون يذكرونك
كانك لم ترهم يوما ولم يروك فلا يبقى هناك الا الله سبحانه
وصالح عمك فلا يكون من الغبن العظيم ان تضيع ايامك
مع هؤلاء الخلق مع قلة الوفاء منهم وقلة البقاء معهم
وتترك خدمة الله تعالى الذي اليه مصيرك وبه حولك
وتوفيقك ولا يبقى لك الا هوا بد الآبدن فعول عليه يكا
مسكين في جميع حاجاتك واتكل عليه في جميع امورك
واعتصم به في كل احوالك تجده امامك وعند جميع مهامك
وبالله التوفيق واما النفس فحسبك منها ما تشاهده من
حالاتها ورداءة ارادتها وسوء اختيارتها فهي في حال الشهوة
بهيمة وفي حال الغضب سبع وفي حال المصيبة تراها طفلا
وفي حال النعمة تراها فرعوناً وفي حال الجوع تراها مجنوناً وفي
حال الشبع تراها مختالاً ان اشبعته ابطرت وان جوعتها صارت
وجزعت وهي كما قال الاول

*

كحمار السوء ان اشبعته * ربح الناس وان جاع نهق
فاياك ايها الرجل ان تغفل عنها فانها كما قال خالقها العالم
بها جل جلاله ان النفس لامارة بالسوء وكفى بهذا تنبيهها

عن مقصوده من عبادة الله سبحانه * (باب في الرزق) *
 أعلم يا اخي رحمتك الله ان الله تبارك وتعالى قسم الارزاق بين
 عباده على ما شاء من تدبيره وان القدر سيجري عليك بقسمك
 منه ويوفيكه غير متزائد فيه بحولك وقوتك ولا منقص
 منه بضعفك وعجزك قال الله تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم
 في الحياة الدنيا الآية وقال تعالى له مقاليد السموات والارض
 بيسط الرزق لمن يشاء ويقدر وقال ولو بسط الله الرزق
 لعباده لبغوا في الارض ولكن ينزل بقدر ما يشاء الآية
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان روح القدس نفث في
 روعي ان نفسا لن تموت حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله
 واجملوا في الطلب ولا يحملنكم استبطاء الرزق على ان تطلبوا
 شيئا من فضل الله بمعصيته فانه لن ينال ما عند الله الا
 بطاعة الله وعنه عليه السلام انه قال ان الجليل جل جلاله
 لما استوى على عرشه قال عبادي انتم خلقي وانا ربكم ارزاقكم
 بيدي فلا تنهموني بما تكفلت لكم فاطلبوا الى ارزاقكم
 وارفعوا الى حوائجكم فقضاءها بيدي انصفوا من انفسكم
 اصب عليكم ارزاقكم عبادي انفقوا انفق عليكم ووسعوا
 اوسع عليكم فلا تضيقوا تضيق عليكم ولا تضروا احدا
 فاضركم ان باب الرزق مفتوح من فوق سبع سموات
 موصل الى العرش لا يغلق ليلا ولا نهارا انزل الرزق على كل
 امرء بقدر نيته وعطيته وصدقته ونفقته من اكثر
 اكثره ومن امسك امسك عنه ويقال ان الله تعالى خلق
 الارزاق قبل الاجسام بالفي عام ثم بسطها بين السماء والارض

ثم امر الرياح ومزقتها الى مشارق الارض ومفادها فروى
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال فمنكم من وقع رزقه
في النفي موضع ومنكم من وقع رزقه في خمسائة موضع
وغير ذلك وعنه عليه السلام انه قال لو فر احد من رزقه
لا دركه كما يدركه الموت وعن ابي حازم انه قال وجدت
الدنيا شيئين فشيء منها هولي فلن اعجله قبل اجله ولو
طلبت به بقوة السموات والارض وشيئا منها هول غيري
فذلك ما لم انله فيما مضى ولا ارجوه فيما بقي يمنع الذي لي
من غيري كما يمنع الذي لغيري مني ففي اي هذين فني عمري
ووجدت ما اعطيت من الدنيا شيئين فشيء ياتي اجله
قبل اجلي واغلب عليه وشيء ياتي اجلي قبل اجله فاموت
واخلفه لمن بعدى ففي اي هذين اعصى ربي وقد قال الله
سبحانه وما من راية في الارض الا على الله رزقها فكما لا
يخفى عليه امرها فكذلك لا يضيعها في رزقها وقد روى
عن انس بن مالك انه قال جئت يوما الى النبي صلى الله عليه
وسلم بماء ليتوضى وطير على شجرة اعشى يضرب بمنقاره
في الشجرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا انس اتعرف ما
يقول هذا الطائر فقلت الله ورسوله اعلم فقال عليه السلام
يقول يا رب انت خلقتني وسويت خلقتي واعيت بصري
وقد جعت فاطعمني قال انس فما اتى النبي صلى الله عليه
وسلم حتى جاءت جرادة الى فم الطائر فاكلها ثم جعل يضرب بمنقاره
على الشجرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا انس ادرى ما يقول
قلت الله ورسوله اعلم قال يقول الطائر ومن يتوكل على الله

لا ينسأه وقال تعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون قيل المطر
 وقيل مكتوب في السماء رزق فلان كذا وفلان كذا وما توعدون
 قيل من خير وشر مكتوب في السماء وقيل وما توعدون يعني
 الجنة فو رب السماء والارض انه كحق مثل ما انكم تنطقون
 و يروى انه لما نزلت هذه الآية اشتغل قوم من اصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم على سيوفهم فقالوا يا رسول الله من
 هذا الذي ضمن الله له رزقه فلم يرض به حتى اقسام له بنفسه
 دلنا عليه قال وما تصنعون به قالوا نضربه بسيوفنا
 وعن الاصحى انه قال خرجت ذات يوم من مسجد البصرة
 اذ طلع على اعرابي حافيا متقلدا بسيفه فقال لي من الرجل
 قلت من بني الاصحى قال انت الاصحى قلت نعم قال من
 اين اقبلت قلت من موضع يتلى فيه كلام الله قال اوله
 كلام يتلوه الادميون قلت نعم قال اتل على منه فابتدأت
 بالذاريات حتى بلغت وفي السماء رزقكم وما توعدون فقال
 يا اصحى هذا كلام ربي فقلت اى والله فقال حسبك
 فقال الى ناحية فخرها وقسم كعها وكسر سيفه وولى وهو
 يقول وفي السماء رزقكم وما توعدون فقضى الله لي الحج مع
 هارون الرشيد فبينما انا اطوف اذا بنا بالاعرابي مصفر
 اللون فسلم على فاجلسني فقال اتل على ما كنت تتلوه فعرفته
 ففتحت السورة حتى بلغت وفي السماء رزقكم وما توعدون
 الآية فصاح فقال وجدنا ما وعدنا ربنا حقا يا اصحى هل غير
 هذا فقلت نعم فو رب السماء والارض انه كحق الآية فصاح
 الاعرابي فقال من ذا الذي اغضبنا بليل جل جلاله حتى

اقسم وخرجت نفسه وكان يقال من لم يقنع برزقه
عذب نفسه وانشد وا

على آية اقتل النفس هم * وقد قسم الله رزقا لاهم
واقسم في سورة الذاريات * على الرزق من ليس بالمتهم
فمن كان في ظلمات ثلاث * فلا بد للرزق ياتيه ثم
الاكل ما كان او ما يكون * فقد جف عنه مداد القلم
فاذا كنت يا اخي تعرف ربك وتعرف عدله فلا تتهمه في
رزقك فلا يحملنك الحرص وضيق النفس على ان تستبطي رزقه
وفضله فانه لا يدعك حتى ياتيك بما قسم لك من حيث
لا تعلم وروى عن موسى عليه السلام انه قال في مناجاة
الهي اني حاشع فاوحى الله اليه اني اعلم بذلك يا موسى قال
الهي فاطمئني قال حتى اريد قال تعالى الله يبسط الرزق
لمن يشاء ويقدر فدلنا تعالى بهذه الآية على التوكل والثقة
فاسكن يا اخي من اضطرارك ودع حيلتك وسل من بيده
البسط ان يوسع عليك وانشد وا *

جري قلم القضاء بما يكون * فسيان التمر والسكون
جنون منك ان تسعى لرزق * ويرزق في غشاوة الجنين
ويروى ان هرم بن حيان قال لا وئيس القرني رحمه الله اين
قامرني ان اكون فاومى الى الشام فقال هرم كيف المعيشة
بها قال اويس اف لهذه القلوب لقد خالطها الشك فما
تنفعها الموعظة فعليك يا مسكين بطلب الارزاق ممن
تكفل لك بها ولا تطلبها من طالب مثلك لاضمان عليه
وان وعدك اخطفك وانشد والعلی بن ابی طالب

اتطلب رزق الله من عند غيره * وتضع من نحو العواقب امنا
 اترضى بصرف وان كان مشركا * ضمينا ولا اترضى بربك ضامنا
 كانك لم تعرف بما في كتابه * فاصبحت مدخول اليقين مباينا
 فصحت وقال اهل العلم ان الرزق ينقسم على اربعة
 اقسام مضمون ومقسوم ومملوك وموعود فالمضمون
 هو الغذاء وما به قوام البنية دون سائر الاسباب
 فالضمان من الله تعالى لهذا النوع والتوكل يجب بازاؤه
 بدليل العقل والشرع على ما سياتي ان شاء الله بياؤه لان
 الله تعالى كلفنا خدمته وطاعته بايداننا فضمن ما يسد
 به خلل البنية لتقوم بما كلفنا وروى عن بعض مشايخ
 الكرامية ان ضمان الرزاق العباد واجب في حكمة الله تعالى
 لثلاثة اوجه احدها انه السيد ونحن العبيد وعلى السيد
 مئونة كفاية العبيد كما ان على العبد خدمة السيد الثاني
 انه انما خلقهم محتاجين الى الرزق ولم يجعل لهم سبيلا الى
 طلبه اذ لا يدرون ما هو رزقهم واين هو ومتى هو ليطلبوه
 بعينه من مكانه في وقته ليصلوا اليه فوجب ان يكفيهم
 امر ذلك ويوصلهم اليه والثالث انه كلفهم الخدمة وطلب
 الرزق شاغل عنها فوجب ان يكفيهم المئونة ليتفرغوا للخدمة
 والقائل بالوجوب على الله محطى الا ان اراد ان ذلك واجب
 في جوده وكرمه فنعم والله اعلم واما الرزق المقسوم فهو
 ما قسم الله سبحانه وكتبه في اللوح المحفوظ من جميع ما
 يأكله ويشربه ويلبسه كل واحد بمقدار مقدرو وقت
 موثقت لا يزيد ولا ينقص ولا يتقدم ولا يتأخر عما كتبه

بعينه قال عليه السلام الرزق مقسوم مفروغ منه ليس
 تقوى تقى يزايدة ولا فجور فاجر ينقصه وأما الرزق المملوك
 فهو ما يملكه الانسان من اموال الدنيا على حسب ما قدر الله تعالى
 وقسم له ان يملكه وهو من رزق الله تعالى قال الله تعالى
 وانفقوا مما رزقناكم اى مما ملكناكم وأما الموعد فهو ما وعد الله
 تعالى للمتقين من عباده بشرط التقوى خلا من غيرك قال
 الله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا
 يحتسب فهذه اقسام الرزق والتوكل انما يجب بازاء المضمون
 منها فاعلم ذلك وبالله التوفيق **فصل في التوكل** قال الله تعالى
 وتوكل على الحي الذي لا يموت وسبح بحمده وكفى به بذنوب عباده
 خبيرا قيل قرأ بعض العلماء بهذه الآية فقال ما ينبغي لعبده
 بعد هذه الآية ان يلجئ الى احد غير الله تعالى وقال تعالى
 وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين وعن ابن عباس قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت على الامم فجعل
 النبي والنبليون يرون ومعهم الرهط والنبي ليس معه احد
 حتى رفع لي سواد عظيم فقلت ما هذا هذه امتي قيل هذا
 موسى وقومه قيل لي انظر الى الافق فاذا سواد يملأ الافق
 فقيل لي هذه امتك ويدخل الجنة مع هؤلاء سبعون الفا
 بغير حساب قضى وجوههم اضاءت القمر ثم دخل ولم يبين
 لهم فافاض القوم فقالوا نحن الذين امنوا واتبعوا رسوله
 فحنهم او اولادنا ولدوا على الاسلام فانا ولدنا في الجاهلية
 وفي حديث آخر فقال بعض المسلمين نحن قد ذقنا الشرك
 وزبنا هؤلاء الانبياء ومن ياتي بعد من ابنا ثنا فبلغ ذلك النبي

صلى الله عليه وسلم فخرج فقال هم الذين لا يسترقون ولا
 يتطيرون ولا يكتنون وعلى ربهم يتوكلون وقال عليه السلام
 لو توكلتم على الله حق توكله لرزقتم كما ترزق الطيور تغدو
 خماصا وتروح بطانا من توكل عليه كفاء كل مشونة ورزقه
 من حيث لا يحتسب ومن انقطع الى الدنيا وكله الله تعالى
 اليها وعن ابراهيم بن ادهم انه قال سال بعض الحكماء من
 اين تاكل فقال ليس هذا العلم عندي ولكن سل ربي من اين
 يطعمني وقال رجل لا عرابي في فلاة من اين معيشتك فقال
 لو كنا لا نعيش الا من حيث نعلم لطال جوعنا وكان يقال
 متى رضيت بالله وكبلا وجدت الى كل خير سبيلا وقال
 دخل جماعة الى بعض الزهاد فقالوا نطلب الرزق فقال ان علمتم
 اين هو فاطلبوه فقالوا نساله فقال ان علمتم انه ينساكم فذكروه
 وقالوا ندخل البيت فنسأله قال التجربة شك قالوا فما الحيلة
 قال ترك الحيلة وعن اويس القرني رحمه الله قال لو عبدت
 الله تعالى بعبادة اهل السموات واهل الارض لما تقبل
 منك حتى تصدقه قيل فكيف تصدقه قال تكون آمنا
 بما تكفل الله به من امر رزقك ويرى جسمك فارغا لعبادته
 و يروى ان قوما من الاعراب زرعوا زراعا فلما بلغ اصابته
 آفة فاشتد ذلك عليهم حتى رى فيهم فخرجت اعرابيتهم
 فقالت مالي اراكم جلوسا مغيرة الوانكم ميتة قلوبكم
 هوربنا فليفعل بنا ما شاء وليرزقنا من حيث شاء ثم قالت
 لوان في صحرة في البحر راسية * صبا ملهمة ملسا نواحيها
 رزق النفس براها الله لانفلقت * حتى توذى اليها كل ما فيها

او كان بين طباق السبع مسلما * لسهل الله في المرقى مراقبها
حتى تنال الذي في اللوح خط لها * فان انتته والاسوف يا نبيها
وعن سعيد بن جبيرانه قال التوكل جماع الايمان فضلك
اعلم ان التوكل محله القلب ومعناه ما خوذ من قولك توكل
فلان على فلان وهوان يتخذه بمنزله الوكيل القائم بامر حقيقته
التوكل هو سكن القلب في ضمان الرب وهوان تعلم ان الله تعالى
لم يترك امرا هملا بل فرغ من الاشياء وقدرها وان اختلف
منها شئ في المعقول او تشوش في المحسوس او اضطرب في
المعهود فهو المدير وشانه سوق المقادير الى المواقف فحقيقة
التوكل يرجع الى اصل واحد وهوان تعلم ان الله تعالى ضامن
لما تقوم به بنيته مقدر لما يجري عليك فتوطن نفسك
على ذلك وتريح قلبك من التعلق الى غيره واما حصن
التوكل الباعث عليه فهو ذكر ضمان الله تعالى وحصن حصن
التوكل ذكر عظمة الله وكماله ونزاهته عن الخلف والسهو والعجز
فاذا واظب القلب على هذه المعاني بعثته على التوكل على الله
تعالى في امر الرزق لانه تعالى قرن الرزق بالخلق فقال خلقتكم
ثم رزقكم فدل على ان الرزق منه تعالى لا غير كالخلق ثم لم
يكتف بالادلة حتى وعد فقال ان الله هو الرزاق ذو القوة
المتين ثم لم يكتف بالوعد حتى ضمن فقال وما من دابة في
الارض الا على الله رزقها ثم لم يكتف بالضمان حتى اقسام فقال
فوقب السماء والارض انه الحق مثل ما انكم تنطقون ثم لم يكتف
بذلك كله حتى امر بالتوكل فابلق وانذر فقال وتوكل على الحق
الذي لا يموت فمن لم يعبا بقوله ولم يكتف بوعدده ولم يطمئن

لضمانه ولم يقنع بقسمه ثم يبال بامر ووعده ووعيده
 فانظر ماذا يكون حاله فهذه والله محنة عظيمة ومصيبة
 جسيمة وقد قال الحسن لعن الله اقواما اقسام لهم ربهم فلم
 يصدقوه ويروى ان الملائكة قالت عند نزول هذه الآية
 فو رب السماء والارض الآية هلكت بنو آدم اغضبوا ربهم حتى
 اقسام لهم على ارضهم والله اعلم واحكم * (مسئلت) * اعلم
 ان الجاهل قد يظن ان معنى التوكل ترك الكسب باليد والتدبير
 بالقلب والسقوط على الارض كالخرقة الملقاة وكالحم على
 الوضئ وهذا ظن الجاهل وذلك حرام في الشرع لانه قد اثنى
 على المتوكلين فكيف ينال مقام من مقامات الدين بارتكاب
 محرماته بل تكشف ^{القطا} عنه ونقول انما يظهر تأثير التوكل في
 حركة العبد وسعيه بعلمه الى مقاصده وذلك محصور في اربعة
 اوجه احدها اما ان يكون لطلب نافع مفقود يحصله بالكسب
 او لحفظ موجود عنده يصونه بالادخار او لدفع ضار لئلا ينزل
 به كاللص والسباع او لزالة ضار قد نزل به كالتداوى من
 المرض فمقصود حركات العبد لا تعد وهذه الوجوه اما لطلب
 نافع فيكون على ثلاثة اوجه احدها مقطوع به مثل الاسباب
 التي ارتبطت المسببات بها بتقدير الله عز وجل ارتبطا طام
 مطردا لا يختلف مثل الطعام الموضوع بين يدي الجائع المحتاج
 اليه فلا يمد اليه فيقول انا متوكل وشرط التوكل ترك
 السعي ومد اليد سعي وحركة وكذلك مضغه بالاسنان فهذا
 جنون وليس من التوكل في شئ فانه ان انتظر ان يخلق الله فيه
 شعبادون اكل الخبز ودون ان يتحرك اليه او انتظر ان يسخر

له ملكا يوضع له فقد جهل سنة الله في البلاد والعباد وكان
 بمنزلة من طمع في الزرع بغير بذر ولا حرث وطمع في الولد بغير
 جماع زوجة وامثال هذا مما يكثر فليس التوكل في هذا المقام
 بالعمل بل بالحال والعلم اما العلم فهو ان يعلم ان الله خالق الطعام
 واليد وانه الذي يطعمه ويسقيه واما الحال فيكون سكونه
 واعتماده على فضل الله تعالى لا على اليد والطعام اذ تجف اليد
 ويسلب الطعام في الحال فاذا كان هكذا علمه وحاله فليهد اليد
 اليه فانه متوكل الوجه الثاني الاسباب التي ليست متعينة
 لكن الغالب ان المسبب لا يحصل دونها كالذي يسافر في البادية
 بغير زاد فهذا متوكل بشرطين احدهما ان يكون قد راض نفسه
 على الصبر على الطعام اسبوعا او ما قاربه والثاني ان يكون
 بحيث يتقوت بالحشيش او الاشياء الخسيسة فبين الوجهين
 فرق لانه في هذا الوجه يحتمل ان يجد طعاما او ينتهي الى صحلة
 او قرية والوجه الاول لا يحتمل ان يتحرك الطعام فهو غاف
 فيه فبينهما فرق ولكن الثاني قريب من معنى الاول وقد روي
 ان زاهدا اقام في جبل اسبوعا وقال لا اسئل احدا فاوحى الله
 اليه فوعزني ووجلالي لا ارزقك حتى تدخل الامة صارا ففعل
 فاتاه الناس بالطعام فاوحى الله اليه اردت ان تذهب حكمتي
 برزحك اما علمت اني ارزق عبدي على ايدي عبادي احب الي
 ان ارزقه بيد قدرتي ولذلك قال بعض العلماء لو انخاز الى
 جبل لاماء فيه ولا حشيش ولا يطرقه انسان وجلس فيه
 متوكلا لكان اثما ساعيا في اهلاك نفسه فلما كان الامر على
 ما وصفنا كان التباعد عن الاسباب كلها مراعاة للحكمة فالاول

متوكل بالحال والعلم والثاني متوكل بالحال والعلم والشرط اذ
 يمكن ان يؤخذ الزاد من صاحبه فيموت جوعا والله اعلم (الوجه)
 الثالث القاعد في مسجد قرية تاركاً للكسب فهذا متوكل
 ولكنه اضعف من الاول لانه بالقعود في المصر متعرضاً لاسباب
 الرزق ولكن هذا لا يبطل توكله اذا كان نظره الى مسخر سكان
 البلد الى الساكن في البلد والله اعلم وكما روى ان عابداً كان
 بالحرم وكان رجل ياتيه كل يوم بقرصتين يفطر عليهما ولا يشتغل
 بغير الله عز وجل فقالت له نفسه يا هذا اسكنت الى هذا المخلوق
 ونسيت رازق المخلوقين والله ليرزقنك على يد غيره ما هذه
 الفضلة وما هذا السكون لغير الله تعالى فبينما هو يعاتب نفسه
 فاذا هو بالرجل قد اتاه بالقرصتين فردهما عليه وانتهره وبقي
 العابد ثلاثة ايام لم يفتح عليه بقوت فشكى ذلك الى الله تعالى
 فنام فرأى في منامه كانه واقف بين يدي الله فقال له عبدى
 لم رددت عبدى بما ارسلته به اليك فقال يارب بما قام في
 نفسى من السكون الى غيرك فقال عبدى من ارسله اليك قال
 انت يارب قال فانت ممن تاخذه قال منك يارب قال فخذ
 لا تعد فنام الرجل الذى ياتيه بالقرصتين فرأى كانه واقف
 بين يدي الله تعالى فقال له لم قطعت عن عبدى القرصتين
 فقال يارب رد هما على وانتهرنى قال لمن كنت تعطى قال لك
 يارب قال فمر على عادتك وثوابك الجنة (الوجه الرابع) ان
 يكتسب على الوجه المباح في الشرع يرى كسبه وبضاعته
 بالاضافة الى قدرة الله تعالى كما يرى القلم في يد الكاتب فلا
 يكون نظره الى القلم بل الى قلب الملك الكاتب بما اذا يتحرك

والى ما ذا يميل فاذا كان هكذا فهو يبدنه مكتسب وبقلبه
 عنه منقطع فحال هذا اشرف من حال القاعد في بيته اذا
 روعيت فيه الشروط وانضاف اليه الحال والمعرفة كما
 تقدم وقد قال بعض علماء السلف المتوكل بالقلب والاكتساب
 بالبدن فاذا اكتسبت ببدنك واتكلت على الله بقلبك فانت
 متوكل وان تركت العمل ببدنك واشتغل قلبك بالخلق فليست
 بمتوكل وسياتي شرح ذلك ان شاء الله في باب القدر واما
 حفظ الموجود الذي في ايدي الانسان بالصيانة والادخار
 فانه ان استوثق بما في يده وظن انه لا يزول ولا يفارقه فهذا
 اتكال على غير الله واما ان اتكل على هذا وابقن انه من عند
 الله وهو قادر على ازالته وذهابه ولم يمنع حقا من حقوقه
 فهذا اتكال على الله ويقال من ضعف اليقين الاستيثاق
 بما في يده دون ما في يد الله في قيل ايضا الثقة بالموجود
 سوء ظن بالمعبود والله اعلم واما دفع ضار لم ينزل به من
 لصر او سبع او غير ذلك من جميع المضار من الحر والبرد
 وغيرها فان ذلك امر ما موريه في الشرع قال الله تعالى
 خذوا حذركم الآية وقدر روى ان النبي صلى الله عليه وسلم
 ظاهرين ذرعين واتخذ خندقا حول المدينة ليحترس به
 من العدو واقام الرماة يوم احد ليحفظوه من خالد بن
 الوليد وكان يلبس لامة الحرب وقد قال تعالى ولياخذ
 حذرهم واسلحتهم الآية واما ازالة ضار قد نزل به كالتداع
 من المرض فذلك مباح في الشرع ايضا فقد روى ان النبي
 صلى الله عليه وسلم امر بالمداوات وقال ان الذي انزل الداء

انزل الدواء ويقال انه عليه السلام شرب السناء بالتمر
واستعاط بالسهم وقال عليكم بالحبة السوداء فانها
شفاء من كل داء الا السام يعنى الموت ويروى ان موسى
عليه السلام قال ممن الداء قال منى قال فممن الداء قال
منى قال فلما ينفع الاطباء قال يطيبون نفوس عبادى فهذه
الاخبار تدل على ابا حة التداوى وازالة المضار اذا كان نظر
الانسان الى رب الدواء يتوقع الشفاء والفرج من عنده لا الى
الدواء في نفسه انه ينفع العلاج به او يضر تركه والله اعلم
فان قيل اليس قد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من
استترقى او اکتوى فقد برئ من التوكل قلنا اليس قد ظاهر
بين ذرعين وشرب الدواء وسائر ما ذكرناه اثفا فان قيل
فما المخرج قيل قال بعض العلماء من استترقى او اکتوى متوكلا
على الرقية والكي وان البرء من قبلها خاصة فهذا يخرج
من التوكل ويلحقه برتبة الكفر اذا كان يضيف الحوادث
الى غير الله واما من آمن بمسبب الاسباب وخالق الادوية
وتعاطى المداوات بها على ما جرت عادة الله تعالى في خلقه
غير معتمد على شئ من تلك الاسباب بل هو واثق القلب
ان ما حصل من ذلك فبتيسيره وما تعسر فبتقديره فهذا
متوكل على الله بشرط ان يسلك في جميع ذلك طريق الشرع
والطاعة ولا يسلك طريق المعصية والمخالفة وبالله التوفيق
(الثاني باب الاخطار) التي تخطر على القلب
من شئ يخافه الانسان او يرجوه او يريد ان يكرهه ولا يدري
فساده في ذلك او صلاحه فان عواقب الامور مبهمه فيشتغل

قلبه بذلك فانه ربما يقع في فساد او مهلكة وتلك الاخطار
 في الجملة على وجهين احدها خطر الشك بانه يكون او لا يكون
 او انك تصل اليه او لا تصل اليه وهذا يحتاج الى الاستثناء
 او يقع في باب النية والامل قال الله تعالى ولا تقولن لشيء
 اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله واصل الاستثناء رد
 المشيئة الى الله تعالى مثل قولك ان شاء الله او ان اراد الله
 او ان قدر الله او ان كان ذلك في علم الله او ان كان في اللوح
 المحفوظ وترك الاستثناء ذنب من الذنوب وذلك ان
 قال انا فاعل هذا غدا واما ان قال انا فاعل بعد غدا وجميع
 الاوقات المستقبلية غير غدا ففيه قولان والذي ينبغي
 للانسان ان يعتمد في ذلك على الله ويستخيره قال الله تعالى
 ربنا آتتنا من لدنك رحمة وهي لنا من امر فارشدا وعن
 جابر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة
 في الامور كما يعلمنا السورة من القرآن اذا هم لحكم بالامر
 فليركع ركعتين ثم يقول اللهم اني استخيرك بعلمك واستقدرك
 بقدرتك واسئلك بفضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر
 وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا
 الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة امري او قال في عاجل
 امري وآجله فاقدره لي وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي
 في ديني ومعاشي وعاقبة امري او قال في عاجل امري
 وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه وقدر لي الخير حيث
 كان وارضني به ويسمى حاجته وعنه عليه السلام انه
 قال من سعادة ابن آدم استخارته الله والوجه الثاني

خطر الفساد بان لا تستيقن فيه الصلاح لنفسك وهو الذي
يحتاج فيه الى التفويض ثم اختلفت عبارة العلماء في الخطر
فقال بعضهم الخطر في الفعل هو ان تكون دونه نجاة ويمكن ان
يجمعه ذنب فاما الايمان واتباع السنة والاستقامة على
ذلك فلا خطر فيها اذ لا تمكن دونه الايمان نجاة والاستقامة
لا يجمعه ذنب فاذا تصح ارادة الايمان والاستقامة بالحكم
وقال آخرون الخطر في الفعل الاولي هو ما يمكن ان يتعرض فيه
ما يكون الاشتغال بالعوارض اولى من الاقدام على ذلك
الفعل وذلك يقع في المباحات والسنن والفرائض لا ترى
ان من يضيق عليه وقت الصلاة وقصد ادائها فقصده
حريق او غريق يمكن انقاذه فالاشتغال بانقاذ النفس من
الحريق والغريق اولى من الاقبال على صلاته فلا تصح اذا ارادة
المباحات والسنن وكثير من الفرائض بالحكم والله اعلم
فصل في الواجب على العبد ان يستكفي عارض الاخطار
بتفويض الامر كله الى الله تعالى قال الله سبحانه حكايه عن
مؤمن آل فرعون وافوض امرى الى الله الآية ثم قال جل وعلا
فوقاه الله سيئات ما مكروا الآية وقال عليه السلام لابن
مسعود ليقل همك ما قدر اناك وما لم يقدر لا ياتيك وقوله
ليقل همك امره بالتفويض وينشد *

نفس تنازعني فقلت لها اقصرى * موت يريحك او صعود المنبر
ما قد قضى سيكون فاصطبرى له * ولك الامان من المذى لم يقدر
كى تعلم ان المقدرك كاشن * لا بد منه صبرت او لم تصبرى
فعليك بتفويض الامور كلها الى الله تعالى وذلك لامر من احدهما

للطمانينة في القلب في تلك الحالة فان الامور اذا كانت خطرة مبهة
العواقب لا يدري صلاحها من فسادها فمن لم يطمئن قلبه بتقويض
الامر الى مالكه فانه يبقى مضطرب اليال مختل الحال فاذا فوض
الامر الى الله تعالى اطمان قلبه وامن من الخطر وارتاح وقد قال
بعض السلف دع التدبير الى من خلقك تسترح و يروي ان الله
سبحانه اوحى الى داود عليه السلام تريد واريد ولا يكون الا
ما اريد فان سلمت لما اريد كفيتك ما تريد وان لم تسلم لما اريد
اتعبتك فيما تريد ثم لا يكون الا ما اريد وينشد *

يريد العبد ان يوثق مناه * ويأبى الله الا ما اراد
يقول العبد فائدتي ومالي * وتقوى الله افضل ما استفاد
والثاني من الامر من حصول الصلاح والخير في الاستقبال
وذلك لان الامور بالعواقب مبهمة فكم من شر في صورة خير
وكم من ضر في صورة نفع وكم من سم في هيئة شهيد وانت
الجاهل بالعواقب والاسرار فاذا اردت الامور قطعاً واخذت
فيها باختيارك متحكماً فاسرع ما تقع في هلاك وانت لا تشعر
ولقد حكى ان بعض العباد كان يسئل الله ان يريه ابليس اللعين
فقيل له سل الله العافية فابي الا ذلك فاظهره الله تعالى
فلما رآه العابد قصده بالضرب فقال له ابليس لولا انك
تعيش مائة سنة لاهلكك وعاقبتك فاغتر بقوله وقال
في نفسه ان عمرى بعيد افعل ما اريد ثم اتوب فوقع في الفسق
فترك العبادة فهلك ففي هذا ما ينهيك عن ترك التحكم في
ارادتك واللجاج في مطلوبك واما اذا فوضت الامر الى الله تعالى
وسالته ان يختار لك ما هو صلاحك لم تلق الا السداد والخير

ان شاء الله تعالى ثم اذا استخرت ربك وفوضت اليه امرك
 فلا تنهمج فيما اختار لك وان كان مكروها عندك فرب خير
 في صورة شر ومحبوب في صورة مكروه وقد قال تعالى وعسى
 ان تکرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا وفي قصة الخضر
 مع موسى عليه السلام في سورة الكهف ما يدل على ما
 ذكرنا من خرق الخضر سفينة المساكين وقتل الغلام وتسوية
 الجدار وانكار موسى عليه السلام ذلك عليه بظاهر الامر
 حتى فسر ذلك الخضر عليه السلام قال الله تعالى حكاية عن
 العبد الصالح وافوض امرى الى الله الى آخر الآية اما ترى كيف
 اعقبه ذلك الوقاية من الاسواء والنصرة على الاعداء والله
 اعلم **فصل** فان قيل بين لنا موضع التفويض ومعناه
 وحده وضده قيل له اما موضعه فاعلم ان المراد ثلاثة مراد
 يعلم يقينا انه فساد وشرك النار والعذاب وفي الافعال كالكفر
 والمعاصي فلا سبيل الى ارادة ذلك والثاني مراد يعلم قطعا
 انه صلاح كالجنة والايمان والطاعة فلك ارادتها بالحكم
 لا موضع للتفويض فيه اذ لا خطر فيه ولا شك انه صلاح
 وخير والثالث مراد لا يعلم يقينا انه صلاح لك او فساد
 وذلك نحو النوافل والمباحات فهذا موضع التفويض فليس
 لك ان تريد لها قطعا بل باستثناء وشرط الخير والصلاح
 فان قيدت ارادتك بالاستثناء فهو تفويض وان اردت
 ذلك بغير استثناء فهو طبع مذموم منهي عنه فموضع
 الاستثناء اذ كل مراد فيه الخطر وهو ان لا تستيقن
 صلاحك فيه واما معنى التفويض فقد اختلفت فيه

عبارات العلماء فقال بعضهم معناه ترك اختيار ما فيه الخطر
 الى اختيار المدير العالم بمصلحة الخلق وقال آخرون هو ترك الطمع
 والطمع هو ارادة الشيء المخاطر بالحكم وقيل التفويض هو ارادة
 ان يحفظ الله عليك مصالحك فيما لا تأمن فيه الخطر واما
 ضد التفويض على هذا المعنى فهو عندهم الطمع والطمع
 عندهم في الجملة يجري على وجهين احدهما في معنى الرجاء
 تريد شيئا لا خطر فيه او فيه خطر فتريده بالا ستثناء
 وذلك ممدوح قال الله تعالى اطع ان يغفر لي خطيئتي
 انا نطمع ان يغفر لنا ربنا خطايانا والثاني طمع مذموم
 قال عليه السلام اياكم والطمع فانه فقر حاضر وقال
 بعضهم الطمع المذموم شيان احدهما سكون القلب عن
 منفعة مشكوك فيها والثاني ارادة الشيء بمخاطرة بالحكم
 قال وهذه الارادة تقابل التفويض والله اعلم وينشد
 ابي الله الاما اراد وقدر * وان بيت الانسان رايا ودبرا
 يريد الفتى قصدا بعزم ونية * فتصرفه الاقدار عنه وما درا
 فكم مركب في البحر ام لبدة * فدارت به الارياح دورا الى اخرى
 وكم اخذ نهج اليمين بعزيمة * فقادته انفاذ المقادير لليسرا
 ففوض الى الرحمن قصدا كله * والى اليه في عز ثمك العرا
 * (الباب الثالث باب المصائب والصبر)
 قال الله تعالى ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع الى قوله
 واولئك هم المهتدون اعلم ان الله تعالى اخبر المسلمين في هذه
 الآية انه سيبتليهم بانواع البلايا فامرهم بالصبر لان الصبر
 هلاك كل فضيلة وبينا ل كل خير ومكرمة قال الله تعالى

رقت كلمة ربك الحسنی علی بنی اسرائیل بما صبروا وبقال ان
 الله سبحانه ذكر الصبر في كتابه في نيف وسبعين موضعا
 و اضاف اكثر الخيرات والدرجات الى الصبر فقال تعالى انما يوفى
 الصابرون اجرهم بغير حساب وقال تعالى وجعلناهم ائمة
 يهدون بامرنا لما صبروا ثم امر بالصبر فقال واصبر وما صبرك
الا بالله واصبر وان الله مع الصابرين فمن امارات حسن التوفيق
 و علامة السعادة الصبر في الملمات والرفق في الامور وقد جمع
 الله للصابرين امورا لم يجمعها لغيرهم فقال اولئك عليهم صلوات
 من ربهم ورحمة واولئك هم المهتدون وكان عمر رضي الله عنه
 يقول نعم العدلان ونعت العداوة للصابرين يعني بالعدلين
 الصلاة والرحمة وبالعداوة الهدى والعداوة ما يحمل فوق
 العدلين على ظهر البعير وفي الحديث عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انه قال ما من مصيبة وان عظمت الا والصبر خير
 منها وسئل عليه السلام عن الايمان فقال الصبر والسماح
 وشهد ذلك بعض العلماء فقال الصبر لله على طاعته والسماح
 لله بفرأضنه وقال عليه السلام الصبر كنز من كنوز
 الجنة وقال عليه السلام افضل الاعمال ما اكرهت عليه
 النفوس وقال عليه السلام الصبر نصف الايمان وقال
 من اقل ما اوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ومن اعطى حظه
 منها لم يبال ما فاتته من قيام الليل وصيام النهار ولان
 تصبروا على ما انتم عليه احب الي من ان يوافيني كل امرئ
 منكم بما عمل جميعكم ولكني اخاف ان تفتح عليكم الدنيا فينكر
 بعضكم بعضا وينكركم اهل السماء عند ذلك فمن صبر واحتسب

ظفر بجمال آية ثم قرأ ما عندكم ينفذ وما عند الله باق الآية
 وقال عليه السلام لابن عباس اعمل على الرضى واليقين والا
 ففي الصبر على ما تكره خير كثير وقال عيسى عليه السلام
 انكم لا تدركون ما تحبون الا بالصبر على ما تكرهون وقال
 عليه السلام لو كان الصبر رجلا لكان كريما والله يحب الصابرين
 وعن علي بن ابي طالب انه قال بنى الاسلام على اربع دعائم اليقين
 والصبر والجهاد والعدل وقال ايضا الصبر من الايمان بمنزلة
 الراس من الجسد ولا جسد لمن لا راس له ولا ايمان لمن لا صبر له
 وعن ابي الدرداء قال ذروة الايمان الصبر للحكم والرضى بالقدر
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الصبر ستر من الكروب
 وعون على الخطوب وقال علي بن ابي طالب الصبر مطية لا
 تكبو والقناعة سيف لا ينبو وقال بعض العلماء لم اسمع
 باعجب من قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه لو ان الصبر
 والشكر بعيران ما باليت ايهما ركبت وعن عبد الله بن عباس
 انه قال افضل العدة الصبر على الشدة وقيل في منشور الحكم
 من احب البقاء فليعد للصائب قلبا صبور او ينشد لعبد الله الابصر
 اصبر النفس عند كل مسلم * ان في الصبر حيلة المحتال
 لا يضيقن بالامور فقد * يكشف غمها بغير احتيال
 ربما تجزع النفوس من الا * شر له فرجة تحل العقال
 وقال بعض البلغاء ان لكل شئ ثمرة وثمره الصبر الظفر وروى
 ان ابن المقفع قال في كتاب التمية الصبر صبران فاللثام اصبر
 اجساما والكرام اصبر نفوسا وليس الصبر الممدوح صاحبه
 ان يكون الرجل قوى الجسد على الكد والعمل لان هذا من صفة

الحجير ولكن ان يكون للنفس غلوبا وللا متور محتملا ولجاشه
 عند الغضب مرتبطا وبالله التوفيق بيان الاسامي التي
 تتخذ للصبر اعلم ان الصبر ضربان ضرب بدني كتحمل المشاق
 والنيات عليها من اعمال الطاعة وغيرها او بالاحتمال كالصبر
 على الضرب الشديد والمرض وغيرها وقد يكون محمودا اذا وافق
 الشرع والضرب الثاني الصبر النفسى وهو ضبط النفس عن
 مشتهيات الطبع ومقتضيات الهوى وهذا هو الصبر التام
 المحمود ثم هذا الضرب ان كان صبرا عن شهوة البطن والفرج
 سمي عفة وان كان احتمال مكروه فان اساميه عند الناس
 مختلفة كاختلاف المكروه الذى عليه الصبر فان كان في مصيبة
 اقتصر على اسم الصبر وتضاده حالة تسمى الجزع والمطع وهو
 اطلاق دواعي الهوى في رفع الصوت وضرب الخدد وشق
 الجيوب وغيرها وان كان في احتمال الغنى سمي ضبط النفس
 وتضاده حالة تسمى البطر وان كان في حرب ومقاتلة تسمى
 شجاعة ويضاده الجبن وان كان في كظم الغيظ سمي حلما ويضاده
 التدمير وان كان في نائمة من نواب الزمان مضجرة سمي
 سعة الصدر ويضاده الضجر والتبرم وضيق الصدر وان
 كان في اخفاء الكلام سمي كتمان السر وسمي صلاحه كتما
 وان كان عن فضول العيش سمي زهدا ويضاده الحرص
 وان كان صبرا على قدر يسير من الحظوظ سمي قناعة ويضاده
 الشره فاكثر اخلاق الايمان داخل في الصبر فلذلك لما سئل
 النبي عليه السلام مرة عن الايمان فقال هو الصبر لانه
 اكثر اعماله واعزها كما قال الحج عرفة وقد جمع الله تعالى

اقسام ذلك وسمى الكل صبرا فقال تعالى والصابرين في
 البأساء أي المصيبة والضراء أي الفقر وحين البأس أي
 القتال والحرب أولئك الذين صدقوا الآية فاذا هذه اقسام
 الصبر بجميع متعلقاتها ومن يأخذ المعاني من الاسامي يظن
 ان هذه احوال مختلفة في ادواتها وحقائقها من حيث رداء
 الاسامي مختلفة والذي ينظر بنور الله تعالى ينظر المعاني
 اولا فيتطلع على حقائقها لان الاسامي انما وضعت دالة
 على المعاني والمعاني هي الاصول والالفاظ هي التوابع وبالله
 التوفيق **فصل** اعلم ان الصبر على ستة اقسام وهو
 في كل قسم منها محمود فاول اقسامه واولها الصبر على
 امثال اوامر الله تعالى والانتها عن مناهيه لان به تخلص
 الطاعة ويصح الدين وتؤدي الفرائض ويستحق الثواب
 كما قال في محكم التنزيل انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب
 ولذلك قال عليه السلام الصبر من الايمان بمنزلة الرأس
 من الجسد وليس لمن قل صبره على طاعة الله حظ من بر
 ولا نصيب من صلاح وقد قال الحسن يا من يطلب من
 الدنيا مالا يلحقه اترجو ان تلحق من الآخرة مالا تطلبه
 وقد قال بعض العلماء الصبر الثبات على احكام الكتاب والسنة
 وقال عمر بن عبد العزيز للقاسم بن مجيد اوصني فقال عليك
 بالصبر في موطن الصبر وقال بعض العلماء من نوى الصبر على
 طاعة الله صبره الله عليها وقواه ومن عزم على الصبر عن
 معاصي الله عصمه الله منها ثم من العبادة ما يكره بسبب
 الكسل كالصلاة ومنها ما يكره بسبب البخل كالزكاة ومنها

ما يكره بسببها جميعا نحو الحج والجهاد فالصبر على الطاعة
صبر على الشدائد قال الله سبحانه يا أيها الذين آمنوا صبروا
قليل معناه على ما فرض الله عليكم وصابروا قليل معناه صابروا
عدوكم ورابطوا فيه تاويلان أحدهما رابطوا على الجهاد والثاني
رابطوا على انتظار الصلاة بدليل قوله عليه السلام إلا إذا لكم
على ما يحول الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول
الله قال أسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد
وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط قالها ثلاثا وأعلم
أن المطيع يحتاج إلى الصبر على طاعة الله في ثلاثة أحوال
الأولى قبل الشروع في الطاعة وذلك في تصحيح النية والإخلاص
والصبر عن شوائب الرياء ودواعي الآفات وذلك من الصبر
على الشدائد عند من يعرف حقائق النية والإخلاص وآفات
الرياء ومكائد النفس وقد نبه النبي صلى الله عليه وسلم إذا قال
الأعمال بالنيات ولكل أمر مني وقال تعالى وما أمر إلا
ليعبدوا الله مخلصين له الدين الآية ولهذا المعنى قدم الله
الصبر على العمل فقال إلا الذين صبروا وعملوا الصالحات
الحالة الثانية حالة العمل كي لا يفغل عن الله تعالى في أثناء
عمله ولا يتكاسل عن تحقيق آدابه وسننه ويلتزم الصبر
عن دواعي الفتور إلى الفراغ وهذا أيضا من شدائد الصبر ولعله
المراد بقوله تعالى نعم أجر العاملين الذين صبروا أي صبروا
على إتمام العمل الحالة الثالثة بعد الفراغ من العمل إذ يحتاج
إلى الصبر عن إفشاء والتظاهر به للرياء والسمعة والصبر
عن النظر إليه بعين الإعجاب وعن كل ما يحبط عمله قال الله

تعالى لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى فمن لم يصبر بعد الصفة
عن اليمن والاذى فقد ابطال عمله والطاعات تنقسم الى فرض
ونفل وهو محتاج الى الصبر عليها جميعا وقد جمعها الله في
قوله ان الله يامر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى الآية
فالعدل قيل هو الفرض والاحسان قيل هو النفل وايتاء ذى
القربى هي المروءة وصلة الرحم وكل ذلك يحتاج الى صبر
وكذلك الصبر على المعاصى من اعظم الشدائد وقد جمع الله
انواع المعاصى في قوله وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى وقد
قال عليه السلام المهاجر من هاجر السوء والمجاهد من جاهد
هواه وقد قال عليه السلام رجعنا من الجهاد الا صغرى يعنى
جهاد العدو والى الجهاد الاكبر يعنى جهاد النفس وقال الحسن
البصرى الصبر صبران صبر عند المصيبة وصبر عند ترك
ما نهى الله عنه وهو الا فضل ثم ان كانت تلك المعاصى مما
يقتير فعله كان الصبر عنه اثقل على النفس كالصبر عن معاصى
اللسان من الغيبة والكذب والمراء والثناء على النفس ثم ايضا
وتصريحاً وانواع المزاح المؤذى للقلوب وانواع الكلمات
التي يقصد بها الازراء والاستحقار وذكر الموتى والقدح فيهم
وفى علومهم وسيرهم وكل ذلك يحتاج فى الكف عنه الى
الصبر الشديد فمن لم يصبر على الطاعة ويكف عن المعصية
لينال جزيل الثواب ويسلم من اليم العذاب كان بعيداً عن
الرشاد حقيقاً بالضلال وينشداً لى العتاهية *
اراك امرء اترجو من الله عفو * وانت على ما لا يجب مقيم
تدل على التقوى وانت مقصر * ايا من يداوى الناس وهو سقيم

وهذا النوع من الصبر انما يكون لفطر الجزع وشدة الخوف فان
 من خاف الله صبر على طاعته ومن جزع من عقابه وقف عند
 اوامره القسم الثاني الصبر على ما تقضت اوقاته من
 رزية اجهدته الحزن عليها مثل موت الاعزة وهلاك الاموال
 وزوال الصحة بالمرض وعى العين وفساد الاعضاء وبالجملة
 فساثر انواع البلاء فالصبر على ذلك من اعلام مقامات
 الصبر وعن ابن عباس رضى الله عنه انه قال الصبر في القرآن
 على ثلاثة اوجه صبر على اداء فرائض الله تعالى فله ثلثة
 درجة وصبر على محارم الله فله ستمائة درجة وصبر في
 المصيبة عند الصدمة الاولى فله تسعمائة درجة وانما فضلت
 هذه الرتبة على ما قبلها لان ذلك شديد على النفس وقد قال
 عليه السلام في دعائه واسئلك من اليقين ما تهون به على
 مصائب الدنيا فهذا صبر مستنده حسن اليقين وعن
 علي انه قال الصبر على المصيبة ثلثة ثمانية درجة وعلى الطاعة
 ستمائة درجة وعلى المعصية تسعمائة درجة وقال بعض
 السلف والله ما نصبر على ما نخب فكيف الصبر على ما نكره
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عز وجل
 انه قال اذا وجهت الى عبد من عبيدي مصيبة في بدنه او
 ماله او ولده ثم استقبل ذلك بصبر جميل استحييت منه
 يوم القيامة ان انصب له ميزانا او انشر له ديوانا وقال عليه
 السلام انتظر الفرج بالصبر عبادة وقال من اصاب بمصيبة
 فقال كما امر الله انا لله وانا اليه راجعون اللهم اجرنى في مصيبتى
 واعقبني خيرا منها الا فعل الله له ذلك وعزى عليه السلام

امرأة أصيبت بآين لها فقال إن الله ما أخذ من عباده وله ما بقى
 ولكل أجل مسمى فاحتسبى وأصبرى فانما الصبر عند أول
 الصدمة وقال عليه السلام إن الله إذا أحب قوما ابتلاهم
 فمن رضى فله الرضى ومن جزع فله الجزع وقال أيضا إن من أجل
 الله عز وجل ومعرفة حقه أن لا تشكو وجعك وأن لا تشكو
 مصيبتك وروى عنه أنه قال ما من مؤمن ولا مؤمنة يذهب
 الله حبيبته فيصبر ويحتسب فيرضى الله له بثواب غير الجنة
 وروى عنه أنه قال قد يدرك الرجل درجة في الجنة لا يدركها
 بصيام ولا بقيام ولا بجمع ولا جهاد قيل فبم يدركها قال ببليّة أنت
 عليه في جسده فصبر واحتسب أو مصيبة أنت عليه في
 ولده أو ماله فصبر واحتسب وعنه عليه السلام أنه قال
 ما يصيب المسلم من نصب ولا هدم ولا حزن ولا أذى ولا غم
 حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطاياها وقال من يرد
 الله به خيرا يصب منه وكان بعض العلماء إذا قرأ هذه الآية
 إذا وجدناه صابرا نعم العبد أنه أواب قال وأعجبنا أعطى وأثنى
 أي أعطى الصبر وأثنى عليه وقال النبي عليه السلام ليكثر
 المسلمين في مصائبهم المصيبة بي وينشد *
 أصبر لكل مصيبة وتجد * وأعلم بأن المرء غير مخلد
 وأصبر كما صبر الكرام فانها * نوب تنوب اليوم تكشف في غد
 وإذا ذكرت مصيبة تشجى بها * فاذا ذكر مصابك بالنبي محمد
 وقال بعض العلماء إن الله ليبتلى عبده المؤمن بالبلاء بعد البلاء
 حتى يمشی على الأرض وما عليه من ذنب وقيل حبس الشبلى
 في المارستان فدخل عليه جماعة فقال من أنتم فقالوا أحبابك

جاءوك زائرين فاخذ يرميهم بالحجارة فاخذوا يهرجون فقال
 لو كنتم احبابي لصبرتم على بلاوى وقال بعض السلف ان الله
 ليتعاهد عبده المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الرجل اهله بالخير وعن
 داود قال لسليمان عليها السلام يستدل على تقوى المؤمن
 بثلاث حسن التوكل فيما لم ينل وحسن الرضى فيما قد نال
 وحسن الصبر فيما قد فات وقال الحسن لولا ثلاثة ما طأ
 ابن آدم راسه الفقر والمرض والموت وانه مع ذلك لو تاب
 وقال شقيق من يرى ثواب الشدة لا يشتهى الخروج منها
 وقال حاتم الاصم ان الله عز وجل يحجج يوم القيامة بأربعة انفس
 على اربعة اجناس على الاغنياء بسليمان وعلى الفقراء بعيسى
 وعلى العبيد بيوسف وعلى المرضى بآيوب صلوات الله على
 نبينا وعليهم اجمعين وقال لقمان لابنه يا بني الذهب يجرب
 بالنار والعبد الصالح يجرب بالبلاء وقال عليه السلام الجزاء
 على قدر البلاء وكان يقال الصبر سلامة والطيش زمانة
 ويقال اوحى الله تعالى الى عزيز واذا نزلت بك نازلة او بلية
 فلا تشتكى الى خلقى كما لا تشكو الى ملائكتى عند صعود
 مساويك وفضا حثك و يروى عن انس بن مالك انه قال
 مات ابن لابي طلحة الانصارى فقالت ام سليم لاهلها لا يعلمن
 احدا باطلحة حتى اكون انا اعلمه فامسى صائما فراح اليها
 من عند النبي صلى الله عليه وسلم فافطروا ولم تره جزعا ثم اعتم
 فدخلت مخدعا لها فتطيت ثم دخلت معه الخفاف فاصابها
 فلما كان في السحر قالت له يا ابا طلحة ان رجلا اعاراهل بيت
 عارية فاستمتعوا بها ثم اخذ عاريته فسنطوا قال بشش

ما ضنعوا صاحب العارية احق بعاريته قالت فاحتسبنا
 ولدك فلانا قال فهلا علمتني قبل ان اقع هذا الموقع فصلى الصبح
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره الخبر فقال نعمتكم
 عريسين وفي ناحية بيتكم اميت بارك الله لكما في ليلتكم
 قال فولدت غلاما فسماه عبد الله فحمل القرآن وهو ابن سبع
 سنين فما كان لام سليم من ابى طلحة ولد شبيهه وكان يقال
 ثلاثة من راس الصبر ان لا تحدث بوجعك ولا تشكو مصيبتك
 ولا تترك نفسك و يروى ان عروة بن الزبير قدم على عبد الملك
 فسأله دفن اخيه فاذن له وقدم معه ابنه محمد على الوليد بن
 عبد الملك فنفتحت محمدا دابة فماتت ووقعت في رجل عروة الاكمة
 فقطعها من الساق ولم يمسه احد وهو شيخ كبير ولم يدع
 وطره تلك الليلة الا انه قال لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا
 وتمثل بهذه الابيات *

لعمري ما اهويت كفى لريبة * ولا حلتني خوفا حشة رجل
 ولا قادني سمعي ولا بصري لها * ولا دلتني راى عليها ولا عقلي
 واعلم اني لم تصبني مصيبة * من الدهر الا قد اصابني فتى قبلي
 وقال اللهم ان كنت ابتليت فلقد عافيت وان كنت اخذت فلقد
 ابقىيت اخذت عضوا وتركت اعضاء واخذت ابنا وتركت
 ابنا قال وقدم على الوليد في تلك الليلة رجلا عمن عيسى
 فسأله عن عينيه فقال بت ليلة في بطن واد ولا اعلم في الارض
 عيسى يزيده ماله على مالي فطرقنا سبيل فذهب بما كان لي من
 اهل ومال وولد غير بعير وصبي وكان البعير صعبا فاشبعته
 فما جاوزت الصبي الا يسيرا حتى سمعت صوته فرجعت فاسبت

راس الذئب في بطنه ثم اتبعت البعير لاأخذه ففتحنى برجله
 فأصاب وجهي فخطني فأصاب عيني فأصبحت لاأهل لي ولا
 مال ولا ولد ولا بعير فقال الوليد أنطلقوا به الى عروة ليعلم ان
 في الارض من هو اعظم منه بلاء وكان يقال العاقل لا يذل
 بأول نكبة ولا يفرح بأول نعمة فمن أفلح المحبوب عن مايضره
 واجلى المكروه من ماييسره وقال بعض السلف مكاره الدنيا
 تنقسم قسمين فقسم فيه حيلة والاضطراب ودواءه وقسم
 لاحيلة فيه والاضطراب رشاوثة وعن شريح انه قال اني لاصاب
 بالمصيبة فاحمد الله تعالى عليها اربع مرات احده اذ لم تكن
 اعظم مما هي واحمد الله اذ رزقني الصبر عليها واحده تبارك
 اسمه اذ وفقتي للاسترجاع واحده تعالى اذ لم يجعلها في
 ديني وعن المدائني انه قال رايت في البادية امرأة لم ار انضر
 جلدا ولا احسن وجهها منها فقلت بالله ان فعل هذا بك الاعتداء
 السرور فقالت كلا والله اني لبديع احزان وحلف هموم كان لي
 زوج وكان لي منه ابنان فذبح ابوهما شاة فقال احدهما
 ابني لاخيه هلم افعل بك ما فعل ابونا بالشاة فذبحه فلما
 رأى الدم فزع ففر نحو الجبل فاكله الذئب فخرج ابوه في
 اثره فتاه فمات عطشا قال فقلت لها كيف رايتك والصبر
 فقالت لو دام لي لدمت ولكنه كان جرحا فاندمل وفي رواية
 محمد بن خالد القرشي يرفعه قال خرجت حاجا فبينما انا اطوف
 اذ با امرأة قد اضاء ما حولها من حسن وجهها فقال رجل كان
 الى جنبي والله ما رايت مثل هذه قط نصارة وحسنا وما ذاك
 الا من قللة اللحم والحزن فلما سمعت ذلك قالت يا هذا الرجل

والله اني مكلومة الفؤاد بالمصوم والا شجان ما يشاركني فيها
 احد قال لها الرجل كيف ذلك قالت ذبح زوجي شاة ضحى بها
 ولي ولدان صغيران يلعبان وعلى ثديي طفل يرضع ففقت
 لا صنع لهم منها طعاما فقال ابني الا كبر للاصغر الا اريك
 كيف صنع ابني بالشاة قال نعم فاضجعه ووضع الشفرة
 على حلقه فمارفغ الشفرة حتى ذبحه فلما راي الدم وعلا
 الصراخ خرج الصبي فارا نحو الجبل فرمقه ذئب فاكله
 فانطلق ابوه في اثره فمات عطشا ففقت ووضعت الطفل
 في الارض وخرجت الى الباب انظروا فعل ابوههم قدب الطفل
 الى البرمة التي على النار فوضع يده فيها فصبها على نفسه
 وهي تغلي فتناثر لحمه من على عظمه فبلغ ذلك ابنة لي كانت عند
 زوجها فضربت بنفسها الارض فماتت فافردني الدهر من
 بينهم فقال لها الرجل كيف صبرك على هذه المصائب الجليلة
 قالت يا هذا ما من احد ميز الصبر والجزع الا وجد بينهما مناجاة
 اما الصبر فحسن العلانية محمود العاقبة واما الجزع فصالحا
 غير معوض عوضا وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه قال ايكم يحب ان يصم ولا يسقم قالوا كلنا يا رسول الله
 قال اتحبون ان تكونوا مثل الحجير الصيالة الاتحبون ان تكونوا
 اصحاب كفارات والذي بعثني بالحق ان الرجل لتكون له الدرجة
 في الجنة ما يبلغها بشئ من عمله فيبتليه الله تعالى بالبلاء
 فيبلغ تلك الدرجة ويقال ماكرم عبد على الله تعالى الا ازداد
 البلاء عليه شدة واعلم ان الصبر على المصائب يعقب الانسان
 الراحة ويكسبه الاجر والثواب عنها فينبغي للانسان ان

يصبر طائعا ولا احتمل هما لازما وصبرا كارهيا آثما وقد قال
 عليه السلام ليس المصاب من اصاب بمصيبة ولكن المصاب من
 حرم اجر المصيبة وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان صبرت
 مضى امر الله وكنت ما جورا وان جرعت مضى امر الله وكنت
 ما زورا وقالت الحكماء الجزع اتعب من الصبر ففي الجزع التعب
 والوزر وفي الصبر الراحة والاجر وينشد *
 فاذا تصيبك مصيبة فاصبر لها * عظمت مصيبة مبتلى لا يصبر
 وقال آخر

وعودت اجر من فقيد فلا يكن * فقيدك لا ياتي واجر ك يذهب
 وعن علي بن ابي طالب انه قال للاشعث بن قيس ان تجزع فقد
 استحققت ذلك منك الرحم وان تصبر ففي ثواب الله عز وجل
 وانك ان تصبر جرى عليك القلم وانت ما جور وان جرعت جرى
 عليك القلم وانت ما زور فذكر ذلك ابو تمام فقال *
 وقال علي في التغايزي لاشعث * وخاف عليه بعض تلك المصائب
 اتصبر للبلوى عزاء وحسبة * فتوجرا وتسلو وسلوا اليه بكاء
 خلقنا رجالا للجلد والعزا * وتلك الغواني للبكا والمثام
 وقال شبيب بن شبيب للمهدي ان احق ما يصبر عليه ما لم يوجد
 سبيل الى دفعه فان قيل فيماذا توجد درجة الصبر في
 المصائب وليس الامر فيه الى اختيار الانسان فاعلم انه انما يخرج
 عن مقام الصابرين بالجزع وشق الجيوب وضرب الخدود والمبالغة
 في الشكوى واظهار الكآبة وتغيير العادة في الملابس وغيره فهذه
 الامور داخلة تحت اختياره فينبغي ان يجتنب جميعها ويظهر
 الرضى بقضاء الله تعالى ويبقى مستمرا على عادته ويعتقد ان

ذلك كانت وديعة فاسترجعت ويقال الصبر الجميل هو ان لا يعرف صاحب المصيبة من غيره والله اعلم واما توجع القلب وفيضان الدمع على الميت فان ذلك مقتضى البشرية ولذلك لما مات ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاضت عيناه فقل له اما نهيتنا عن هذه فقال انما بكيت رحمة له وانما يرحم الله من عباده الرحماء ولكن انما نهيتكم عن صوتين احقين فاجريت خدش الخدود وشق الجيوب والله اعلم القسم الثالث الصبر على ما فات ادراكه من رغبة يريوها ومسرة يامها فان الصبر عنها يعقب السلو عنها والاسف عليها بعد الالباس منها يجدد الحزن والتكدر من ليلها وقد قال الله تعالى لكي لا تناسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اعطى فشكر ومنع فصبر وظلم فقفر وظلم فاستغفر اولئك لهم الامن وهم مهتدون وقال بعض الحكماء اجبروا طليته من الدنيا فلم تنله مثل ما لم يخطر ببالك فلم تقله وقال اخرون ان كنت تجزع على ما فات من يدك فاجزع على ما لم يصل اليك فنظمه الشاعر فقال

لا تطل الحزن على فاشت * فقل ما يجدي عليك الحزن
سيان محزون على فاشت * ومضمر عزنا لما لم يكن
وقال بعض الرواة دخلت مدينة يقال لها ظفار فرايت مكتوبا
على باب قصر خراب هذه الابيات
يا من الح عليه المم والفكر * وغيرت حاله الايام والغير
اما سمعت بما قد قيل في مثل * عند الاياس فابن الله والقدر
نم للخطوب اذا احداها طرقت * فاصبر فقد فاز اقول لها صبروا

فكل ضيق له من بعده سعة * وكل فوت وشيك بعده الظفر
قال وتحتته مكتوب بخط آخر لو كان كل من صبر أعقب الظفر صبر
ولكننا نجد الصبر في العاجل يفنى العرو يدني من القبر وما كان
احسن لذى العقل موته وهو طفل والسلام فقال بعض العلماء
لورايتة أكتبت تحتة في الصبر استعجال الراحة وانتظار الفرج وحسن
الظن بالله تعالى واحراز الحسنة وفي الجزع استعجال المهم ونهك
البدن واستشعار الخيبة وسوء الظن بالله تعالى وحمل الاشـ
وانتظار العقوبة وما كان احسن لذى العقل اجتناء هذا والسلام
القسم الرابع الصبر فيما يخشى حدوثه من نكبات الزمان وصولاً
الاعداء فلا يتعب الانسان الى نفسه هم ما لم يات فان اكثر الهوم
كاذبة والاغلب من الخوف مدفع وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال انتظار الفرج بالصبر عبادة وقال الله تعالى في اصحاب نبيه
عليه السلام الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم الآية
وقال عليه السلام بالصبر يتوقع الفرج وعن الحسن البصري انه
قال لا تحزن على يربك هم غذك فحسبك كل يوم هم و ينشد
المهم فضل والمقدر كاشف * فعلى مريشغل قلبه الانسان
وانشد الحارثية بن بدر

اذا هم امر بوجوه واداء فامضه * واست بمضيه وانت تعاذله
ولا تنزلن امر الشديدة بامر * اذا هم امر اءوقته عواذله
وقل للفرق ان ترايت نوبة * من المهم افرح اكثر المهم باطله
القسم الخامس الصبر فيما ينتظر الانسان من رغبة يرجوها
وه سره يناها فانه ان اد هشته التطلع اليها انشدت عليه
سبل المطالب واستغفر قلبه توسل انطاع فكان ذلك ابعـ

لرجائه واعظم لبلائه واذا كان مع الرغبة وقورا وعند الطلب
صبورا انجلت عنه عماية الدهش وحيرة الطلب فابصر رشده
وعرف قصده وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم الصبر ضياء
يعنى والله اعلم انه يكشف الخيرة ويوضح حقائق الامور وقال
اكرم بن صيفي من صبر ظفر وقال النبي عليه السلام من يد من
قرع الابواب يلج وانشد لمحمد بن بشير *

ان الامور اذا انسدت مطالبها * فالصبر يفتح منها كل ما ارتجى
لا تايأسن ولو طالت مطالبة * اذا استعنت بصبر او ترى شرجا
اخلق بذى الصبر ان يحظى بما جته * ومد من القرع للابواب ان ييجا
وقال بعض الحكماء بحسن التاني تسهيل المطالب وينتال الصبر
مفتاح الدرك وقال بعض البغاة من صبر قال المنا ومن شكر
حصل النعماء القسم السادس الصبر على ما نزل بالانسان
من مكروه القضاء وحل به من مكائد الاعداء قال الله تعالى
لنبيه عليه السلام واصبر لحكم ربك وقال تعالى واصبر على
ما اصابك ان ذلك من عزم الامور وقال تعالى ولقد نفعنا
انك يضيق صدرك بما يقولون فامر به بالصبر على ذلك فقال
فاصبر على ما يقولون واخرجهم هجرا جميلا وقالت الرسل
ولنصبرن على ما اذيتمونا وقال لتبتلون في اموالكم وانفسكم
الى قوله اذى كثيرا وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم
الامور وقال لنبيه عليه السلام ولقد استهزء برسلي من
قبلك فصبروا على ما كذبوا واذوا والآية ويقال فكم ترب
في الانجيل قال عيسى صلوات الله على نبينا وعليه لقد قيل
لكم من قبل ان السن بالسن والانف بالانف وانا اقول

لا تقاوموا السن بالسن بل من ضرب خذك الايمن فقول اليه
خذك الايسر ومن اخذ رداءك فاعطه ازاراك ومن سخر
لك شي ميلا فسر معه ميلين وكل ذلك امر بالصبر على الاذى
ويروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم قسمة فقال
بعض الاعراب هذه قسمة ما اريد بها وجه الله فاخبر بذلك
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجرت وجنتاه فقال رحم
الله اخي موسى قداوذي باكثر من هذا فصبر والله اعلم
في الصبر على اذى الناس من اعلام مراتب الصبر واعلم ان بالصبر
تستدفع مكائد الاعداء وبه تنفخ للانسان وجوه الاراء
قال الله تعالى وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا
واعلم ان الصبر معناه الحبس ومنه الحديث نهى عن قتل
البيها ثم صبري وقال تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون
ربهم اما حبسها قال عنتره *

فأصبرت عارفة لذلك جرة * ترسو اذا انفس الجبان تطلع
 وارتدت في غصا عارفة فكل من لم يصبر نفسه على مفروض
 من مضطرباء من مقضى شهوات الطبع وانظار الجزع
 واستثنى الشرب بما فيه واستوجب عقوبة
 المذنبين ثم ذكر في العلم ان الصبر على السراء وتتابع النعماء
 ثم من الصبر على البلاء وانواع البلاء فان من لم يضبط
 نفسه عن الاسترسال في شهوات الدنيا والتفهم بما لا ذهاب
 في الدنيا فخرج ذلك الى البطل والطغيان قال الله تعالى
 لا يصبر عليه المؤمن والاهل في لا يصبر عليها الا صديق

وقال بعضهم الصبر على العافية اشد من الصبر على البلاء ويرى
 انه لما فتحت اموال الدنيا على الصحابة قالوا ابتلينا بفتنة الضراء
 فصبرنا وابتلينا بفتنة السراء فلم نصبر فلذلك حذر الله
 عباده من فتنة المال والزوجة والولد فقال تعالى لا تلهكم
 اموالكم ولا اولادكم عن ذكر الله وقال ان من ازواجكم واولادكم
 عدو لكم فاخذروهم وقال عليه السلام الولد مبجلة مجبنة
 محزنة فالرجل كل الرجل من يصبر على العافية ومعنى الصبر
 عليها هو ان لا يركن اليها وان يعلم ان ذلك مستودع عنده وان
 لا يرسل نفسه في الفرح بها ولا يبتغي في اللهو واللعب والتعم
 بها وان يراعي حقوق الله تعالى في ماله بالانفاق وفي يده ببذل
 المعونة للخلق وفي لسانه ببذل الصدق وفي سائر ما انعم الله
 تعالى عليه باقامة الشكر وانما كان الصبر على السراء اشد لانه
 مقرون بالقدره فمعلوم ان الجائع عند غيبة الطعام اقدر على
 الصبر منه اذا حضرته الاطعمة اللذيذة وقدر عليها ولهذا
 عظمت فتنة السراء والله اعلم فصل في دواء الصبر على البلاء
 والاقسام المتقدمة اعلم ان الذي انزل الداء انزل الدواء ووعده
 الشفاء فالصبر وان كان شاقا على النفس فتحصيله ممكن
 في المعقول فنقول الصبر على المصائب والشدائد يهون على
 النفس موقعها باسباب منها اشعار النفس بما تعلمه من
 حلول الغناء وتقضى المسار اذا ليس في الدنيا حال يدوم لا تحدد
 ولا يبقى عليها احدا كما قال الشاعر
 اصبر لدهرنا لمنك * فكذلك امضت الدهور
 فرح وحرزن تارة * لا الفرح داور ولا السرور

ويروى انه لما قتل بزرجمهر وجد في جيب قميصه رقعة
مكتوب فيها اذا لم يكن جد فقيم الكد واذا لم يكن للا مورد وام
فقيم السرور واذا لم يرد الله دوام ملك فقيم الحيلة وانشد
لسعد بن سليم *

انما الدنيا هبات * وعوال مُستردة
شدة بعد رخاء * ورخاء بعد شدة

قال انوشروان ان احببت ان لا تغتم فلا تغتن فنظمه الشاعر فقال
الم تر ان الدهر من سوء فعله * يكدر ما اعطى ويسلب ما اسدى
ومن سره ان لا يرى ما يسوءه * فلا يتخذ شيئا يبال به فقد
وقال آخر

لحكيمها بقراط خير قضية * ووصية تنفي الهوم الركد
قالوا الهوم تكون من طمع الوري * في لبث ما في طبعه ان ينفدا
فاذا اقتتيت من الزجاجة قابلا * للكسر فأنكسرت فلاذك مكيدا
ومنها ان يتصور انجلاء الشدا ئد وانكشاف الهوم عند
اشتدادها عليه كما قال بعض البلغاء عند انسداد الفرج
تبدو مطالع الفرج وروى عن ابن عباس ان سليمان بن
داود عليها السلام لما استكد شياطينه في البناء شكوا
ذلك الى ابليس اللعين فقال الستم تذهبون فرغا وترجعون
مشاغل قالوا بلى قال ففي هذا لكم راحة لكم نصف دهركم
فبلغ ذلك سليمان فشغلهم ذاهبين وراجعين فشكوا
ذلك الى ابليس فقال الستم تستريحون بالليل قالوا بلى
قال ففي هذا لكم راحة لكم نصف دهركم فبلغ ذلك سليمان
فشغلهم بالليل والنهار فشكوا ذلك الى ابليس فقال الآن

جاءكم الفرج فإلبث سليمان أن أصيب ميتا على عصاه فاذا
كان هذا في نبي من أنبياء الله تعالى لا يعمل إلا بأمره فكيف
بما جرت له الأقدار من أيد عادية وساقه القضاء من حوادث
نازلة هل تكون مع التناهي الأمنقضة وعند بلوغ الغاية
الأمحسرة وأنشد لعثمان *

خليلي لا والله ما من ملهبة * تدوم على حتى وإن هي حلت
فإن نزلت يوما فلا تخضعن لها * ولا تكثر الشكوى إذا النعل زلت
وكم من كريم قد بلى بنواثب * فصايرها حتى مضت واضمحلت
وكم غمرة هاجت بأمواج غمرة * تلقيتها بالصبر حتى تجملت
وكانت على الأيام نفسي عزيزة * فلما رأت صبري على الذل ذلت
ويقال أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام يا داود عند
تناهي شديتي يكون فرجي وعند طول بلاءي يكون رجائي
والله أعلم فاذا تصور الإنسان انجلاء الشدائد عند اشتدادها
وانقضاءها عند تقضي أوقاتها لا تنصرم قبلها ولا تستديم
بعدها ولا تنقضي بجزع ولا تطول بصبر وإن كل يوم يمر
به فهو يذهب بشطر منها حتى تنقضي وهو عنها غافل
فاذا تصور ما ذكرنا قويت نفسه على الصبر وانست به
وحكى أن الرشيد حبس رجلا ثم سأل عنه بعد زمان فقال
للموكل به قل له كل يوم يمضي من نعيمك يمضي من بؤس مثله
والامر غريب والحكم لله تعالى في يروي أن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه أنشد حين حضرته الوفاة *

الم تر أن ربك ليس تحصي * أياديه الجديدة والقديمة
تسل عن الهوم فليس شيء * يقيم وما همومك بالمقيمة

لعلى الله ينظر بعد هذا * اليك بنظرة منه رحيمه
 ومنها ان يعلم ان فيما وقى من الرزايا ما هو اعظم من رزنيته
 ليعلم انه ممتوح بحسن الدفع ولذلك قال عليه السلام
 ان الله في اثناء كل محنة منحة شعر *
 يصاب الفتى في اهله برزية * وما بعدها منه اهم واعظم
 فان يصطبر فيها فاجر موفر * وان يك مجزعا فوزر مقدم
 وقيل للشعبي في نائبة كيف اصبحت قال بين نعتين خير
 منشور وشر مستور قال الشاعر *
 لا تتركه المكروه عند نزوله * ان العواقب لم تزل متباينة
 كم نعمة لا تستقل بشكرها * لله في طي المكاره كامن
 وعن خباب بن الارث انه قال شكونا الى النبي صلى الله عليه
 وسلم وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة فقلنا الاستنصر
 لنا الا تدعوا لله لنا فقال كان الرجل فيمن كان قبلكم
 يحفر له في الارض فيجعل فيه فيجاء بالمنشار فيوضع على
 راسه فيشق باثنين وما يصده ذلك عن دينه ويمشط
 بامشاط الحديد ما دون عظمه من لحم وعصب وما يصده
 ذلك عن دينه والله ليتمن هذا الامر حتى يسير الراكب من
 صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله والذئب على غنمه ولكنكم
 تستعجلون ومنها ان يتاسى بذوى المصائب ويعلم انهم الاكثرون
 عدداً وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال الصقوا بذوى
 الغير فتشع قلوبكم و يروى ان يونس عليه السلام قال الجبريل
 عليه السلام دلني على اعباد اهل الارض قال فدلني على رجل قطع
 الجذام يديه ورجليه وذهب ببصره وسمعته وهو يقول —

اللهم متعتني ما شئت انت وسلبتني ما شئت انت وابقيت
 لي فيك الامل يا بار يا وصول * (حكاية) * وقال بعض العلماء
 كان في بعض الازمنة جبار يعذب الناس على دينهم فاوتي بامرأة
 فامر بقطع يديها ورجليها فقطعتا وما تكلمت فلما اوتي بالنار
 لتكوى صرخت بالبكاء ف قيل لها في ذلك فقالت والله ما
 جزعت من ناركم ولا اسفت على الدنيا ولكن ذكرتي هذه
 النار نار جهنم فصرخت من اجل ذلك قال وكملت عيناها
 بمروء محبى بالنار وقيل لما امر بها لتقطع يداها ورجلاها
 قالت الحمد لله على السراء والضراء والشدة والرخاء والعافية
 والبلاء لقد كنت امل في ذات الله ما هو اكثر من هذا فلما
 قطعت يداها ورجلاها جعل الدم يفور ولا ينقطع فلما
 احست بالموت قالت حياة كدرة وموتة طيبة لئن نلت
 ما املت من جزيل الثواب لقد نلت سرورا عظيما لا يضر
 معه كدر الدنيا الفانية اذا صيرت الى الراحة الدائمة ثم
 اضطربت حتى ماتت * (حكاية اخرى) * ومن الحسن
 البصري انه قال تعبد رجل على راس جبل وكان اسمه عقيب
 وكان في ذلك الزمان جبار يعذب الناس ليرجعوا عن
 دينهم فقال عقيب لو نزلت الى هذا الجبار فامرته بتقوى
 الله كان اوجب على فنزل من الجبل فقال يا هذا اتق الله
 في عباده فقال له الجبار مثلك يا مرنى بتقوى الله لا عذبتك
 بعذاب لم اعذب به احدا من العالمين وامر به ان يسلم وهو
 حتى من قدمه الى راسه فلما بلغ السلخ الى بطنه ان انة
 شديدة فاوحى الله تعالى اليه يا عقيب اصبر اخرجك من

دار الحزن الى دار الفرح ومن دار الضيق الى دار السعة والسعة
فلما بلغ السليخ الى وجهه صاح فاحي الله اليه يا عقيب بكيت
اهل سمواتي واهل ارضي واذ هلت ملائكتي عن تشبيحي لثن
صمت الثالثة لاصبين عليهم العذاب صبا فصبر حتى سليخ
وجهه مخافة ان يؤخذ قومه بالعذاب * (حكاية اخرى) *
وكان على عهد بنى اسرائيل جبار يدعوا الناس الى اكل لحم
الخنزير فاوتي بامرأة تسمى سارة لها سبعة اولاد فدعى
باكبر بنيه لياكل لحم الخنزير فقال ما كنت لا اكل شيئا حرمه
الله تعالى على ابدا فامر به فقطعت يداه ورجلاه وجميع
جسده عضوا عضوا حتى مات فدعى بالذي يليه ايضا فامتنع
عن الاكل فامر بقدر من نخاس فملئ زيتا فاحي حتى غلا شم
القي فيه فتناثر لحمه من على عظامه ثم دعى بالذي يليه
فامتنع فقال لانت اهلون على واحقر من ان اكل ما لا احله
الله لي فقال لاصحابه اتدرون ما اراد هذا اراد ان يفضي
فا عجل بقتله فامر به فسليخ جلده وهو حي فلم يزل يقتل كل
واحد بقتلة غير التي قتل بها صاحبه حتى بقي اصغرهم فالتفت
اليه والى امه فقال انطلقى يا بئسك واخلي به ومريه ان ياكل
لقمة واحدة ويعيش لك فقالت نعم فحلت معه فقالت له يا بني
تعلم ان اخوتك كان لي عليهم حق واحد ولي عليك حقان وذلك
ان ارضعت كل واحد منهم عامين وارضعتك اربعة اعوام
وذلك ان اباك توفي وانا حامل بك فنفسيت بك فادركني الاشفاق
عليك فسالتك بالله ان تصبر كما صبرا اخوتك ولا تاكل ما حرم الله
عليك فتلقى اخوتك يوم القيامة وتلقوهم فقال الطفل يا امه

الحمد لله الذي اسمعني منك هذا وانما كنت اخاف ان تریدی
 مني غير هذا فجاءت بابنها الى الملك فقالت له دونك قد عرمت
 عليه فابي ان ياكل فقتله فالحق به باخوته ثم قال لاهم وبجك
 كل لقمة واحدة واصنع بك ما شئت واعطيك ما شئت
 فامتنعت وقتلها والله اعلم * (حكاية اخرى) * وعن الحسن
 ابن علي بن ابي مریم انه قال كان رجل بالمصيصية قد مرت الاكلة
 بنصف بدنه فلم يبق منه الا نصف روحه في بعض جسده
 وهو على سرير مثقوب للبول وغير ذلك فدخلت عليه فقلت
 له كيف اصبحت قال اصبحت ملك الدنيا مشتاقا الى الله
 مالي عليه من حاجة الا ان يتوفاني ثم لا سئل * (حكاية
 اخرى) * قال ابو عبد الله وكان لي صديق فابتلاه الله بالجذام
 حتى ذهب يداه ورجلاه وعينه فاني به فجعلته مع
 المجذومين وكنت اتقاه ففعلت عنه اياما ثم ذكرته
 فانيته فقلت يا هذا اني غفلت عنك فقال لي ان لي من لا يغفل
 عني فقلت اني نسيتك فقال ان لي من لا ينساني ثم قلت
 والله ما ذكرتك فقال ان لي من يذكرني ثم قال اليك عني لا تشغلني
 عن ذكر الله تعالى فقلت الا ازوجك من امرأة تنفيك وتغسلك
 من هذه الاقدار فقال تزوجني وانما ملك الدنيا وعروس
 الآخرة فقلت وما بيدك من الدنيا وانت ذائب ليد يمين
 والرجلين والعينين تاكن كما تاكن البهائم ثم يقال رضائي عن الله
 عز وجل حين ابا ان جوارحي واطلق بذكره لساني قال فما لبثت
 الا اياما يسيرة فمات فاخرجت كفننا كاذبه فطوى فطقت
 ما فضل منه وكفننه فيه ثم غنمته فبينما انا في منام على اذنا فانا

برجل قد وقف على لم ارا حسن منه صورة فقال لي بخلت على
 ولي الله بكفن طويل دونك كفنتك قد رد دناء اليك وكفناه
 بالسندس والاستبرق فاستيقظت مرعوبا به واذا الكفن
 عند راسي * (حكاية اخرى) * وعن عطية بن سليمان انه قال
 صليت الجمعة فجلست الى يونس بن عبيدة حتى صليت العصر
 فقال هل لكم في مشاهدة جنازة فمضيت وصليت على الجنازة
 فقال هل لكم في زيارة فلان العابد فقلنا نعم فادخلنا على رجل
 قد وقعت في فيه الاكلة حتى سقطت اضراسه فكان اذا اراد
 ان يتكلم دعى بعقب فيه ماء وبقطنة فبل لسانه حتى ابتل
 وكذلك يتكلم فلما اراد ان يتكلم دعى بالاناء وبالقطنة اذ
 سقطت عيناه في الاناء فاخذها بيده ثم استقبل القبلة
 فقال الحمد لله الذي متعني بهما في صحتي وشبابي حتى فزيت
 ايامي وحضراجلي اخذها ليبيدني خيرا منها ثم شق شقيقة
 ففاضت نفسه والله اعلم وعن وهب بن منبه انه مر برجل
 اعشى مجذوم مقعد عريان وهو يقول الحمد لله على هذه النعمة
 فقال له رجل كان مع وهب وای شئ عليك من النعمة وانت
 اعشى مقعد مجذوم عريان فقال له يا هذا ارم ببصرك الى
 اهل هذه المدينة ليس فيهم رجل يعرف الله مثلي افلا حمده
 على هذه النعمة ويرى ان موسى عليه السلام قام في بنه
 اسرايل بخطبة احسن فيها واعجب بها فقالت له بنو اسرايل
 اي الناس اعلم منك يا موسى قال لا فاوحى الله اليه يا موسى
 اعلم منك عبد من عبيدي حملته الرسالة وبعثته رسولا
 الى ملك جبار عنيد فقطع يديه وربطه ولبذع انفه

فصرفت اليه يديه ورجليه وانفقه كما كان اول مرة ثم اعدته
رسولا فمضى وهو يقول رضيت يا رب رضيت يا رب ولم
يقُل كما قلت اول وهلة ولم على ذنب فاخاف ان يقتلوني
* (حكاية اخرى) * وروى عن قاضي فلسطين انه قال بينما
انا امشي اذ سمعت قائلا يقول اللهم لك الحمد حمد ايواف
شكر ما انعمت به علي واشكرك شكرا استتم به دوام الحسنة
الى قال فقلت لا ذهبن فانظر قائل هذا فذهبت فاذا انا برجل
ليست له يدان ولا رجلان ملقى على ظهره قال فقلت اى نعمة
لله عليك تحمده عليها واى عطاياها عليك تشكره عليها فقال
سبحان الله اما ترى ما صنع بي سلبني يدي ورجلي شغلني
عن المعاصي ووهب لي سمعي وبصري اتفكر في السموات
والارض ومع هذا الوضربنى بنار من السماء لم ازدد له على
المعطية الا شكرا وعلى البلاء الا صبرا ثم قال ان الى اليك
حاجة قال فقلت فى نفسى ان قضاء حاجتك يقرب الى الله
تعالى ثم قلت وما هى قال الى كان لى ولدها هنا يطعمنى اذا
جعت ويسقينى اذا عطشت ففقدته منذ ثلاثة ايام
فان رايت ان تلمسه قال فالتمسه فاذا انا بصبح قد
افترسه فاكل بعضه فجعت ما بقى من جسده فدقنته
ثم رجعت الى الشيخ وانا افكر ما اعز به فذكرت ايوب
المبتلى عليه السلام فجلست فقال الست صاحبي قلت
بلى قال فما فعلت فى الحاجة فقلت يا اعمم منزلة عنده
عز وجل انت ام ايوب المصطفى عليه السلام قال لى سبحان
الله الجيت الى السؤال قال فقلت انما هو مثل مضروب

قال بل ايوب قلت كيف وجد الله عبده اذا اخذ ماله و فرق
 جمعه و شئت عياله قال صابرا محتسبا قال قلت اصبر
 واحتسب ولدك قال ما وراءك قلت ان ابنك افرسه
 المسبح فاكله فقال آه آه الحمد لله الذي لم يدع في قلبي حيرة
 الا اخرجها قال ثم غمض عيني و طبق شفتيه فاذا هوميت
 قال فغطيته بشملة كانت عليه و جلست عنده اتفكر
 كيف ادفنه فاذا انا بنفر قد اقبلوا فقلت لهم اعيونني على هذا
 الميت حتى ندفنه فقال لي بعضهم اكشف عنه لعلنا نعرفه
 فكشفت عنه الشملة فانكب عليه احدهم فجعل يقبله
 وهو يقول يا ابي طال ما سجدت و الناس نيام فقلت له
 هل تعرفه قال نعم هذا ابو قلابة صاحب ابن عباس ابني
 بهذا البلاء فاعتكف في هذا الموضع صابرا محتسبا منذ
 خمس عشرة سنة ثم قال لي اما انه كان له ولد فاضل فاخبرته
 الخبر فقال لي طال ما سمعته وهو يقول اللهم لا تخلف لي
 ذرية تعصيك فتدخلها النار فالحمد لله الذي استجاب دعوتي
 قال فميت من ليلتي تلك فرايته في المنام في روضة خضراء
 عليه حلل خضر و حلل صفر و هو يتلو الوحي و هو يقول سلام
 عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار فقلت الست صاحبني قال
 بلى قلت فما فعل الله بك قال اني قدمت على ربي فغفر لي
 فان الله عز وجل درجة لن تنالوها الا بالشكر عند الرخاء
 والصبر عند البلاء * (حكاية اخرى) * و يروى ان يونس
 عليه السلام قال يا جبريل ارنى اعبدا هلا الارض قال
 فاوقفه على رجل قطع الجذام يديه ورجليه و هو يقول

يا الهى متعتنى بهما شئت انت وسلبتنى ما شئت انت وبقي
 لى فيك الامل يا باريا وصول قال يونس يا جبريل احب ان
 ترىنى صواما قواما قال انه كذلك فى صحته وقد امرت ان
 اسلب عينيه فاومى جبريل عليه السلام بعينه الى عينى
 المبتلى فسالتا على وجهه فرفع رأسه الى السماء فقال متعتنى
 بهما حيث شئت وسلبتنيهما حيث شئت وبقي لى فيك
 الامل يا باريا وصول فقال يونس يا عبد الله هل لك ان تدعو
 الله وتؤمن على دعائك ويرد الله عز وجل عليك جوارحك وتقوم
 الى عبادة ربك قال لا حاجة لى فى ذلك قال له ولم قال ان
 كانت محبة ربي فى هذا فانا اكره ان اوثر محبتى على محبته فقال
 جبريل عليه السلام يا يونس انه لا يوصل الى ثواب الله عز وجل
 الا بالشكر عند الرخاء والصبر عند البلاء وروى عن النبي صلى
 الله عليه وسلم انه قال يود اهل العافية ان جلودهم لو قرضت
 بالمقاريض لما يرون من ثواب اهل البلاء فاذا تفكر العاقل فى هذه
 الحكايات وامثالها وتسلى يا صاحبها اورثه ذلك حسن العزاء
 فحفف شجوه وقل هلهه وعلى هذا كانت مرأى الشعراء حتى قال البحترى
 فلا عجب للاسد ان ظفرت بها * كلاب الاعادى من فضيح واعجم
 فخرية وحشى سقت حمزة الردا * وموت على من حسام ابن ملحيم
 وفى بعض الحكمة طوبى لمن غلب بتقواه هواه وبصبره شهوة
 نفسه الا وان الصبر كنز من كنوز الجنة لا يعطيه الله الا لعبده
 كريم عليه وما من عبد وهب الله له صبرا على الاذى وصبرا
 على البلاء وصبرا على المصائب الا وقد اوتى افضل ما اوتيه احد
 بعد الايمان قال ابو فراس

المرء بين مصائب لا تقضى * حتى يوارى شخصه في رمله
 فمجل يلقي الردا في اهله * ومؤجل يلقي الردا في نفسه
 وقال عليه السلام اربع من اعطيهن فقد اعطى خير الدنيا
 والآخرة قيل وما هن يا رسول الله قال قلب شاكر ولسان ذاك
 وبدن صابر وزوجة عفيفة لا تخونه في نفسه وماله قال الشاعر
 صبرت وكان الصبر خير معول * وهل جزع يجدي على فاجزع
 صبرت على ما لو تحمل بعضه * جبال شرورا وشكت تتصدع
 ورددت دمع العين حتى ددت * الى باطنى فالعين في القلب تدمع
 ومنها ان تعلم ان النعمة زائدة وانها لا محالة زائلة فعلى قدر السرور
 منها يكون الحزن وقد قال في منشور الحكم المفروح به هو المرحون
 عليه وقيل من بلغ غاية ما يحب فليتوقع غاية ما يكره وقال
 بعض الحكماء من علم ان كل حادثة الى افقضاء حسن عزاءه عند
 نزول البلاء وقيل للحسن البصري كيف ترى الدنيا فقال شغلني
 توقع بلائها عن الفرح برخاؤها واشتد لبعض الشعراء *
 حياتك بالهم مقرونة * فلا تقطع الدهر الا بهم
 حلاوة دنياك ممزوجة * فلا تاكل الشهد الا بهم
 ومنها ان يعلم ان سروره مقرون بمساة غيره كما ان حزنه مقرون
 بسرور غيره اذا كانت الدنيا تنتقل من صاحب الى صاحب فتكون
 سرور المن وصلته وحزن المن فارقت ولذلك قال النبي عليه السلام
 ما فرغت عصي على عصي الا فرح لها قوم وحزن آخره وقال البحري
 متى اردت الدنيا نباهة خامل * فلا ترتقب الا خول نبيه
 ووضحه المتنبي فقال
 بذاقنت الايام بين اهلها * مصائب قوم عند قوم فوائد

ومنها ان يعلم ان طوارق الانسان من دلائل فضله ومجده من
شواهد نيله ولذلك احدى علمتين اما لان الكمال معور والنقص
لازم فاذا توفّر الفضل عليه في امر صار النقص فيما سواه وقد قيل
من زاد في عقله نقص من رزقه وقد روى عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال ما انتقصت جراحة من الانسان الا كانت
ذكا، في عقله وينشأ * * *
اذا جمعت بين امرين صناعة * فاجبت ان تدري الذي هو احد
فلا تتفقد منها غير ما جرت * به لها الارزاق حين تفرق
فيث يكون النقص فالرزق واسع * وحيث يكون الفضل فالرزق ضيق
واما لان الفضل محسود وبالاذى مقصود فلا يسلم من طعن
حاسد وترّة معاد وقد قال الصنوبري *
محز الفتى يخبر عن فضل الفتى * كالنار مخبرة بفضل العنبر
وقل ما تكون محنة فاضل الا من جهة ناقص وبلوى عالم
الا على يد جاهل لاستحكام العداوة بينهما بالمباينة
وحدوث الانتقام لاجل التقدم قال الشاعر *
فلا غرو ان يبلى اديب بجاهل * فمن ذنب التين تنكسف الشمس
ومنها ما يستفيد من الحكمة بنواثب عصره فيطلب عدوه
ويستقيم حاله بما جرب من طالت دهره في الشدة والرخاء
ويتعظ ايضا بما اختبر من امور زمانه فلا يغير برحاء ولا
يطمع في استواء ولا يامل ان تبقى الدنيا على حاله فان من عرف
الدنيا وخبر احوالها هان عليه بوشها ونعيمها وانشد لبعض الادياب
انني رايت عواقب الدنيا * فتركت ما اهوى لما اخشى
فكرت في الدنيا وعالمها * فاذا جميع امورها تقضى

وبلوت أكثر أهلها فاذا * كل امرء في شأنه يسعى
 استنى منازلها وأرفعها * في العز أقربها من المهوى
 تقفومساويها صحاسنها * لافرق بين النعى والبشرى
 ولقد مررت على القبور فما * ميزت بين العبد والمولى
 أنراك تذكركم رأيت من * الأحياء ثم رأيتهم موتى
 ومنها أن يتفكر في حلاوة عاقبة الصبر وما أعد الله للصابرين
 من الثواب الجزيل وقدرى عن عمر بن عبد العزيز أنه قال
 ما أنعم الله على عبد نعمة أنترعها منه وعوضه الصبر منها
 إلا كان ما عوضه منها أفضل مما انتزع منه وقرأ أنما يؤفى
 الصابرون أجرهم بغير حساب وروى عن النبي صلى الله
 عليه وسلم أنه قال ما من مصيبة وإن عظمت إلا والصبر
 خير منها وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
 إذا كان يوم القيامة وجمع الله الخلائق نادى مناد أين
 أهل الصبر فيقوم ناس قليل فينطلقون سراعا إلى الجنة
 فتستقبلهم الملائكة فتقول لهم أنا نراكم سراعا إلى الجنة
 هل حوسبتم فيقولون ليس علينا حساب لانا أهل الصبر
 أو ما سمعتم الله تعالى يقول أنما يؤفى الصابرون أجرهم بغير
 حساب فتقول لهم الملائكة على م صبرتم فيقولون صبرنا على
 طاعة الله وعن معصية الله فتقول لهم الملائكة ادخلوها سلاما
 عليكم بما صبرتم الآية وقال عليه السلام أول ما يقضى فيه
 يوم القيامة الدماء وأول من يعطى الثواب الذين ذهب
 أبصارهم وأهل البلاء وأما أهل الرأية فتعقد لهم الرأية فيبدا
 بالذين ذهب أبصارهم ثم يعطى الناس على قدر أسقامهم

فيعطون من الثواب حتى انهم يودون لو قرضوا في الدنيا
بالمقاريض فاذا تذكر المصائب هذا الثواب وظفر ياخذ هذه
الاسباب التي قدمناها تخففت عنه احزانه وتسهلت عليه
اشجانها فصار وشيك السلوة قليل الجزع حسن الفراء وقد قال
بعض الحكماء من حاد لم يهلع ومن راقب لم يجنح ومن كان متوقفا
لم يلف متوجعا قال الشاعر *

هون عليك فكل الامر ينقطع * وخل عنك عنان الهم يندفع
فكل هم له من بعده فرج * وكل امر اذا مضاق يتسع
ان البلاء وان طال الزمان به * فالمرت يقطعها وسوف ينقطع
وقال آخر

ما يكون الامر سهلا كله * انما الدهر سهول وحزون
هون الامر نقش في راحة * قل ما هونت الا سكينهون
تطلب الراحة في دار الفنا * ضل من يطلب شيئا لا يكون
وعن وهب بن منبه انه قال ليس بفقيه كامل الفقه من لم
يعد البلاء نعمة والرخاء مصيبة وذلك ان البلاء يتبعه الرخاء
والرخاء يتبعه البلاء قال الشاعر *

يقولون اعنى قلت ان وربما * اكون واني من فتى لبصير
اذا ابصر القلب المروءة والعتق * فان عماء العين ليس يضير
فان العي اجر وذخر وعصمة * واني الى هذا البلاء لفقير
فاذا تصور العاقل الرضا قبل ان ينزل به هانت عليه عند نزولها قال الشاعر
تمثل ذو اللب في لبته * مصائبه قبل ان تنزلا
فان نزلت نحوه لم ترعه * لما كان في نفسه مثلا
راى الامر يقضى الى آخر * فصير آخره اولا

وذوالجهل يا من ايامك * وينسى مصارع من قد خلا
 فان دهمته صروف الزمان * ببعض مصائبه او غلا
 ولو قدم الحزن في نفسه * لعلمه الصبر عند البلا
 وقال آخر

تعرف ان الصبر بالحرجل * وليس على ريب الزمان معول
 فلو كان يغني ان يرى المروجا زعا * لنائية او كان يغني التذلل
 لكان التعزى لكل مصيبة * ونازلة بالحراولي واجمل
 وكيف وكل ليس يعد وحامه * وما الامر عما قضى الله من حل
 فان تكن الايام فينا تبدلت * ببؤس ونفعا والحوادث تفعل
 فالينت فينا قناة صليبة * ولاد للتنا للتي ليس تجمل
 ولكن احلناها نفوسا كريمة * تحمل ما لا استطاع فتحمل
 ومن لم يشعر نفسه ما ذكرناه من احوال الدنيا وتقضى مساره
 ثم مصيراهلها الى القبور صرعا بين الجنادل والصور قد فارقم
 الاحباب حين سكنوا التراب الفتة الحوادث جازعا وتضاعف
 عليه من شدة الاسى ما لا يطيق عليه صبرا ولا له دفعا
 في ما يعين على شدة الجزع ويبعث على المصائب اسباب الملع
 بذكره المصائب النازلة وتصوره المسار المنقضية حتى لا
 يجد مع التذكار سلوة ولا يخلط مع التصور تعزية وقد قال
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا تستغزروا الدموع بالتذكر وينشد
 ولا يبعث الا حزان مثل التذكر * ويروي ان الحجاج بن يوسف
 لما مات ابنه محمد جزع عليه جزعا شديدا فقال اذا غسلتموه
 فاروني ذلك فاعلموه فلما دخل البيت عليه قال متمثلا
 الآن لما كنت اجل من مشى * واقترنا بك عن شباب القادح

وتكاملت فيك المروءة كلها * واعنت ذلك بالفعال الصالح
فقيل له اتق الله ايها الامير واسترجع فقال ان الله وانما
اليه راجعون ثم انشأ ابياتا تركتها مخافة التطويل وما يبعث
على الجزع ايض شدة الاسف والحسرة فلا يرى للمصيبة
عوضا ولا لمفقوده بدلا فيزداد بالاسف ولها وبالحسرة
هلعاً ولذلك قال الله تعالى لكيلا على ما فاتكم الآية وقال بعض الشعراء
اذا ابتليت فتق بالله وارض به * ان الذي يكشف البلى هو الله
الياس يقطع احيانا بصاحبه * لا تأسفن فان الصانع الله
اذا قضى الله فاستسلم لقدرته * ما امر عجلة فيما قضى الله
وما يبعث على الجزع ايض كثرة الشكوى وبث الجزع وقيل
في قوله تعالى فاصبر صبراجيلا انه الصبر الذي لا شكوى
فيه ولا يث وقال عليه السلام ما صبر من بث قال الشاعر
ساكسب صبرا واحتسابا لا تق * اري الصبر سيفا ليس فيه قلول
عداني ان اشكوا الى الخلق اني * عليل ومن اشكو اليه عليل
ويمعني الشكوى الى الله انه * عليم بما القاه قبل اقول
وقال تعالى حكاية عن نبيه يعقوب عليه السلام انما اشكو
بشي وحزني الى الله وقيل مكتوب في التوراة من اشتكى بمصيبة
نزلت به فانما يشكور به وحكي ان اعرابية دخلت من
البادية فسمعت صواخ في دار فقالت ما هذا فقيل لها
مات لهم ميت فقالت ما اراهم الا من ربهم يستغيثون
ومن قضائه يتبرمون وعن ثوابه يرغبون وينشد *
لا تكثر الشكوى الى الصديق * وارجع الى الخالق لا المخلوق
لا يخرج الفريق بالفريق * وقيل في منشور الحكم من ضاق

قلبه اتسع لسانه ويبعث على الجزع ايض الياس من جبر
مصيبته والنظر الى من سلت نعمته فيجتمع عليه مع حزن
المصيبة قنوط الياس وانه افرء بالرزية من بين الناس فلا
يتفق معها صبر ولا يتسع لها صدر ولذلك قيل المصيبة
بالصبر اعظم المصيبتين وانشد لامرأة من الاعراب
ايها الانسان صبرا * ان بعد العسر يسرا
كم راينا اليوم حرا * لم يكن بالامس حرا
ملك الصبر فاضحى * ما لك اخيرا وشرا
اشرب الصبر وات * كان من الصبر امرا
وانشد لبعض اهل الادب

براع الفتى لا مرتب وصدوره * فياس وفي عقباه ياتي سروره
الم تر ان الليل لما تكاملت * دجا به بدايه الصباح ونوره
فلا تصعبن الياس ان كنت عالما * لبيبا فان الدهر تنشوا موره
واعلم انه قد قل من صبر على شدة الا كان انكشافها سريعا وقد
حكى ان بعض الكتاب يقال له ابو ايوب حبس في السجن
خمس عشرة سنة حتى ضاقت حيلته وقل صبره فكتب الى
بعض اخوانه يشكو طول حبسه وقله صبره ورد عليه جزاء رقة فقال
صبر ابا ايوب صبر مفرج * اذا عجزت عن الخطوب فمن لها
ان الذي عقد الذي انفقدت له * عقد المكاره فيك يملك حلها
صبرا فان الصبر يعقب راحة * ولعلها ان تنجلي ولعلها
فاجاب به ابو ايوب

صبرتنى ووعظتنى وانا لها * وستنجلى بان لا اقول لعلها
ويحلها من كان صاحب عقدها * كرمابه اذ كان يملك حلها

قال فلم يلبث في السجن ^{بعض} الاياما حتى اطلق مكرما والله اعلم
وهذا الذي ذكرناه من الاشياء المتقدمة هو ذاء الصبر على
سائر انواع البلايا والله اعلم ^ذ ذاء الصبر عن شهوة البطن
والفرج فانه اذا احتاج الانسان الى الصبر عن شهوة الجماع
اذا غلبت عليه بحيث لا يملك فرجه او يملك فرجه ولا يملك
عينيه او يملك عينيه ولكن لا يملك قلبه ونفسه اذا تزال
تحدثه بمقتضيات الشهوة وتصرفه عن المواظبة على الذكر
والفكر والاعمال الصالحات فالسبيل الى تضعيف ^{بأ} باعث
الشهوة ثلاثة امور احدها ان يقطع مادة الشهوة وهي
الاغذية اللذيذة فلا بد من تغليظها بالصوم الدائم مع الاقتضا
عند الافطار على طعام قليل في نفسه ضعيف في جنسه
فيحترز عن اللحم والاطعمة المهيجة للشهوة وهذا ايضا هي
قطع العلف عن البهيمة للجوح لتضعف فتسقط قوته
الثاني قطع اسباب الجماع المهيجة له في الحال فانه انما يهيج
بالنظر الى الصور المشتتهات ولذلك قال عليه السلام بالنظر
سهم مسموم من سهام ابليس لانه يحرك القلب والقلب
يحرك الشهوة وهذا يحصل بالعزلة وتضيض الاجفان
والهروب من صوب رمي ابليس فانه انما يرمى هذا السهم
عن قوس الصور المشتتهات فاذا اعتزلتها لم يصيبك رمي
ابليس والثالث تسلية النفس بالمباح من الجنس الذي
تشتهيه وذلك بالنكاح فان كل ما يشتهيهِ الطبع ففي
المباحات ما يغني عن المحرمات وهذا هو العلاج الانفع في
حق الاكثر فان قطع الغذاء يقطع عن سائر الاعمال ثم

لا يقع الشهوة فمما شافيا في حق الاكثر ولذا قال عليه
السلام معاشر الشباب من استطاع منكم الباء فليتزوج
ومن لم يستطع فليصم فان الصوم له وجاء فهذه ثلاثة
اسباب فالعلاج الاول قطع الطعام يضاهي قطع علف
البهيمة الجوع لتسقط قوته والثاني يضاهي تغيب اللحم
عن الكلب والشعير عن البهيمة حتى لا تتحرك بواطنه بسبب
المشاهدة لذلك والثالث يضاهي تسليتها بشئ قليل مما
يميل اليه طبعها حتى يبقى معها من القوة ما تصبر به على
التأديب والله اعلم وكذلك علاج الشهوة من الطعام على
هذا الحال وقد تقدم في باب الزهد والقناعة وشهوة البطن
ما يغني عن ذلك فهذا منهاج العلاج في جميع انواع الصبر
وانما اشدها كف القلب عن حديث النفس وانما يشتد
ذلك عن متفرغ له فان قمع الشهوة الظاهرة واثرا العزلة
وجلس للمراقبة والذكر والفكر فان الوسوس لا تزال تجاذبه
من جانب الى جانب وهذا لا علاج له البتة الا قطع علائق
الدنيا عن القلب ظاهرا وباطنا بالفرار عن الاهل والاولاد
والمال والجاه والاصدقاء والاعتزال من جبل الى جبل ان
قدر على ذلك مع يسير من القوت والقناعة ثم لا يكفي
كل ذلك ما لم تصر المهوم بها واحدا والله سبحانه شام اذا
غلب ذلك على القلب فلا يكفي ما لم يكن له مجال في ملكوت
السموات والارض وسائر معرفة الله تعالى وعجائب صنعته
وان لم يكن له مسير بالباطن الى الله تعالى فلا يخفيه الا القيا
المتصلة المرتبة في كل لحظة من القراءة والذكر والصلاة

مع احضار القلب معها واعلم ان هذا لا يمكن الا لمن رزقه الله
 قوة اليقين ومنحه الصبر ومجاهدة الهوى بالمجد المبين ومع
 ذلك لا يسلم له الا اقل الاوقات اذ لا يخلو عن حوادث تشغله
 عن الفكر والذكر من مرض او خوف او اذى انسان او تعلق قلب
 باسباب المعيشة ولكن بعد قطع العلائق كلها تسلم له
 اكثر الاوقات ان لم تنزل به ملية واقعة وفي تلك الاوقات
 يصفو القلب ويتيسر الفكر وهذا اقصى ما يقدر عليه الانسان
 بالمجاهدة وقال بعض العلماء المسير من الدنيا الى الآخرة
 سهل على المؤمن وهجر الخلق في جنب الحق شديد والمسير
 بالنفس الى الله تعالى صعب شديد والصبر مع الله اشد
 فذكر شدة الصبر عن شواغل القلب ثم شدة هجر الخلق
 واشد العلائق على النفس علاقة الخلق وحب الجاه وعلاجهما
 الاعتزال واخمال النفس ولا يصلح ذلك الا بالزهد الكامل
 والمجاهدة التامة حتى يملك العبد شهوته وغضبه فينقاد
 للشرع وذلك هو الملك الحقيقي وقد حكى عن بعض الملوك
 قال لبعض الزهاد هل لك من حاجة قال وكيف اطلب منث
 حاجة وملكى اعظم من ملكك قال وكيف قال من انت عبده
 فهو عبيدى قال وكيف ذلك قال انت عبد شهوتك وغضبك
 وفرجك وبطنك وقد ملكت هؤلاء كلهم فهم عبيدى
 فاذا هذا هو الملك في الدنيا الذى يسوق صاحبه الى ملك
 الآخرة لا الملك الذى لا يخلو من المنازعات والمكدرات وطول
 المهوم في التدبرات مع انقطاعه بالموت والفناء وبقاء
 تبعته على الانسان في العقبى فما اعظم اغترار الانسان

اذطن انه ينال ملك الآخرة بطلبه ملك الدنيا الذي يصير به
 الانسان مملوكا للشهوته وغضبه وبطنه وفرجه ومثل هذا
 لا يكون الا منكوسا في الدنيا منكوسا في الآخرة والله اعلم
 واما علاج الصبر عن الرياسة والجاه فيحصل بثلاثة امور
 احدها بالهرب عن مواضعها حتى لا يشاهد اسبابه فيعسر
 عليه الصبر والثاني ان يكلف نفسه ترك الاعمال التي
 تقتضي التكبر ويستعملها اعمالا تفيده التواضع في جميع
 احواله من ملبس او مطعم او ماكل او مركب حتى يرسخ ذلك
 في نفسه فيكون متواضعا والثالث ان يراعى التدرج بالاشارة
 لقوله عليه السلام ان هذا الدين متين فاوغل فيه برفق
 ولا تبغض الى نفسك عبادة الله فان المنبت لا ارضا قطع
 ولا ظهرا ابقي فهذا علاج الرياسة وحب الجاه ويروى
 عن بعض العلماء انه قيل له بماذا يقوى الصابر على صبره قال
 اذا علم ان في صبره رضى مولا له جل جلاله اما سمعت قول
 الحكيم * رضيت وقد ارضى اذا كان مسخطى * من الامر ما فيه رضى
 صاحب الامر * **فصل** اعلم ان للصبر شروطا لا بد
 من مراعاتها منها ان تعلم كيف تصبر لان الصبر معناه
 حبس النفس عن الجزع ومعنى الجزع اضطراب النفس في الشدة
 والصبر ترك ذلك ومنها ان تعلم لمن تصبر لانه قيل في
 قول الله تعالى اصبروا وصابروا ورابطوا اصبروا في الله
 وصابروا بالله ورابطوا مع الله ومنها ان تعلم ما تريد بصبرك
 وقد ذكرنا ثواب الصبر وجملة ذلك ان الصبر النجاة من
 الشدائد والنجاح في الامور والظفر بالاعداء والتقدم على

الناس ونيل الامامة وحسن الثناء والبشارة والصلاة
والرحمة وتحقيق الهدى والثواب الذي لا غاية له ولا نهاية
وذكر الآيات المذكور فيها ما ذكرنا من الكرامات يطول الكتاب
بها ومنها حسن النية واحتساب الاجر على ما صبر عليه
ولمن يصبر له فاذا اتى الانسان بهذه الشروط صار من
الصابرين الذين يوفى لهم الاجر بغير حساب والا فهو مثل
البهيمة نزل بها البلاء فاضطربت لذلك ثم هدى ذلك عنها
فهذات وبالله التوفيق وقد روى عن بعض العلماء انه قال
من عزم على قطع طريق الآخرة فليجعل في نفسه اربعة
الوان من الموت الابيض والاحمر والاسود والاخضر فالموت
الابيض الجوع والاسود ذم الناس والاحمر مخالفة الشيطان
والاخضر الوقائع والشدائد بعضها في اثر بعض والله اعلم
وهذا كله لا ينال الا بتوفيق الله تعالى وحسن عون ولقد
روى ان الله تعالى اوحى الى ايوب عليه السلام يا ايوب
لا تعبين من صبرك فاني قد علمت ما تجد كل شعرة من لحك
ودمك ولو لا اني اعطيت كل شعرة من ذلك صبرا ما صبرت
وبالله التوفيق *

* (الباب الرابع في القضاء والقدر وورود انواعها) *

قال الله سبحانه انا كل شيء خلقناه بقدر وقال تعالى ان
الله يعلم ما في السماء والارض ان ذلك يعني العلم في كتاب
الآية وفي الحديث اول ما خلق الله القلم فقال له اكتب
فقال يا رب وما اكتب قال اكتب علي في خلقي فجرى القلم
بما هو كائن الى يوم القيامة وفي الحديث ان الرسول عليه

السلام قال قال الله تعالى انا الله الذي لا اله الا انا خلقت
 الخير والبشر فقد رته على يدي من يكون فطوبى لمن خلقت
 للخير وقد رته على يديه وويل لمن خلقت له الشر وقد رته
 على يديه وعنه عليه السلام انه قال لكل امة مجوس ومجوس
 هذه الامة القدرية ويروى انه لما احتضر عبادة بن
 الصامت قال له ابنه عبد الرحمن يا ابت اوصني قال
 اجلسوني فلما اجلس قال يا بني اتق الله ولن تتق الله حتى
 تؤمن بالله ولن تؤمن بالله حتى تؤمن بالقدر خيره وشره
 من الله وتعلم ان ما اصابك لم يكن ليخطئك وما اخطاك لم
 يكن ليصيبك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 القدر على هذا فمن مات على غيره دخل النار وعن مالك بن
 دينار قال قرأت في اثنين وسبعين كتابا من كتب الله عز وجل
 ان من اضاف الى نفسه شيئا من الاستطاعة فقد كفر ولعله
 يريد شيئا من القدر وعن محمد بن الحسن قال اختلف رجلان
 في القدر فتراضيا باول رجل يلقيانه فلقيا رجلا فقالا له ما
 نقول فيما اختلفنا فقال اقول ان الذي جعل المشهد في الخلعة
 هو الذي جعل السم في الحية وعن ابن قتيبة انه قال بلغني
 ان رجلا من المتكلمين لقي نصرانيا فقال له الا تسلم فقال
 النصراني ان الله لم يرد فقال له المتكلم بل اراد ولكن الشيطان
 لا يدعك قال النصراني اني مع اقواهما وقال الله تعالى الفاعل
 لما يريد جل ربنا وتعالى ان يكون في ملكه ما لا يريد وعن عمر
 ابن عبد العزيز انه قال لو اراد الله ان لا يعصى ما خلق ابليس
 فهو راس الخطيئة وقد بين ذلك في آية من كتابه وقصصها

عقلها من عقلها وجعلها من جعلها فقال ما انتم عليه بفائتين
 الا من هو صال الحليم وعن ابن عباس انه قال ما ياتي احد من
 اهل الاهواء فيخاصمني ابغض الى من القدرية وذلك انهم
 لا يعلمون قدر عظمة الله تعالى لان الله لا يسئل عما يفعل وهم
 يسئلون اما يقرءون هذه الآية كما بدكم تعودون كفارا
 ومؤمنين ويروى ان بنى اسرائيل اختصموا في القدر خمسين
 سنة ثم انتهوا الى عالم من علماءهم فقالوا صف لنا القدر بكلام
 قليل نفهمه عنك فقال حرمان العاقل وظفر الجاهل ويروى
 ان رجلا سال علي بن ابي طالب عن القدر فقال تسئلني عن
 شيء تملكه مع الله او من دون الله اياك ان تتكلم فاضرب
 عنقك فقال ولم يا امير المؤمنين فقال نعم ان قلت تملكه
 مع الله فقد جعلت نفسك شريكا مع الله وان قلت تملكه
 من دون الله فقد جعلت نفسك معبودا من دون الله فقال
 وما المخرج يا امير المؤمنين قال انت المالك لما ملكك الله
 والقادر على ما عليه قدرك ولا حول لك على معصية الله الا
 بعصمته ولا قوة لك على طاعة الله الا بتوفيقه اما سمعت
 الناس يقولون لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
فصل اعلم يا النخعي ان الامور مفرقة منها خير وشر
 وشقاوة وسعادة وغنى وفقر وخلق وخلق ورزق واجل
 وغير ذلك فلا يجري في العالم من حركة وسكون ونفع وضرر
 وطاعة ومعصية وايمان وكفر الا بما جرى به القلم وسبق
 به القضاء والقدر وكذلك لا يطير طائر بجناحيه ولا يدب
 حيوان على بطنه او رجليه ولا تسقط ورقة ولا تطير

بعوضة الا بقضاء وقدر وارادة من الله تعالى ومشيشة
 كما لا يجرى شئ من ذلك الا وقد سبق به علمه قال الله سبحانه
 ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب
 من قبل ان نبرأها يعني من قبل ان نخلقها يعني النفس وقيل
 من قبل ان نخلق المصيبة وقال لنبيه عليه السلام قل ان
 يصيبنا الا ما كتب الله لنا وفي الحديث عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم انه قال قدر الله المقادير قبل ان يخلق السموات
 والارض بخمسين الف سنة فالواجب على الانسان امتثال
 ما امر به واجتناب ما نهى عنه ولا يتكلف الخوض في القضاء
 والقدر فان ذلك من مخزون علم الله الذي استأثر به عن الخلق
 ولا يستل عما يفعل وهم يسئلون وقد روى عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال ان الله عز وجل افترض عليكم فرائض فلا
 تضيعوها وحد لكم حذودا فلا تتعدوها ونهاكم عن اشياء
 فلا تنتهكوها وسكت عن اشياء من غير نسيان فلا تتكلفوها
 رحمة من ربكم فاقبلوها وقال عليه السلام اعلموا فكلكم
 ميسر لما خلق له وقال تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم في
 الحياة الدنيا الآية * (فصل) * في الجمع بين القضاء
 والقدر وبين الطلب والحذر فان قال قائل كيف العمل فيما
 سبقت به الاقدار وجفت به الاقلام وفرغ من قسمته
 وكيف الحذر عما لا بد من كونه قيل له اعلم ان القدر والطلب
 لا يتنافيان والتوكل والكسب لا يتضادان وذلك ان تعلم ان
 كل ما قضى الله تعالى كاش لا محالة كما ان ما علم الله ان يكون فهو
 كاش لا محالة ومن خالف المسلمين في القضاء والقدر فقد

وافقهم في العلم فرب امر قد رآه وصوله اليك بعد الطلب
 فلا يصل اليك الا بالطلب والطلب ايضا من القدر ولا فرق
 بين الامر المطلوب وبين الطلب في انهما مقدوران فمن هاهنا
 ثبت انهما لا يتنافيان وكذلك التوكل مع الكسب واخذ الحذر
 مع الشروع في العمل لان التوكل والحذر محلها القلب والكسب
 والعمل محلها الجوارح قال الله تعالى فاذا عزممت فتوكل على الله
 وقال تعالى خذوا حذرکم فانفروا اثبات الآية وحكي ان رجلا
 اتى النبي صلى الله عليه وسلم على ناقة فقال يا رسول الله ادعها
 واتوكل فقال عليه السلام اعقلها وتوكل وحكي ان ابليس
 لعنه الله قال لعيسى ابن مريم عليه السلام الست تقول
 انه لن يصيبك الا ما قدر الله عليك قال نعم قال فارم نفسك
 من ذروة الجبل فانه ان يقدر لك السلامة تسلم فقال له
 يا ملعون ان الله يختبر عبادہ وليس للعبد ان يختبر ربه
 فالتوكل والاعتصام بالقدره يستمدان من الامر فالتوكل
 هو الثقة بما ضمنه الله والقطع بكون ما يحكم به فعل العبد
 ان يتحقق ان التقدير من قبل الله تعالى فان تعسر شئ فبتقديره
 وان اتفق شئ فبتيسيره وليعتمد في ذلك على الله سبحانه
 مسبب الاسباب ومسخر الخلق والالباب بشرط ملازمة
 الطاعة والامر لانه لا ينال ما عند الله الا بطاعته وقد قال
 على من ابغى امر بمعصية الله كان له ابعد لما رجا واقر لجى
 ما اتقى ومن ظن ان الطلب والاسباب يناقضان التوكل
 فقع في بيته متوكلا على ربه كان عن العقل خارجا وفي تيه
 الجهل والجا ويقال له فيجب من هذا اذا جعت وحضر الطعام

ان لا تمد يدك اليه ولا تفتح فمك فان قال نعم كان الى العقل
 اخرج منه الى المعرفة والدليل على ان الطلب ما موريه امر
 اياحه قوله تعالى فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله
 وقال بعض العلماء في قول الله تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده
 لبغوا في الارض قال لورزقهم من غير كسب الا ترى ان الله تعالى
 قال لمريم وهزي اليك بجذع النخلة الآية وانشد في هذا المعنى
 الم تر ان الله قال لمريم * فهزي بجذع النخل يساقط الرطب
 ولو شاء احبى الجذع من غير هزة * اليها ولكن كل شئ له سبب
 ويقال في التوراة يا ابن آدم حرك يدك يسبب لك رزقك
 وفي الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم لو توكلتم على الله
 حق توكله لرزقتم كما ترزق الطيور تغدو وخامسا وتروح بطانا
 فلم يقل تحمل رزاقها الى اوكارها بل المصها طلبه بالغدو والروح
 ويحكى ان بعض الملوك يرى من تصديق القدر وتكذيب الطلب
 دون اهل زمانه من الملوك ما يحجزه عن الطلب والتدبير فانخرجه
 اخوته من سلطانه وقهره على مملكته فقال له بعض
 الحكماء ان ترك الطلب يضعف الهمة ويذل النفس وصاحبه
 صائر الى اخلاق ذوات الاجرة من الحيوانات كالضب وسائر
 الحشرات تنشأ في اجمرتها وفيها يكون موتها ثم جمعوا بين
 القدر والطلب فقالوا انهما كالعدلين على ظهران حمل في واحد
 منها ارجح مما حمل في الآخر سقط حمله وتعب ظهره وان
 عادل بينهما سلم ظهره ونجح سفره وضربوا في ذلك مثلا
 عجيبا وقالوا ان اعمى ومقعدا كانا في قرية بفقر وضرو لاقا قاذ
 للاعمى ولا حامل للمقعد فكان في القرية رجل يطعمهما كل يوم

قوتها احتسابا فلم يزالا في عافية الى ان هلك الرجل المحتسب
 قلبا بعده اياما فاشتد جوعهما وبلغ الضرر منهما جهده فاجع
 رايهما على ان يجبل الاعمى المقعد فيدورا في القرية يستطعمان
 اهلهما ففعلا ففتح امرهما فلولا يفعلا لهلكا فكذلك القدر
 سببه الطلب والطلب سببه القدر وكل واحد منهما معين
 لصاحبه قال فاخذ ذلك الملك في الطلب فظفر باعدائه
 ورجع الى ملكه وكان يقول بعد ذلك لا تدعن الطلب انك لا
 على القدر ولا تجهدن نفسك في الطلب معتمدا عليه مستهينا
 بالقدر فاذا اجهدت نفسك بالطلب بوجه التدبير مصدقا
 بالقدر نلت ما تحاول وان التوت مع ذلك عليك الامور
 فذلك من عوق القدر وانك قد اتيت ذنبا وتفقد جوارحك
 وتب الى الله من كل ذنب واخرج من كل مظلة فاذا انت فعلت
 قابلك الحظ وساعدك القدر ان شاء الله فصل فان قال
 قائل هل يزيد الرزق بالطلب او ينقص بترك الطلب ام لا قيل له
 عند بعضهم لا لان المكتوب في اللوح المحفوظ مقدر مؤقت لا يتبدل
 لحكم الله ولا تغيير لقسمته وكتابته و يروى عن بعض العلماء من
 اصحاب حاتم وشقيق ان الرزق لا يزيد ولا ينقص بفعل العبد ولكن
 المال يزيد وينقص وهذا عند اصحاب القول الاول فاسد لان
 الدليل في الموضعين واحد وهو الكتابة والقسمة واليه الاشارة
 بقوله تعالى لكيلا تاسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ولو كان يزيد
 بالطلب وينقص بالترك لكان للاسوا والفرح موضع اذ هو قصر
 حتى فاته وشمر حتى حصله وقد قال عليه السلام ولو لم
 تأتها لاتتك فان قال الثواب والعقاب ايضا مكتوبان في اللوح

المحفوظ ثم يلزمنا طلبه فيزيد بالطلب وينقص بالترك فاعلم
ان طلب الثواب انما وجب لان الله تعالى امر به امر احتما واوعده
على تركه ولم يضمن الثواب على غير فعل منا وزيادة الثواب
والعقاب انما هي بفعل العبد والفرق بينهما في نكته وهو ما قال
بعض العلماء ان المكتوب في اللوح المحفوظ قسمان قسم هو مكتوب
مطلقا من غير شرط وتعليق بفعل العبد وهو الارزاق والاجال
الا ترى كيف ذكرها الله تعالى مطلقا فقال وما من دابة في
الارض الا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في
كتاب مبين وقال فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا
يستقدمون وقال النبي عليه السلام اربع فرغ منهن الخلق
والخلق والرزق والاجل وقسم مكتوب بشرط معلق بمشروط
وهو فعل العبد وذلك هو الثواب والعقاب الا ترى كيف
ذكرها الله في كتابه معلقين بفعل العبد فقال تعالى ولو ان اهل
الكتاب امنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ولادخلناهم جنات
النعيم وهذا بين فاعلمه فان قال نحن نجد الطالبين يجدون
الارزاق والاموال والتاركين يعدمون ويفتقرون قيل له
كانك مع ذلك لا تجد طالبا محروما فقيرا وفارغا مرزوقا غنيا
بلى ان هذا هو الاكثر ليعلم ان ذلك تقدير العزيز العليم وقد قيل
لبزرجه رتعال نتناظر في القدر قال وما اصنع بالمناظرة بالقدر
رايت ظاهرا فاستدللت به على باطن رايت لحق مرزوقا
وعاقلا محروما فعلمت ان التدبير ليس الى العباد وانشدوا
وكم قوى قوى في ثقليه * مذهب الراي عنه الرزق منحرف
وكم ضعيف ضعيف في ثقليه * كانه من خليج البحر يغترف

هذا دليل على ان الاله له * في الخلق سر خفي ليس ينكشف
 وفي الخبر ان العقل استاذن على البخت فقال اذهب لاحاجة
 لي بك فقال العقل ولم قال انك تحتاج الى ولا احتاج اليك
 و يروى ان حكيمًا قال لابنه يا بني رزقك الله جدا يخدمك
 به ذوو العقول ولا رزقك الله عقلا تخدم به ذوو الجود
 وكان يقال افراط جده العاقل مضربا لجده وروى ان رجلا
 خيرا في امر قاضي ان يختار فقال انا يجدي او ثقتني بعقلي فامر عوا
 وفي الامثال اسع بجده لا يكدر اسع بجده اودع جده لا كدر
 الجده اغني من الجده ويقال اذا قبل جدامر فالايام تساعده
 والاسواء تباعده واذا ادبر فالايام تغاديه والنحوس تراوجه
 وتغاديه واعلم ان زمام الامور التوفيق ولم ينزل من السماء الى
 الارض اقل من التوفيق وهو مقرون بالاجتهاد قال الله تعالى
 والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا الآية وروى ان رجلا
 قال لعل بن ابي طالب ارايت ان جنبني الهدي وسلك بي طريق
 الردي احسن لي ام اساء قال علي ان كنت استوجبت عليه شيئا
 فقد اساء والا فهو يفعل ما يشاء وساله رجل عن القدر
 فاعرض عنه فابى الا الجواب فقال علي اخبرني اخلقك الله كيف
 شئت او كيف شاء فامسك الرجل فقال علي للحاضرين
 اترونه يقول كما شاء اذا والله اضرب عنقه فقال الرجل كما
 يشاء قال علي ايحييك كما يشاء او كما تشاء قال كما يشاء قال
 علي اييميتك كيف يشاء او كما تشاء قال كما يشاء قال فيدخلك
 حيث يشاء او حيث تشاء قال حيث يشاء قال فليس لك
 من الامر شيء وينشد لبشار بن برد الا عني

طبعت على ما بي غير مخير * هواي ولو خيرت كنت المهذبا
 اريد فلا اعطي واعطي ولم ارد * وقصر على ان ازال المغيبا
 واصرف عن قصدي وعلى مقصر * وامسى فما عقت الا التغيبا
 واعلم ان الهارب مما هو مقضى عليه كالمتقلب في يد الطالب
 كما قيل *

واذا خشيت من الامور مقدرا * وفرت منه نحوه تتوجه
 وذكر في كتاب سراج الملوك ان رجلا اخلا من خدمة السلطان
 بمدينة اسكندرية فظفر به عرفاءه فبينما هو يفتادونه
 اذ مر على بئر فترامى الرجل فيها قال ولهذه المدينة اسر بيسير
 الرجل فيها قائما من اولها الى آخرها فما زال الرجل يمشي تحت
 الارض حتى وجد بئرا صاعدة فتعلق بها فاذا هو في دار
 السلطان فقبضه وادبه ففر بزعمه من السلطان فمشى
 اليه طائفا ويقال وقع الطاعون بالكوفة فمر ابن ابي ليلى
 على حمار له يطلب النجاة فسمع منشد يقول —

لن يسبق الله على حمار * ولا على ذي ميعرة طيار
 او ياتي الختف على مقدار * فيصبح الله امام السار
 فكر راجعا الى الكوفة فقال اذا كان الله امام الساري فلامر
 من كتاب الباجي ان رجلا اراد التوجه الى ارض بها الطاعون
 فتردد فحدا به غلام اعجبي فقال — *

يا ايها المشعر همتا لا تنصم * انك ان تكتب لك الخما تحم
 ولو علوت شاهقا من العلم * كيف تواقيك وقد جف القلم
 يدوي في الاسراء يليات ان نبيا مربغ منصوب واذا قريب
 منه طائر فقال الطائر يا بني الله هل رايت اقل عقلا من هذا

نصب هذا الفخ ليصيدني فيه وانا انظر اليه قال فذهب فرجع
واذا بالطائر في الفخ فقال له عجايبك المست القائل انفا
كذا وكذا فقال يا نبي الله اذا جاء الحين لم يتبق اذن ولا عين
وبالله التوفيق **فصل** في الرقا والتمايم والطب والكي
وعن عائشة رضي الله عنها انها قالت امرني النبي صلى الله
عليه وسلم ان استرق من العين وعن ام سلمة انه عليه
السلام رأى في بيتها جارية في وجهها سعة فقال استرقوا
لها فان بها النظرة وعنه عليه السلام لو كان شيء يسبق
المقدر لسبقته العين وقال لما ضنت ابني جعفر مالي اراها
صار عين فقالت يا رسول الله تشرع اليهما العين ولا يمنعنا
ان نسترق لهما الا انا لا ندري ما يوافقك فقال استرقوا لهما
وعن ثابت انه قال اشتكيت فقال انشرا لارقيقك برقية
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلى قال قل اللهم رب الناس
مذهب الباس اشف أنت الشافي لا شافي الا أنت اشف
شفاء لا يفادر سقما وعن عائشة رضي الله عنها ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان يقول للمريض بسم الله تربة ارضنا
ورقية بعضنا تشفى سقمنا باذن ربنا وروى عنه انه
كان اذا أوى الى فراشه نفث في كفه بقل هو الله احد ولعود
جميعا ثم يمسح بهما وجهه وما بلغت يداه من جسده قالت
عائشة فلما اشتكى كان يامرني ان تفعل به ذلك وروى عن
ابن عباس ان نفرا من اصحاب النبي عليه السلام مروا بجماء فيه
لديغ او سليم فقال رجل من اهل الماء هل فيكم من راق فانطلق
رجل منهم فجعل يقرأ بفاتحة الكتاب ويجمع بزاقه فينقل فيه

فبرء فأتوا بشاة فقالوا لا نأخذها حتى نسئل رسول الله
 فسالوه فضحك وقال وما أدراك أنها رقية أصبتهم فذووها
 واضربوا إلى سهما أن أحق ما أخذتم عليه أجر كتاب الله عن
 وجل وروى أن عائشة رضي الله عنها كانت ترى البثرة
 الصغيرة في يدها فتلع عليها بالتعويد فيقال إنها صغيرة
 فتقول إن الله يعظم ما شاء من صغير ويصغر ما شاء من
 عظيم وقال بعض العلماء استعمل زيد بن أسلم على معدن بني
 سليم وكان معدنا لا يزال يصيب الناس من قبل الجن فشكوا
 ذلك إلى زيد فأمرهم بالاذان وأن يرفعوا أصواتهم به ففعلوا
 فارتفع ذلك عنهم وعن ابن عباس أنه قال مر عيسى عليه
 السلام ببقرة قد اعترض ولدها في بطنها فقالت يا روح الله
 ادع الله أن يخلصني فقال يا خالق النفس من النفس وما مخرج
 النفس من النفس خلصها فالتقت ما في بطنها فاذا عسر على المرأة
 ولدها فليكتب لها هذا وعن ابن عباس أنه قال إذا عسر على
 المرأة ولدها فليكتب لها بسم الله الرحمن الرحيم لا إله إلا الله
 الحكيم الكريم سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين
 كأنهم يوم يرونهم يلعبون الأعراسية أو ضحاها كأنهم يوم يرون
 ما يوعدون إلى آخر السورة وروى أن جبريل عليه السلام
 رقي النبي عليها السلام فجعل جبريل يقول بسم الله أرقيك
 والله يشفيك من كل داء يؤذيك من حاسد وعين ولصدا
 جوز الاسترقاء بما كان من كلام الله عز وجل وكلام رسوله
 الله صلى الله عليه وسلم وأما ما كان بالسريانية والهندية مما
 لا يعرف معناه فإنه لا يحل اعتقاده عند العلماء والله أعلم

وعن عبد الله بن عمرو بن العاصي ان النبي عليه السلام كان
 يأمر بالكلمات من الفزع شكى اليه خالد بن الوليد انه يفزع
 في منامه فقال اذا اخذت مضجعتك للمنام فقل بسم الله اعوذ
 بكلمات الله التامات من غضبه وعذابه ومن شر عباده ومن
 هزات الشياطين وان يحضرون فكان عبد الله بن عمرو من
 ادرك من ولده علمه اياهن وامره ان يقولهن اذا اراد ان ينام
 ومن لم يدرك كتبها وعلقها عليه والله اعلم واما الطب فروى
 عن النبي عليه السلام انه قال الذي انزل الدواء الذي انزل الداء
 وعنه عليه السلام انه قال الكلمات من المن وماءها شفاء
 للعين وقيل انه يخلط في الادوية وروى انه سئل سهل بن
 سعد باي شيء دوى جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال لما كسر على راس رسول الله صلى الله عليه وسلم البيضة
 وادمى وجهه وكسرت ربا عيته وكان على يخلط بالماء
 في المجين وجاءت فاطمة تغسل عن وجهه الدم فلما رأت
 فاطمة الدم يزيد على الماء كثرة عمدت الى حصير فاحرقته
 والصقته على جرح النبي عليه السلام فرق الدم وعن عائشة
 رضي الله عنها انها قالت لما ثقل النبي عليه السلام واشتد
 وجعه استاذن ازواجه ان يمرض في بيتي فاذن له فخرج بين
 رجلين تحط رجلاه في الارض فقال النبي عليه السلام بعد
 ما دخل بيتها واشتد وجعه اهرقوا على ماء من سبع قرب
 لم تحلل او كيتهن لعل اعهد الى الناس قالت فاجلسناه في مخضب
 بحفصة زوج النبي عليه السلام فضعفنا نوب عليه
 تلك القرب حتى جعل يشير اليها ان قد فعلت ثاثة فخرج

الى الناس فصلى بهم ثم خطبهم قال ويحتمل ان يكون النبي
عليه السلام امر ان يصب عليه الماء من القرب التي لم تحلل
او كيتها مع ما روى عن ابن عباس رضي الله عنه عنه عليه السلام
من تفضيل من لا يكتوى ولا يسترق ليبين جواز ذلك مع
ان تركه افضل وقد روى عن ابن عباس انه قال كويت من
ذات الجنب والنبي عليه السلام حتى وشهدني انس بن
النظر وزيد بن ثابت وكواني ابو طلحة وقد روى ان سعد بن
زراعة اكتبى في زمان النبي عليه السلام من الذبيحة فمات
وان عبد الله بن عمر اكتبى من اللقوة ورقى من العقرب
ويحتمل ذلك ان يكون النبي عليه السلام انما فعل ذلك بوحي
اوحي اليه انه اذا فعل ذلك سيرا ويعهد الى الناس ويبلغهم
ما امر بتبلغه وسائر الناس انما يقدم على التداوى رجاء ان
يرادون قطع بذلك ولا يقين ولهذا تاثير في الشرع وقد
اباح الله اكل الميتة للضطر لا نه متيقن زوال جوعه بها
ومنعت العلماء شرب الخمر للعطش والتداوى لانه غير
متيقن ببردائه بها والله اعلم وقد روى عن ابن عباس عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الشفاء في ثلاثة لعقة
عسل وشرطة مججم وكية نار وانا انهي امتي عن الكي وفي حديث
آخر ان كان قشئ من اذ وبيكم او يكون في شئ من اذ وبيكم خير
ففي شرطة مججم وشربة عسل ولدغة نار توافق الدواء وما
احب ان اكتبى قال وشكى الى النبي صلى الله عليه وسلم رجل
فقال اخي يشتكى بطنه قال اسقه عسلا ثم اتاه فقال اسقه عسلا
ثم اتاه الثالثة فقال اسقه عسلا ثم اتاه فقال صدق الله وكذب

بطن اخيك اسقه عسلا فسقاه فبرئ وعنه عليه السلام
 انه قال في الحبة السوداء شفاء من كل داء الا السام قال ابن
 شهاب السام الموت والحبة السوداء الشونيز وقد روى
 ان قوما قالوا لا يجوز شرب الدواء الا لمرض قد وقع بالمريض
 واما شره لدفع اصابته داء فممنوع واجاز ذلك آخرون
 وهو مثل الحمامة لا تفعل غالبا الا لتوقع داء لم يوجد وقد قال
 عليه السلام ان امث ما تدلوني به الحمامة والقسط البحري
 وقد يصلح الانسان غرسه بالسقي ويلقى اشجاره وكل ذلك
 لدفع ما يحذر حدوثه من الفساد وعن علي انه قال من ابتدا
 غذاءه بالملح اذهب الله تعالى عنه سبعين نوعا من البلاء
 ومن اكل كل يوم سبع ثمرات عجوة قتلت كل دابة في بطنه
 ومن اكل كل يوم احدى وعشرين زبيبة جراء لم يرق في جسده
 شيئا يكرهه واللحم ينبت اللحم والثريد طعام العرب ولحم
 البقر داء ولبنها شفاء وسمنها دواء والشحم يخرج مثله
 من الداء ولن تستشف النفساء بشئ افضل من الرطب
 والسمك يذيب الجسد وقراءة القرآن والسؤال يذهب البلغم
 ومن اراد البقاء ولا بقاء الا لله فليباكر الغذاء وليقلل
 غشيان النساء وليخفف الردي يعني الدين وروى ان الحجاج
 قال لبعض الاطباء صف لي صفة لاخذ بها ولا اعدوها قال
 لا تنكح من النساء الا فتاة ولا تاكل من اللحم الا فتيا ولا تاكل
 المطبوخ حتى ينعم نضجه ولا تشرب دواء الا من علة ولا
 تاكل من الفاكهة الا نضيجا ولا تاكل طعاما الا اجدت
 مضغه وكل ما احببت من الطعام ولا تشرب عليه فاذا شربت

فلا تأكل عليه شيئاً ولا تحبس الغائط والبول فإذا أكلت
 بالنهار فقم وإذا أكلت بالليل فامش قبل أن تنام ولو ما شئت
 خطوة وتقول العرب في معناه تغدّ تغدّ تعشّ تعشّ يعني تمدد
 وقال حكيم لسمين أرى عليك قطيفة من نسج اضراسك
 فها هي قال أكل لباب البروصفار المعز وادهن بجام بنفسج
 ولبس الكتان قيل لأعرابي ما اسمك قال أكل الحاروشربي
 القار والاثكاء على شمالي ويقال أربعة تقوى البدن أكل اللحم
 وشم الطيب وكثرة الغسل من غير جماع ولبس الكتان
 وأربعة تهين البدن كثرة الجماع وكثرة المهم وكثرة شرب
 الماء على الريق وكثرة أكل الجوزة ويقال خمس خصائص
 تهدم العمر وبما قلن دخول الحمام على البطنة والمجامعة على
 الامتلاء وأكل القديد الجاف وشرب الماء البارد على الريق
 ومجامعة العجوز وعن قتبية قال ثلاثة يورثن الهزال شرب
 الماء على الريق والنوم على غير وطاء وكثرة الكلام برفع الصوت
 وقال يحيى بن خالد شيان يورثان العقل التين اليابس
 إذا أكل ودخان اللبان إذا بنخر به وسبعة أشياء تفسد
 العقل الأكثر من أكل البصل والباقلاء والجماع والخمر وكثرة
 النظر في المرأة والاستفراغ في الضحك ودوام النظر في البحر
 وفي الحديث ثلاثة أشياء تورث النسيان أكل التفاح وسؤر
 الفار ونبذ القبلة وفي رواية أخرى والمجامعة على النقرة والبول
 في الماء المراكد وقال ابن قتبية إذا خرج الطعام قبل ست
 ساعات فهو مكروه وإذا بقي أكثر من أربع وعشرين ساعة
 فهو ضرر والله أعلم وهذا الذي قد مناه من الأدوية مباح

استعمالها وان ترك المداوات انكالا على الله ورضي بقضائه
 فذلك من اعلام مقامات التوكل وقد قيل لابي بكر الصديق
 رضي الله عنه في مرضه الا ندعوك طبيباً قال قد دعوتك
 قيل فما قال لك قال قال لي اني فعال لما اريد وقيل لابي الدرداء
 ما تشكي قال ذنوبي قيل فما تشتهي قال الجنة قيل الا ندعوك
 لك طبيباً قال هو الذي اصنعني وقيل لبعض الاطباء وقد
 نهكته علة الا تعالج قال اذا كان الداء من السماء بطل الدواء
 واذا قدر الرب بطل حذر المربوب ونعم الدواء الامل وبش
 الدواء الاجل وينشد *

ما للطبيب يموت بالداء الذي * قد كان يبرامثله فيما مضى
 هلك المداوي والمداوي والذي * جلب الدواء وباعه ومن اشترى
 فضلت فيما ورد من النهي عن التصديق بالنجوم والكهانة
 وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الصبح بالحديبية على
 اثر سماء كانت من الليل فلما انصرف اقبل على القوم فقال هل
 تدرن ما قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم بالغيب قال قال اصبح
 من عبادي مؤمن بي وكافري فاما من قال مطرنا بفضل الله
 ورحمته فذلك مؤمن به وكافر بالكوكب واما من قال مطرنا
 بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي ومؤمن بالكوكب وذكر اهل العلم
 في معنى هذا الحديث ان من جعل الفعل للكوكب او قضى بنزول
 المطر عن طول الكوكب في موضع من المواضع فهو كافر بالله
 واما من وصف ذلك بان الله ينزل المطر متى ما شاء ويمسكه
 متى ما شاء ولا فعل فيه ولا تاثير للكوكب ولا لغيره ولكن الله
 اجري العادة برسالة المطر في اوقات ما راساكه في اوقا ما

وان هذا هو الاغلب مما جرى الله العادة به وانه قد تنقص
 هذه العادة لانها ليست بلازمة وانما هي غالب الحال وكذا
 في اوقات الانواء وبين ذلك قوله عليه السلام في حديث
 آخر ان نشأت بحرية ثم شامت فتلك عين غديقة فحكم على
 السحاب اذا كان على هذه الصفة بالغدق وكثرة المطر لان هذا
 هو غالب عادة تلك الجهة لا ان تكونها بحرية وتنشامها بعد
 ذلك تاثيرا في نزول المطر وكثرة او قلته وعن عبد الله بن
 عمر عن النبي عليه السلام انه قال مفااتيخ الغيث خسر لا يعلمن
 الا الله لا يعلم احد ما يكون في غد ولا يعلم احد ما يكون في
 الارحام ولا يعلم احد ما اذا تكسب نفس غدا وما تدرى نفس
 باي ارض تموت وما يدرى احد متى يمحي المطر وسئل بعض
 العلماء عن الرجل ينظر في النجوم فيقول الشمس تكسف غدا
 والرجل يقدم وما اشبه ذلك فقال اري ان يزجر عن هذا فان
 لم يزجر ادب والله اعلم وينشد المنصور *

من كان يحنى زحلا * او كان يكرجوا المشتري
 فانتى منه وان * كان ابي الادنى بكرى

ولس

وليس للنجم الى * ضر ولا نفع سبيل
 وانما النجم على الاو * قات والسمت دليل
 واما الكهان فقد روى عن عائشة ان ناسا سألوا النبي
 عليه السلام عن الكهان فقال ليسوا بشئ فقالوا يا رسول الله
 انهم يحدثون احيا نأبشئ فيكون فقال تلك الكلمة من الجن
 يخطفها الجن فيقرأها في اذن وليه فيخلطون معها مائة

كذبة وقال عليه السلام من اتى عرافا او كهانا وصدقه فيما
 يقول فقد كفر بما انزل على محمد قال الشاعر *
 لا يعرف المرء يوما ما يتممه * الا كواذب ما يخبره الفال
 والفال والزجر والكهان كلهم * مضللون ودون الغيب اقبال
 وقد قال تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا من
 ارتضى من رسول الآية وقد قال قل لا يعلم من في السموات
 والارض الغيب الا الله وحسب انى رايت عن جابر بن زيد
 انه لا يفرق بين الساحر والمجتم في الضلال والله اعلم
 فصلى في الفال والطيرة قال الله سبحانه قالوا اطيرنا
 بك وبمن معك قال طائرهم عند الله وقال وان تصبهم سيئة
 يطيروا بموسى ومن معه الآية وروى عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال لا عدوى ولا طيرة ويعجبني الفال السالح وفي
 حديث آخر لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر وفر من
 الجذام فرار من الاسد قال اعرابي يا رسول الله فما بال الابل
 تكون في الرمال لكانها الظباء فيخالطها البعير الاجرب فيجربها
 فقال عليه السلام فمن اعدى الاول فالعدوى هو ما يظنه
 الناس من تعدى العلل والامراض فاخبرانه لا يعدى فقل
 يا رسول الله انا نرى النقبة من الجرب في مشفر البعير فيعدى
 الى جميعه قال فما اعدى الاول واما الطيرة فان العرب
 كانت اذا ارادت سفرا نفرت اول طائر تلقاه فان طار يمينا
 سارت وتيمنت وان طار شاما رجعت وتشامت فنهى
 النبي عليه السلام عن ذلك فقال اقرؤا الطير على وكنائها
 وروى ان النابغة الديباني تجهز هو وزبان بن يسار الفزاري

للغزو فسقطت على النابغة جرادة فقال جرادة تجرد وذات
 لونين فتطير وبقى فضى زبان ورجع فقال — *
 تخير طيرة فيها زياد * لتخبره وما فيها خبير
 اقام مكان لقمان بن عاد * اشار له بحكمته مشير
 تعلم انه لا طير الا * على متطير وهو الثبور
 بلى شئ يوافق بعض شئ * احايينا وباطله كثير
 ومن يترح به لا يد يوما * يجي به نعي او بشير
 وحكى عكرمة قال كنا جلوسا عند ابن عباس فرطائر
 يصيح فقال رجل من القوم خير فقال ابن عباس لا خير
 ولا شر واعلم انه لا شئ افسد للراي واضر بالتدبير من
 اعتقاد الطيرة ومن ظن ان خوار بقرة او نعيق غراب يرد
 قضاء او يدفع مقدورا فقد جهل حكم الله وساق الى
 نفسه الحرمان وانتم بالادبار بل قضاء الله غالب
 وعلمه نافذ قال الشاعر *

طيرة الناس لا ترد قضاء * فاعذر الدهر لا تسبه بلوم
 اى يوم تخصصه بسعود * والمنايا ينزلن في كل يوم
 ليس يوم الا وفيه سعود * ونحوس تجري لقوم وقوم
 وقد كانت الفرس فيما بلغنا اكثر الناس طيرة وعن اب
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ظننتم
 فلا تحققوا واذا حسدتم فلا تبغوا واذا تطيرتم فامضوا
 وعلى الله فتوكلوا فينبغي لمن منى بالطيرة وبلى بها ان يصرف
 عن نفسه وسناوس النوكا ودواعي الخيبة والحرمان ولا يجعل
 للشيطان سدا طانا عليه في نقض عزائمهم ومعارضة خالفته

وليعلم ان قضاء الله نافذ ورزق العبد له طالب وان
الحركة سببه فلا يثنيه عنها ما لا يضر مخلوقا ولا يدفع
مقدورا ولا يفيض في عزائمهم واثقا بالله تعالى ان اعطى وارضى
به ان منع وينشد * * *

وما عاجلات الطير تدني من الفتى * نجاحا ولا عن ريشه من يخيب
ولا خريفه من لا يوطن نفسه * على نائبات الدهر حين تنوب
ورب امور لا تضيرك طيرة * وللقلب من مخشاهن وجيب
فان قال قائل ان النبي عليه السلام قال لا يردن هاتم على
مصح قيل له يحتمل وجهين احدهما ان يكون الله تعالى قد
اجرى العادة بمرض الصبح عند مجاورة المريض بنوع من
الامراض له والثاني يحتمل ان يريد به ما يطر انفسه على
نفس المصح من الاشفاق والخافة فهي عن ذلك لاجل
الاذى والله اعلم واما الهامة المذكورة في الحديث المتقدم فهو
ما كانت العرب في الجاهلية تعتقده ان القاتل اذا طل دمه
ولم يؤخذ بثأره صاحت هامته من القبر اسقوني قال

الزبرقان بن برد * * *
يا عمرو والاندع شتئى ومنقصتى * اضربك حتى تقول الهامة اسقوني
وفي كتاب المسعودي قال وزعمت طائفة من العرب ان النفس
طائر ينسبط في جسم الانسان فاذا مات لم يزل طائفا به
متصورا في صورة طائر يصرخ على قبره ويسمونه الهامة
ويزعمون انه يكون صغيرا ثم يكبر حتى يصير كالبوم فابطل
النبي عليه السلام ذلك فقال لا هامة ولا صفر وهي كالحية
تكون في الجوف تصيب الماشية والناس وهي عندهم اعدى

من الحرب قال الشاعر *
 لا يثار لما في القدر يرقبه * ولا يعرض على شر سوفه الصفر
 وينبغي للانسان بل يجب عليه ان يتوكل على الله ولا يتطير
 وقد قال عليه السلام كفارة الطيرة التوكل على الله وليقل
 الانسان اذا عارضه في الطيرة ما يكره ما روى عنه عليه السلام
 انه قال من تطير فليقل اللهم لا طير الا طيرك ولا ياتي بالخير الا
 انت ولا يدفع السيئات الا انت ولا حول ولا قوة الا بالله
 العلي العظيم وروى ان رجلا جاء الى النبي عليه السلام فقال
 يا رسول الله انا نزلنا دارا فكثرت فيها عددنا واموالنا ثم
 تحولنا عنها الى اخرى فقلت فيها اموالنا وعددنا فقال
 عليه السلام ذروها ذميمة وليس هذا منه على وجه الطيرة
 ولكن على طريق التبرك بما فارق وترك ما استوحش عنه
 الى ما انس به والله اعلم واما فقال ففيه تقوية على العزم
 وباعث على الجهد ومعوذة على الظفر وروى ان النبي عليه
 السلام كان يتقاعل في غزواته وحروبه وروى انه سمع كلمة
 فاعجبته فقال اخذنا فالك من فيك وروى عنه عليه
 السلام انه قال من يحلب هذه اللقحة فقال رجل انا فقال
 ما اسمك فقال موت فقال اجلس ثم قال من يحلب هذه
 فقام رجل فقال انا فقال ما اسمك فقال حرب فقال اجلس
 ثم قال عليه السلام من يحلب هذه فقام رجل فقال انا
 فقال ما اسمك فقال يعيش فقال له احلب وروى ان عمر
 ابن الخطاب رضى الله عنه قال لرجل ما اسمك قال جرة
 قال ابن من قال ابن شهاب قال من قال من الحرقه قال

اين مسكنك قال بحرة النار قال بايها قال بذات لظى قال عمر
 ادرك اهلك فقد احترقوا فكان كما قال عمر رحمه الله قال
 بعض الحكماء فقد فرق الخذاق من اهل النظر بين الطيرة
 والقال فقال الطيرة كانت للعرب ترجع الى ما تمضيها وتجرى
 على ما تقتضيها فمن هم بهم فرأى ما يطير منه رجع عنه والقال
 لا يرد المرید عما يريد وإنما يعوى منته ويسر مجته وينبغي
 لمن تقاء ان يتأول القال باحسن التأويل ولا يجوز عمل الناس
 الى نفسه سبيلا وقد قال النبي عليه السلام ان اسبلاء وكثر
 بالمنطق وقد حكى ان يوسف عليه السلام شكى الى الله سبحانه
 طول السجن فاوحى الله اليه يا يوسف انت حبست نفسك
 قلت رب السجن احب الي مما يدعونني اليه نوقلت العا حبيب
 لعوفيت ان حكى ان المؤمن بن اصيل الشاعر لما قال
 شفا المؤمن يوم الحيرة المنظر * ليت المؤمن لم يخلق له بصر
 عى فاقاه آت في منامه فقال هذا ما طلبت وحكى ان الوليد
 ابن يزيد بن عبد الملك تقاءل يوما في المصنف فخرج قوله عز
 وجل يا مستغفرا ورجا به كل جبار عنيد فمزق المصنف انشايد
 اتوعدكن جبار عنيد * فيها انا ذاك جبار عنيد
 اذا ما جئت ربك يوم حشر * فقل يا رب عزقني الوليد
 فلم يلبث اياما الا وقتل شر قتلة وصلب راسه على قصره
 ثم على سور بلده فتعوز باهه من غضبه واعتمد يا اخي على
 الله تعالى وتوكل عليه فانه لا راد لامره ولا معقب لحكمه
 وينشد *
 قالوا تقيم وقد احا * ط بك العدو ولا تقصر

فاجبتهم والشيخ مكا * لم ينتفع بالعلم غر
لا نلت خيرا ما بقيت ولا عدان الدهر شر
ان كنت اعلم ان غير الله ينفع او يضر
غيره

ما قدر الله لا يدركني * من ذا الذي يدفع المقدور بلحذر
الله اول بنا منا لانفسنا * ان نحن الا مالهيك لمقتدر
غيره

اقام عن المسير وقد انجحت * مطاياها وغرد حاديها
وقال اخاف عادية الليالي * على نفسي وان القى رداها
مشينا في خطي كتبت علينا * ومن كتبت عليه خطا مشاها
وارزاق لنا قسمت علينا * فمن تاته منا اتاها
ومن كتبت منيته بأرض * فليس يموت في ارض سواها
غيره

ليس كل الذي يدار من الامور علينا يوافق المقدور
قدر الله ما لنا وعلينا * قبل ان يبرم العدو والامور
فصل في الرضى بقضاء الله والتسليم لامره اعلم
يا اخي ان كفاية ما يجري به المقادير هو الرضى بقضاء الله
فيها والتسليم لامره تعالى وقد روى عن ابن عباس انه
قال اول ما كتب الله في اللوح المحفوظ انا الله لا اله الا انا
محمد رسول من استسلم لقضاءى وشكر نعماءى وصبر
لبلاءى كتبته صديقا ومن لم يستسلم لقضاءى ولم يصبر
على بلاءى ولم يشكر نعماءى فليتحذر باسواى ويروى ان
عيسى عليه السلام مر برجل اعى ابرص مقعد مضروب الجنيين

يعالج وقد تناثر لحمه من الجذام وهو يقول الحمد لله الذي
عفاني مما ابتلي به كثيرا من خلقه فقال له عيسى عليه
السلام أي شيء من البلاء أراه مصروفا عنك فقال يا روح
الله أنا خير ممن لم يجعل الله في قلبه ما جعل في قلبي من
معرفة فقال له صدقت هات يدك فناولته يده فاذا هو
أحسن الناس وجها وأفضلهم هيئة قد ذهب الله عنه
ما كان به فصحب عيسى عليه السلام وتعبده به فالواجب
على العبد أن يرضى بقضاء الله عز وجل لأمرين أحدهما
ليتفرغ للعبادة لانه اذا لم يرض بالقضاء يكون مشغولا
القلب فهو ما ابدى بانه لم كان كذا وكذا ولم لا يكون كذا
وكذا وقد قال بعض العلماء ان حيرة الامور الماضية وتدبير
الآتية قد ذهبت بركة ساعتك والثاني عن الامرين
خطرا في السخط من عذاب الله تعالى وقد روى في الخبر ان
نبيا من الانبياء شكى الى الله سبحانه ما ناله من المكروه فاوحى
الله تعالى اليه الى كم تشكوني ولست باهل ذم ولا شكوى
هكذا كان بدء شأنك في علم الغيب فكم تسخط قضاءي
عليك تريد ان اغير الدنيا لاجلك او ابدل اللوح المحفوظ
بسببك فاقضى ما تريد دون ما اريد فبعضني حلفت
لئن تلجلج هذا في صدرك مرة اخرى لاسلبنك ثوب النبوة
ولا وردك النار ولا ابالي يا اخي انظر الى هذه السياسة
العظيمة والوعد الهاثل مع انبيائه واصفيائه فكيف مع
غيرهم ثم استمع ما يقول لئن تلجلج في صدرك مرة اخرى
هذا في حديث النفس فكيف بمن يصرخ ويستغيث

ويشكرو وينادي بالويل والصراخ من ربه على رؤوس الملا
ويتخذ على ذلك أعوانا وأصحابا هذا لمن سخطه مرة فكيف
بمن هو في السخط على الله تعالى طول عمره وهذا لمن شكى
إليه فكيف بمن شكى إلى غيره نعوذ بالله من شرور أنفسنا ونستأجر
نشدت أن تنقضي بحيا لطيفة * فاعط الرضى بالذى يرضى به الله
بما اختار وأدته فيما كرهت وما * أحببت فالخير فيها أدركه الله
وقال بعض الحكماء العالم بالله تعالى يعمل على بهيرة إلا سخطا
والمنع عنده سواء وقال بعضهم من لم يرض بالقضاء فليس بحق
دواء وقال بعض العلماء الرضى عن الله والرحمة للمخلوقين
درجة المرسلين وقال بعضهم *

رضيت بما قسم الله لي * وفوضت أمري إلى الله
الحسن الله فيما مضى * كذلك يحسن غيبا ^{بشيء}
فإن قيل ما معنى الرضى بالقضاء وحقيقته وحكمه فأعلم أن
أهل العلم قالوا الرضى ترك السخط والسخط ذكر غير ما قضى
الله بأنه أولى به وأصلح له فيما لا يستيقن فساد به ومنه دحه
هكذا الشرط فيه فإن قيل ليس الشرور والمعاصي بقضاء الله
وقدره فكيف يرضى العبد الشرور ويلزمه ذلك فأعلم أن
الرضى إنما يلزم بالقضاء وقضاء الشر ليس بنشر فأنما الشر هو
المقضى فلا يكون رضى بالشر حينئذ وقد قالت المشايخ المقضي
بربع نعمة وشدة وخير وشر فالنعمية يجب الرضى فيها بالقضاء
والقضاء والمقضى وعليه الشكر من حيث أنه نعمة والشدة
بغير الرضى فيها بالقضاء والمقضى وعليه الشكر من
سبب أنه شدة والخير يجب عليه فيه الرضى بالقضاء والقضاء

والمقضى وعليه ذكر المنة من حيث انه خير مقضى ووفقه
 الله له واما شره فيجب عليه فيه الرضى بالقاضى والقضاء
 والمقضى من حيث انه مقضى لا من حيث انه شر والله اعلم
 وجملة الامر ان افعال الله تعالى على وجهين نعمة ونقمة
 فالواجب على العبد ان يعلم ان كل نعمة منه فضل وكل نقمة
 منه عيب لا يرضى بذلك ولا يجور الله تعالى ولا يخطئ
 فعله فان فعله هوها لك وبالله التوفيق وهو حسبي ونعم
 الوكيل *

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا
 محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما *

* القنطرة الثالثة عشرة قنطرة الخوف والرجاء *

وكسبى قنطرة البراءة وذلك ان العبد لما قطع قنطرة
 العوان عن الرجوع الى العباداة فنظر فاذا النفس كسلى فائرة
 لا تنشط للخير ولا تنبعث للعبادة كما يجب وينبغي وانما
 ميلها الى الشر غلبة ذراعة وبطالة بل الى شر وفضول
 وبشعة فربما ان ترافحها معها ها هنا الى سائق يسوقها
 الى الخير الطاعة فينبغي شلها الى والى زاجر يجرها عن
 الشر والمعصية ويفترها عنه وهما الخوف من عذاب الله
 والرجاء في ثوابه عز وجل مع توابعها من الحذر والاشفاق
 من مكر الله والمحبة والشوق الى لقاءه فينبعث من هذه
 القنطرة بابان احدهما باب الخوف والثاني باب الرجاء
 المسمى بالاول في الخوف اعلم ان منازل العباد عند الله
 على قدر مخافتهم منه واعلمهم به ابعدهم اما نانا من مكره ومخافة

عقابه وقد ذكر الله عز وجل اقواما ووصفهم بالوجل عند
ذكره والاشفاق من عذابه فقال تعالى انما المؤمنون الذين
اذا ذكر الله وجلت قلوبهم الآية اي رقت له مخافة من عذابه
وقال تعالى والذين هم من عذاب ربهم مشفقون وروى
عنه صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله عز وجل وعزتي
وجلالى لا اجمع على عبدى خوفين ولا امنين ان امننى فى
الدنيا اخفته فى الآخرة واذا خافنى فى الدنيا امنته فى الآخرة
وعنه عليه السلام انه قال ما جانى جبريل قط الا وهو يرتعد
فرقا من الجبار جل جلاله وعنه عليه السلام انه قال المؤمن
بين مخافتين بين اجل قد مضى لا يدري ما الله صانع فيه
وبين اجل قد بقى لا يدري ما الله قاض فيه وعن وهب بن
منبه انه قال لما اتخذ الله ابراهيم خليلا كان يسمع خفقات
قلبه من بعيد وروى ان النبى عليه السلام قرأ يوما ان لدينا
انكالا وحجما وطعاما ذا غصة وعذابا اليما فصعق به وقال
بعض الحكماء ان لله عبادا اسكتهم خشية من غير عى بهم
ولا بكم وانهم لهم النبلاء الفصحاء العالمون بالله وآياته ولكنهم
اذا ذكروا عظيمة الله تعالى عز وجل تقطعت قلوبهم وكلت
السننهم وطاشت عقولهم فرقا من الله عز وجل وهيبة له
وانشد فى اصحاب ابى بلال مرداس رحمه الله *

الا فى الله لا فى الناس شالت * بدارود واخوته الجذوع
مضوا قتلا وتمزيقا وصلبا * ثموم عليهم طير وقوع
اطار الخوف نومهم فقاموا * واهل الامن فى الدنيا هجوع
اذا ما الليل اظلم كابكده * فيسفر عنهم وهم ركوع

وروى والله اعلم لما ظهر على ابليس لعنه الله ما ظهر طبق
 جبريل وميكائيل يبيكان زمانا طويلا فاحس الله تعالى
 اليهما ما لهما تبيكان كل هذا البكاء فقالا يا ربنا لا تأمن مكر
 فقال الله لهما فكذلك كونا لا تأمن مكرى وعن حاتم الاصم
 انه قال لا تغتر بموضع صالح فلا مكان اصلح من الجنة
 فلقى آدم فيها ما لقي فلا تغتر بكثرة العلم فان بلغام كان يحسن
 اسم الله الاعظم فانظر ما ذا لقي ولا تغتر بروية الصالحين
 فلا شخص اكبر من المصطفى عليه السلام فلم ينتفع بلقائه
 اقارب واعدائه وقال معاذ بن جبل رحمه الله ان المؤمن
 لا يطمن قلبه ولا تسكن روعته حتى يخلف جسر جهنم
 وقال بعض العلماء ليس الخائف الذي يبكي ويعصر عينيه
 ولكن الخائف من ترك ما يخاف ان يعذب عليه وقال الحكيم
 من خاف الله هرب اليه ومن خاف من شئ هرب منه
 ويقال علامة الخوف الحزن الدائم وسئل ذو النون متى
 يتيسر على العبد سبيل الخوف قال اذا انزل نفسه منزلة السقيم
 يحتمى من كل شئ يخاف منه طول السقم وقال بعضهم
 ما فارق الخوف قلبا الا خرب وقال حاتم الاصم لكل شئ
 زينة وزينة العبادة الخوف وقال بعض العلماء صدق
 الخوف هو الورع عن الآثام ظاهر منها وباطن وعن عائشة
 رضي الله عنها انها قالت قلت يا رسول الله الذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم
 وجلة هو الرجل يزني ويسرق ويشرب الخمر قال لا ولكن الرجل يصوم
 ويتصدق ويصلي ويحافظ ان لا يقبل منه ذلك وروى عن النبي
 صلى الله عليه وسلم ان جبريل عليه السلام كان عنده فصار مثل

الفرخ فقال له مالك قال هبط اسرافيل الى الارض ولم يهبط
 قبلها فظننت انه امر بي ثم بكى فقال ابليس عبد الله ثمانين
 الف سنة ثم صار الى ما صار اليه فهازالا يبيكان حتى ناداهما
 مناد من السماء قوما فان الله آمنكما ان يبتليكما بمصيبة
 فيعذبكما عليها والله اعلم **فصل** اعلم ان استقامة العبادة
 لا تصح لطالبيها الا باستشعار الخوف والرجاء والتمسك بهما اما
 الخوف فيجب التزامه لامرين احدهما الزجر عن الله الصبي فان
 هذه النفس الامارة بالسوء ميالة الى الشر طبعاً في الفتنة
 لا تنتهي عن ذلك الا بتخويف عظيم ونهيد يد بالغ رابست هي
 في طبعها حرة يهملها الوفاء ويمنعها الحياء عن الجفاء وانما
 هي كما قال القائل *
 *
 *
 *
 *
 *

العبد يقرع بالعصى * والحكم تكبره الامانة
 والتدبير في امرها ان تقرعها بالابدية بها يمشي ذواتها لا تخو
 ما ذكر عن بعض الصالحين ان نفسه دعت الى معصية وانطلق ونزع
 ثيابه وجعل يترغ في الرمضاء ويقول ذوق فان نار جهنم اشد حرا
 من هذه يا جيفة بالليل بطالة بالنهار والثاني لا يتركها بالطاعة
 فتهلك بل يقمعها بالذم والعتب والنقص من الاعمال والا وزار
 التي فيها ضروب الاخطار وذلك نحو ما ذكرنا منه عليه
 وسلم انه قال لو اخذني الله انا واخي عيسى بما عملت هاتان الاصبعان
 لعذبنا بعذاب لم يعذب به احد او عن الحسن كان يقول ما يؤمن احدنا
 ان يكون قد اصاب ذنبا فاطبق باب المغفرة دره وهو يعمل في غير محل
 وعن ابن السكيت فيما يعاتب به نفسه تقولين قرا الزا بقية ليس عمل
 المنافقين وفي الجنة تطعين هيهات هيهات ان الجنة قوما آخرين ولهم عمل غير

ما تعلمين فهذه وامثالها مما يلزم العبد تذكيرها للنفس وتكريها عليها
 لئلا تعجب بطاعة الله او تقع في معصيته وعن ابن المبارك انه قال
 الذي يهيج الخوف حتى يسكن في القلب دوام المراقبة في السر والعلانية
 وقد فرض الله على العباد ان يخافوه وقال تعالى وخافون ان كنتم مؤمنين
 واياي فارهبون وقال ولا تتخشوا الناس واخشون في امثالها ومن
 الآيات التي تهيج الخوف نحو قوله تعالى انما خلقناكم عبداً وكفوله
 ليس بامانيكم ولا امانى اهل الكتاب من يعمل سوءا يجزيه ونحو قوله
 وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون وقوله وقد منا الى ما عملوا من
 عمل فجعلناه هباء منثورا في امثالها فينبغي للانسان ان يتفكر فيما
 اوردناه من الاخبار والآيات حتى يتمكن الخوف من قلبه ويتفكر ايضا في
 افعال الله سبحانه ومعاملاته اصنافا من خلقه من ذلك اولا ابليس
 اللعين الذي عبد الله سبحانه في كتب اصحابنا ستة آلاف سنة او ماشاء
 الله وفي كتاب الغزالي ثمانين الف سنة فلم يترك الله تعالى فيما قيل
 موضع قدم الاوسجد لله تعافيه سحرة ثم ترك له امرا واحدا فطرده عن
 بابه ولعنه الى يوم الدين واعده عذابا ابدا لا بد من شتم آدم عليه السلام
 صفيه وبنيه الذي خلقه بيده واسجد له ملائكته فاكل اكلة واحدة
 لم ياذن له فيها فنودي ان لا يجاورني من عصاني فاهبط الى الارض فلم
 تقبل توبته فيماروى حتى بكى على ذلك مائتي سنة ولحقه من الهوان
 ما لحقه فبقيت ذريته في تبعات ذلك على الابد ثم ان نوحا شيخ
 المسلمين صلوات الله عليه وعليهم اجمعين الذي احتمل من امر الدين ما احتمل
 لم يقل الاكلة واحدة على غير وجهها اذ نودي فلا تسئلني ما ليس لك
 به علم الآية حتى روى انه لم يرفع راسه الى السماء حياء من الله تعالى اربعين
 سنة ثم ابراهيم خليل الرحمن لم تكن منه الا هفوة واحدة ويقال ثلاث هفوات

كلها بما حل بها عن الدين وخذ لك قوله حين كسر الاصنام وعلق
الفاس على الكبير منها فلما قيل له انت فعلت هذا يا لهتنا
يا ابراهيم قال بل فعله كبيرهم هذا وقوله مكرهم اني سقيم
وقوله للجبار في امراته انها اختي فكم خاف وتضرع وقال والذي
اطمع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين حتى روى انه كان يبكي من
شدة الخوف فيرسل الله تعالى اليه الامين جبريل عليه السلام
فيقول يا ابراهيم هل رايت خليلا يعذب خليله بالنار فيقول
يا جبريل اذا ذكرت خطيئتي نسيت خطته ثم موسى عليه السلام
لم تكن منه الا وكره الكافر بالله قبطني الا انه لم يؤمر بذلك فكم
خاف ولستغفر وقال رب اني ظلمت نفسي وفيما اوحى اليه
يا موسى لو ان النفس التي قتلت آمنت في طرفه عين اني خالفها
ورازقها لاذقتك بها اليم العذاب ثم في زمانه بلعام بن باعور
ذكر الغزالي في كتابه انه كان بحيث ينظر برى العرش وزعم انه هو
المراد بقوله واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها ولم
يقبل آية واحدة مال الى الدنيا واهلها ميلة واحدة وترك لولى من
اولياء الله حرمة واحدة سلبه الله معرفته وتركه بمنزلة الكلب
المطروء ان تحمله عليه يلهث او تتركه يلهث حتى روى في كتاب
الغزالي قال سمعت بعض العلماء يقول انه كان في بدء امره بحيث
يكون في مجلسه اثني عشرة الف محبرة للمتعلمين الذين يكتبون عنه
ثم صار فيما زعم بحيث كان اول من صنف كتابا ان ليس للعالم صانع
نعود بالله من سخطه وخذلانه وفضيع عذابه وعقابه الذي لا
طاقة لنا به وخذ في بعض الكتب ان بلعام فضحته اتانه فقالت
ويلك يا بلعام تنكحن بالليل وتركبن بالنهار فانظر حب الدنيا

وشومها ما ذا يجلب للعلماء فتنبه فان الامر خطير والعرق قصير
 وفي الاعمال تقصير والناقد بصير فان ختم بالخير اعمالنا واولنا
 عثراتنا فاذ لك عليه بعسير ثم انظر الى داود وخليفة الله في
 ارضه اذ نبت ذنبا واحدا فبكي عليه حتى قيل ان العشب نبت من
 دموعه وعن بعض العلماء قال ان داود وعليه السلام خر ساجدا
 اربعين سنة فرفع راسه وما في جبهته نخازة لحم وعن الاوزاعي
 قال كانت عين داود وعليه السلام كالقريتين تنظفان الماء
 ولقد كانت الدموع اخذت في وجهه كجرية الماء في الارض وعن
 مجاهد قال مكث اربعين يوما ساجدا لا يرفع راسه حتى نبت
 المرعى من دموع عينييه فنودي يا داود اجائع فقطع ام ظمان
 فتسقى ام عارف تكسى فاجيب في غير ما طلب فخب نخبة فاحرق
 العشب من حرجوفه ثم انزل الله عليه التوبة والمغفرة فقال
 يا رب اجعل خطيئتي في كفي فما كان يبسط كفه لطعام ولا شراب
 ولا لشيء سوى ذلك الا رآها فابكته وان كان ليؤتى بالقدر
 ثلثاء ماء فاذا تناول ابصر خطيئته فما يضعه على شفثيه حتى يفيض
 من دموعه وزعموا ان توبته لم تقبل الى اربعين يوما وقيل الى اربعين
 سنة والله اعلم ثم انظر الى يونس عليه السلام غضب واحدة في غير
 موضعها فسيجئه الجبار في بطن الحوت تحت قعر الجار اربعين يوما
 فنادى في الظلمات ان لا اله الا انت سبحانك ان كنت من الظالمين فسمعت
 الملائكة صوته فقالوا الهنا صوت معروف في موضع مجهول فقال تعالى
 ذلك عبد يونس فشفعت فيه الملائكة ثم مع ذلك غير اسمه فنسبه الى
 سمكة فقال وذا النون الآية فقال فالسمكة الحوت الآية ثم ذكر نهمته ومنته
 عليه فقال لولا ان تداركه نعمة من ربه الآية فانظر الى هذه السياسة ايها

المسكين وكذا هلمجر الى سيد المرسلين اكرم الخلق على الله تعالى بقوله
استقم كما امرت ومن تآمعت ولا تطفؤا الآية حتى كان عليه السلام يقول شيبتي
سورة هود ولخواتها قيل يعني هذه الآية واشكالها في القرآن وقال تعالى
واستغفر لذنبك الى ان من الله عليه بالغفران فقال ووضعنا عنك
وزرك الآية وقال ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فكم بعد ذلك
عليه السلام يصلي الليل حتى تورمت قدماه فيقولون اتفعل هذا يا رسول الله وقد غفر
الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فيقول افلا اكون عبدا شكورا وكان يقول
لو واخذني الله انا واخى عيسى بما فعلت ما تا الا صيغا العذبة بالنار وفي حديث آخر
لعذبتنا عذابا لم يعذب به احد من العالمين وكان يصلي الليل ويبكي ويقول اعوذ بعفوك
من عقابك وبرضاك من سخطك واعوذ بك منك لا احصى ثناء عليك انت كما
اثنت على نفسك ثم الصحابة الذين هم خير قرن من هذه الامة كان يبدو منهم
شي من المراح فنزل الميان للذين امنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله الآية ثم وضع
في هذه الامة مع كونها امة مرحومة من الحدود والسياسة العظيمة حتى
كان بعض العلماء يقول لا يامن من قطع في خمسة دراهم خير عضو منه ان
يكون عذابه هكذا عذابا نسئل الله البار الرحيم ان لا يعاملنا الا بمحض كرمه انه
ارحم الراحمين فضله وفي كتاب المحاسبي قال معنى الخوف هو مطالعة
القلب لسلطات الله تعالى ونقابة فيولد ذلك في القلب فرعا من خوف
الوعيد وعلامته الفرار من مواطن العقوبات رجاء السلامة وشدة الحركة
عند ذكر النار واهوال القيامة والفرار من الخلق وشدة البكاء والنفور من ذكر
المعصية والعاصين وتغير اللون عند الحوادث مثل الريح العاصف والرعد القاصف
والظلمة والزلزلة والخسوف واشباه ذلك وقد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان اذا سمع الريح تغير وجهه ودخل وخرج وقد روى عن عطاء السلمي انه نظر
الى سحابة نشأت في السماء فوضع يده على ام راسه وجعل يبكي ويقول فلما راوه

عارضا مستقبل اوديتهم الى قوله ريج فيها عذاب اليم وقد روى ان رجلا
من خشم قرأ يوم نحش للمتقين الى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين الى جهنم
وردا فاضطرب مسروق وكان من الخائفين فقال اعد على وبيك فاني
اراني من المجرمين ولست من المتقين فاعادها عليه فشقق شهقة لحق
منها الى الآخرة قال ويكون حاله عند سكون هيجان الخوف عنه قاعدا مستورا
كان ينظر شيئا يريده او يرايه كما قال ابن المبارك *

مستوفزين على رجل كأنهم * ركب يريدون ان يعضوا وينتقلوا
قد صيروا اليهم ابلا لخدمته * فلن يحطوا رجال الابل او يصلوا
قال والحركة التي يظن انه ما خوذ بها مثل الهدية والوجبة والضيعة على غفلة
او كلمة يرجف منها قلبه مثل ما روى عن زرارة بن اوفى انه قرأ في محرابه
فاذا قرأ في الناقور الآية فشقق شهقة نقل بها عن محرابه ميتا وقد روى عن
بعضهم انه كان يقعد تحت قدر له فاصاب وجهه شيء من سواد القدر فقال له
ابنته يا ابتاه وجهك قد اسود فصاح صيحة فخر فمغشيا عليه فلما افاق مسح
وجهه بيده وقال خفت ان يكون الله عز وجل سود وجهي في الدنيا قبل
الآخرة الا ترى انه لما صادفت الكلمة ما قام في وجهه من الخاوف فاستقرب قلبه
في تعجيل نكال الآخرة قال وتزايد الخائفين في الخوف يكون على قدر لزوم القلب
للاسباب المهيبة للخوف كالتي قد منها ما فهم من يهيج الخوف فيؤلمه ويخله ويشغله
على قدر ما وافق من رقة القلب وصفاء الذهن ثم ياخذ الخوف فحسائر الجسد على
قدر قوة العلم في السطوة والنقطة قال ومثلهم في ذلك كركاب السفينة كلما اشتد
عليهم هيجان الأمواج وتجلجت اشتدت الخاوف وهكذا اذا هاجت اسباب المعرفة
من القلوب بسطوات الله تعالى ونقائمه وجلاله وعظمته هاج في القلب
خوف تلف النفس حتى يكون كالفرق الذي لا يحسن السباحة فقد اشتد مخاوفه
لخوف قلبه والله اعلم * (الباب الثاني في الرجاء) * قال الله تعالى

ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله اولئك يرجون رحمة
 الله وقال تعالى لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا وقال سبحانه
 قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وقال تعالى ورحمتي وسعت كل
 شيء فسأكتبها للذين يتقون الآية فخذ عن رحمة الله الواسعة ولا حرج وفي
 الحديث المشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى مائة رحمة
 فواحدة منها قسمها بين الجن والانس والباقي مائة تقاطفون وبها يتراحون
 واخر منها تسعا وتسعين لنفسه يرحم بها عباده يوم القيامة وفي خبر
 آخر انه تعالى قابض تلك الرحمة الواحدة فتم بها مائة رحمة يرحم بها عباده يوم
 القيامة وفي خبر آخر ان الله تعالى يقول للمؤمنين يوم القيامة اما ما بيني وبينكم
 فقد وهبته لكم فتواهبوا فيما بينكم فادخلوا الجنة برحمتي وقسموها باعمالكم
 وقد روى ان النبي عليه السلام دخل من بابي شيبه فرأى قوما يضحكون فقال لهم
 لم تضحكون لا اراكم حتى اذا كان عند الحجر رجع اليهم القهقري فقال جان بن جبريل
 فقال يا محمد ان الله تعالى يقول لا تقنط عبادي من رحمتي نبي عبادي انا
 الغفور الرحيم الآية وقال عليه السلام الله ارحم لعبدي المؤمن من الوالدة
 الشفيقة لولدها في امثالها كثير فمن ذا الذي يعرف غاية رحمة الله ويحسن
 وصفها اذ يغفر لعبده كفر مائة سنة او ما شاء الله بايمان ساعة واحدة كما قال
 تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وقال قولوا لحطة يغفر
 لكم خطاياكم قيل معناه احطط عنا خطايانا وقيل قولوا لا اله الا الله وقال
 عليه السلام الاسلام جيب لما قبله فسوغ الله تعالى للمشرك اذا اسلم جميع
 ما في يده من الاموال والانكحة وان اكتسبها حراما ولم يطالب به بشئ من
 مظالم العباد من الدماء وغيرها وهذا من سعة رحمة الله انظر الى سعة فرعون
 جاء والحربة وحطفوا بفرعون فلما امنوا بصدق من قلوبهم قبلهم الله وغفر
 لهم وافرج عليهم الصبر وجعلهم رؤوس الشهداء في الجنة ابد الابدين هذا

لمن عرفه ساعة بعد الكفر والضلال فكيف بمن اتقى عمره في معرفته وطاعته
 وانظر الى اصحاب الكهف وما كانوا عليه من الكفر طول اعمارهم حتى لهم فقالوا
 ربنا رب السموات والارض الالهة كيف قبلهم ثم اعزهم واکرمهم فقال ونقلبهم
 ذات اليمين وذات الشمال ثم الرزهم الحشمة والمهابة حتى قال لاكرم الخلق عليه
 لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا بل كيف اكرم كلبا تبهم حتى ذكره في كتابه
 العزيز مرات ثم جعله معهم في الدنيا محجوبا ويدخله الجنة معهم مكرما فيما
 بلغنا فهذا فضله مع كلب خطا خطوات مع قوم عرفوه ووجدوه اياما
 معدودة فكيف فضله مع عبده المؤمن الذي وحده وعبده سبعين سنة
 او ما شاء الله ونيتة ان لو عاش سبعين الف سنة لما جده ولا كفر به ثم
 انظر كيف عاتب يونس بن متى عليه السلام في شأن قومه حين انبته من
 النوم وقد تيبست الشجرة التي اظلمت فقال فيما بلغنا تحزن على شجرة من
 يقطين انبتتها في ساعة وايبستها في ساعة ولا تحزن على مائة الف او يزيد
 وفي الخبر ان الله تعالى لما رفع ابراهيم الى الملكوت رأى رجلا على فاحشة فدعى
 الله تعالى عليه فاهلكه ثم رأى آخر فاراد ان يدعو عليه فادعى الله اليه
 يا ابراهيم دع عنك عبادي فان عبادي لا يخلون من ثلث اما ان يتوب فانوب
 عليه واما ان لا يخرج من صلبه ذرية تقديسني واما ان يستكمل اجله فيكون
 خشية في جهنم او كلام هذا معناه وفي الخبر ايضا ان الله تعالى عاتب موسى
 عليه السلام في امر قارون فقال استغاث بك قارون فلم تغشه فوعزني
 وجلالي لو استغاثني لا غشته في مثل هذا من الاخبار والاحاديث التي تدل
 على سعة رحمة الله وفضله فاذا كان الله عز وجل قد اعطى عبده المؤمن
 من معرفته وافاض عليه من نعمة الفريزة ومنته الكثيرة ما يستغرق الوصف
 من النعم الظاهرة والباطنة فخرجوا من فضله العظيم ان يتم ذلك له في الآخرة
 فان من بدا بالاحسان والنعم قبل الاستحقاق فله الا تمام بان يجعل له من

التسع والتسعين رحمة الخط الاو فر فنسئل الله تعالى ان لا ينجيب آمالنا
 في فضله العظيم وان يحقق رجاءنا من احسانه العليم انه جواد كريم مناجيهم
 فصل واعلم ان الامر كله يرجع الى اصل واحد وهو خاتمة العمل لان ملاك
 الاعمال خاتمتها فهدى التي تقسم الظهور وتذيب الانبياء وتدعى عيون العباد
 وقد قال بعض العلماء الغيوم ثلاثة غم الطاعة ان لا تقبل وغم المعاصي ان لا
 تغفر وغم المعرفة ان تسلب وقال اهل التحقيق بل الغم كله غم القبول لان من
 قبل الله منه حسنة واحدة فقد فاز جملة واحدة لانه اذا وقع القبول
 زالت المؤاخاة وقد روى عن معاذ رحمه الله او غيره قال لو قبل الله مني
 حسنة واحدة لا ابالي او كلام هذا معناه وقال آخرون الغم كله في خوف
 نزع المعرفة عند الموت وهذا قريب من الاول لان الله تعالى يقول يثبت الله
 الذين امنوا بالقرآن الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين
 فصل فعلى العبد ان يكون راغبا راهبا لانه اذا غلب عليه رهبة العقاب خيف
 عليه ان يكون من الآيسين من رحمة الله وقد قال تعالى ولا يايئس من روح
 الله الا القوم الكافرون وان غلب عليه الرغبة والرجاء لثواب الله خيف عليه ان
 يكون من الأمنين من مكر الله وقد قال تعالى ولا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون
 وقد روى عن لقمان الحكيم قال لابنه يا بني خف الله خوفا لا تايئس فيه من رحمة
 وارجه رجاء لا تامن فيه من عقابه فقال يا ابتاء فكيف انا الى قلب واحد
 فقال يا بني ان المؤمن لو شق قلبه وجد فيه نور رجاء ونور خوف ولو وزنا
 لم يمل احدهما بصا وهذا كما ورد في الحديث لو وزن خوف المؤمن ورجاهه بميزان
 تريض ما زاد احدهما على الآخر ومعنى تريض قيل محكم وقد اثبت الله تعالى المؤمنين
 فقال تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا وقال تعالى
 ويدعوننا رغبا ورهبا الآية وينشد لابي تمام الطاءى
 اخاف الهى ثم ارجو توالى * ولكن خوفي غالب لرجاء يا

ولولا رجاءى واتكالى على الذى * تقدرلى بالصنع كهلانا شيئا
 لما ساعلى عذب من الماء باردا * ولا لذلى نوم ولا زلت باكيا
 على سوء ما قد كان منى جهالة * ليا لى فيها كنت لله عاصيا
 وهذا كما قال بعض العلماء الخوف ما كان الانشا^١ صحيحا افضل فاذا نزل به الموت
 فالرجاء افضل وقد روى عن حذيفة بن اليمان رجة الله انما احتضر قال
 مرحبا بى ارجاء على فاقة لا فرح من ندم اللهم انك امرتنا ان نعدل بين الخوف
 والرجاء قالان الرجاء فيك امثل وقد روى عن ابي سليمان الدرا^٢نى انه قال ينبغي ان
 يكون الخوف اغلب من الرجاء لانه اذا اغلب الرجاء فسد القلب وروى عن يحيى بن
 معاذ انه قال رجاء المؤمن اكثر من خوفه والا كان قلما وذلك ان الخوف من الغضب
 والرجاء طمع في الجنة وقد سبق من قضائه ان رحمته سبقت غضبه وعن وهب
 ابن منبه قال بلغ ابن عباس ان مجلسا كان في المسجد الحرام يجلس فيه ناس من قرين
 فيختصمون فترفع اصواتهم فقال ابن عباس انطلق بنا اليهم فانطلقنا حتى
 وقفنا عليهم فقال لى ابن عباس اخبرهم بالكلام الذى كلم به الفتى ايوب عليه
 السلام فى بلائه قال قلت قال الفتى اما كان من عظمة الله وذكر الموت ما يكل
 لسانك ويقطع قلبك ويكسر حجبتك يا ايوب اما علمت ان الله عباد استكثرتهم خشية
 الله تقا من غيركم وانهم لهم الدجلاء الفصحاء الانبياء العالمون بالله واياته
 ولكنهم اذا ذكروا عظمة الله تقطعت قلوبهم وكلت السننهم وطاشت عقولهم
 واحلامهم فرقا من الله وهيبة له فاذا استفاقوا من ذلك استبقوا الى الله بالاعمال
 الزاكية لا يستكثرون له الكثير ولا يرضون له القليل يعدون انفسهم مع الظالمين
 الخاطئين وانهم لتراهم ابرارا ومع المضيعين المفرطين وانهم لا كياس اقوياء ناحلون
 ذائبون فصل واعلم ان الرجاء الحقيقى لا ينفك عن الخوف الحقيقى كما ان الخوف الحقيقى
 لا ينفك عن الرجاء الحقيقى ولذلك قيل للرجاء كله لاهل الخو^٣ والامن والخوف كله
 لاهل الرجاء الا الاياس وينشد *

وذى حرق اخفى مضيض كتابه * فتم عليه دموعه بانسكابيه
 بكت عينه لما بكت عين قلبه * ولولا بكاء العين لم يدرب ما به
 اذاب بخوف الله صحة جسمه * وابلى بتقواه رداء شبابه
 تراه من الخوف المبرج والاسا * كميت دعاه ربه كحسابه
 تفرد بالمولى فقريدينه * الى جبل ياوى لبعض شعابه
 اذا انصرف المحبوب من عند ربه * تبادرت الاملاك اخذ ركابه
 الى جنة فيها الخبز لباسهم * ودر و مرجان سروج دوابه
 وجور كما مثال البدور نواعم * بلا عينه في الخلد خلف قبابه
 بنفسى ولى للاله مشهد * اذار قد النوام قام ربابه
 بهيم فما يدري من الخوف والرجا * يا بى يديه اخذه لكتابيه
 واعلم ان العبد اذا كان صحيحا فلخوف اولى به فاذا ضعف ومرض واشرف على
 الآخرة فالرجاء به امثل كما تقدم عن حذيفة رحمه الله وذلك لما روى ان
 الله تعالى يقول انا عند المنكسرة قلوبهم من مخافتى فيصير رجاءه اولى فذلك
 الوقت لا تكسر قلبه وخوفه المتقدم في زمان صحته ولذلك يقال لهم لا تتأفوا
 ولا تحزنوا فصل فان قيل اليس قد جاءت الاخبار الكثيرة في حسن الظن
 بالله تعالى كقوله انا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء في امثالها قيل له
 ان من حسن الظن بالله تعالى الخذر من معصيته والخوف من عقابه والاجتهاد
 في طاعته وذلك ثمرة التصديق بوعد الله تعالى ووعيده وذلك ان الرجاء
 لا يكون الا على اصل ثابت صحيح اذا اجتهد العبد في طاعة الله تعالى وانتهى عن
 معصيته فحينئذ ان يتقبل الله منه ويتم له تقصيره ويعظم له الثواب
 ويعفو عن الزلل فان احسن الظن بمحمد افضل الرجاء قال الله تعالى الذين امنوا
 والذين هاجر وايمانهم بالله تعالى هو الذي يوجب رحمة الله وقال امين هو
 تانت انا المليل ما بينه وبين الله تعالى ربي رجوت ربه الاية فمثاله

كمن زرع واجتهد وجمع بذرا ويقول ارجوان يحصل لي منه مائة قفيز فذلك
 منه رجا، واما ان طمع ورجا بغير عمل فذلك منه امنية لا اصل لها ولا طائل
 كمن لا يزرع ولا يعمل فيقول ارجوان يحصل لي مائة قفيز فيقال له من اين
 لك هذا الرجا، وانما ذلك امنية لا اصل لها فذلك اذا غفل عن الطاعة وارتكب
 المعاصي ولم يبالي بسخط الله ورضاه ووعده ووعيده ثم يقول ارجو من الله
 الجنة والنجاة من النار فذلك منه امنية لا حاصل لها ساءا رجا، وحسن
 ظن بل ذلك خطأ وضلال وقد قال الله تعالى مخبر عن المنافقين وغرر تكلم
 الاماني وقال ليس بامانيكم ولا امانى اهل الكتاب من يعمل سوءا يجزيه
 وقال جابر بن زيد رحمه الله اياكم والاماني فوالله ما نال بها عبد خيرا قط فيما
 مضى ولا يناله فيما بقي وقال ان المؤمن احسن الظن فاحسن العمل ثم قرأ اني
 ظننت اني ملاق حسابي والمنافق اساء الظن فاساء العمل ثم قرأ وذلکم ظنکم
 الذی ظننتم بربکم ارد اتم الآية وما يبين هذا الاصل قول النبي صلى الله عليه وسلم
 الكيس من دار نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى
 على الله الاماني وفي ذلك يقول الحسن البصري ان اقواما اهتموا بالآخرة حتى
 خرجوا من الدنيا وليست لهم حسنة يقول اني احسن الظن بربي وكذبوا ولحسن
 الظن بربي لا احسن العمل ثم تلا قوله تعالى وذلکم ظنکم الذی ظننتم بربکم ارد اتم الآية
 وعن جعفر الضبي قال رايت ابا ميسرة العابد وقد بدت اضلعه من الاجتهاد
 قلت يرحمك الله ان رحمة الله واسعة فغضب فقال هل رايت ما يدل على القنوط
 ان رحمة الله قريب من المحسنين قال فابكاني قوله فاذا اكل الرسل والابدان والاولياء
 مع كل هذا الاجتهاد في الطاعة والحذر من المعصية اتقول ما كان لهم حسن الظن بالله
 بلي فانهم كانوا اعلم بسعة رحمة الله ولحسن ظنا بجوده منك ولكن علموا ان ذلك
 دون الاجتهاد في الطاعة امنية وغرور وليس لها حاصل ولا طائل الا انها تروح
 على القلب ويغشيط بها المتمنى كما قال القائل * حرا مناك اذا اغتممت فان من مراح

اذا تمنيت بت الليل مغتبطا * ان المني اسر اموال المغال ليس
 فاعتبر بهذه النكته من اجتهاد اهل الصفوة المجتهدين في الخدمة وتغنيه من
 رقتك والله تعالى ولي التوفيق فصل * من تمكن الخوف يكون الحزن والاشفاق
 من الذنوب ولذلك قيل عن الحسن ان النبي عليه السلام قال الدنيا سجن المؤمن وجنة
 الكافر قال الحسن فوالله ما اصبح فيها مؤمن الا حزينا قال وكيف لا يحزن المؤمن
 وقد حدث عن الله تعالى انه وارده جهنم ولم يات منه صادرة عنها والله ليلقي امرضا
 ومصابا وامورا تعيظه وليظلم فما ينصرف يبتغي بذلك الثواب من الله عز وجل
 فما يزال حزينا فيها حتى يفارقها فاذا فارقها افضى الى الراحة والكرامة وقال لعبد
 الله تعالى بمثل طول الحزن وقال مالك بن دينار ان القلب اذا لم يكن فيه حزن خرب
 كما ان البيت اذا لم يسكن خرب وروى عن حبيب بن ثابت انه قال ان طجبي يعقوب
 عليه السلام قد وقع على عينيه فقتل له ما بلغ بك هذا قال طول الزمان وكثرة
 الاخران فاوحى الله اليه يا يعقوب تشكون فقال يا رب خطيئة اخطأتها فاغفر
 لي وقال الحسن وذكر هذه الآية وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا
 قال المؤمنون قوم ذلل ذلت والله لا سماع والجوارح حتى يحسبهم الجاهل مرضى
 والله ما بالقوم من مرض وانهم لا صحاء ولكنهم دخلهم من الخوف ما لم يدخل
 غيرهم ومنعمهم من الدنيا علمهم بالآخرة وقالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن
 والله ما اخرنهم حزن الناس ولا تعاضم في انفسهم ما طلبوا به الله ابكاهم
 الخوف من النار وانهم لم يتغزبوا الله تقطعت نفسه على الدنيا حسرات
 ومن لم ير الله عليه نعمة الا في مطعم او مشرب فقد قل علمه وحضر عذابه
 قال وسمع سفيان الثوري يقول واخرناه فقتل له قل واكله خزنه وينشد
 احزنه على انك لا تحزن * ولا تنسى ان كنت لا تحسن
 اضعف عن الشر كما تدعي * ضعفا عن الخير وقد يمكن
 وقال الحسن اذا كثرت ذنوب العبد ولم يكن في عمله ما يكفرها سلطت عليه

الغفوم فتكون كفارة لذنوبه وعن ابن مسعود قال ان المؤمن ليرى ذنوبه كأنه
قاعد تحت جبل يخاف ان يقع عليه وان الفاجر يرى ان ذنوبه كذباب مر على
أنفه فقال به هكذا ومديده فوق أنفه وعن عائشة رضي الله عنها انها قالت
من سره ان يسبق الذائب المجتهد فليكن نفسه عن الذنوب فانكم لن تلقوا الله
بشيء خير لكم من قلة الذنوب ويقال لا تنظر الى صغر الذنب ولكن انظر الى
من عصيت وعن عروة بن عامر قال ان العبد ليتعرض عليه ذنوبه ويقول
لذنوبها قد كنت مشفقا منك فيغفر له وعن الحسن ان الرجل ليذنب الذنب
فلا يزال به كئيبا حتى يدخل الجنة وقيل لبعض العرب كيف أصبحت غودا ركوبا
موقرا انما وذنوبها ويروي ان كعب الاحبار قال لعمر بن الخطأ رضي الله عنه يا امير
المؤمنين انت ميت في ثلاث ايام ذلك في بعض الكتب قال تجد اسمي ونسبي
قال لا ولكن وجدت صفتك وسيرتك فقال عمر *

ابوعدي كعب ثلاثا اعد لها * ولا شك ان القول ما قاله كعب
وما بي حذار الموت اني لميت * ولكن خوف الذنب يتبعه الذنب
ويقال ان للذنوب ضعفا في القوة وظلمة في القلب وان للحسنة قوة في البعد
ونور في القلب وكان الاوزاعي اذا رأى رجلا من الجند قال استغفر الله من
ذنوب سلط بها هؤلاء علينا وعن الحسن قال ان الرجل ليذنب الذنب فيحرم
به قيام الليل وقيل لسفيان الثوري لو دعوت الله لنا قال ترك الذنوب هو الدعاء
ولبعض بني عامر *

الميان لي يا قلب ان اترك الصبا * وان ازجر القلب المجرع عن الهوى
وما عذر من يعصى وقد شرب راسه * وابصر ابواب الضلالة والهدى
وان جن ليل كان بالليل نائما * واصبح بطل العشية والضحي
ولو قسم الذنب الذي قد اصبته * على الناس خاف الناس كلهم الردى
وعن الحسن قال انما المؤمن من جمع لحسانا وشفقة وتلى هذه الآية والذين

هم من عذاب ربهم مشفقون وإن المنافق من جمع اساءة وامنا
 وتلى قال انما اوتيته على علم عندى وينشد *
 خلقت من التراب فصرت شيئا * وعلمت الفصيح من الخطاب
 فعدت الى التراب فظلت فيه * كاني ما برحت من التراب
 قال ولقي حكيم حكما فقال له اني لاحبك في الله فقال لو علمت متى ما اعلم
 من نفسي لا بغضتني في الله فقال له الاول لو اعلم من نفسي ما تعلمه انت
 من نفسك لكان لي فيما اعلمه من نفسي شغل عن بغضك وقيل آخر شعره ذوال
 يارب قد اسرفت نفسي وقد علمت * علم ايقينا القدا حصيت آثارى
 ياخرج النفس من جسم اذا قصرت * وفارج الكرب زحزحني عن التار
 وروى عن عيسى عليه السلام انه قال اذا علمت الحسنة فاله عنها فانها عند من
 لا يضيعها واذا علمت سيئة فاجعلها نضب عينك وانشد وا
 يا خارب القلب عامر الاكل * عشت وغرتك صحة البدن
 لانك قصرت في القبيح ولا * محوت بعض القبيح بالحسن
 فصل واعلم ان الحزن اذا كثر في القلب واشتد لا بد ان يثمر البكاء من خشية
 الله واقرب ما يكون العبد من عقواله ورحمته اذا كان باكيا من خشية
 وقد نعت الله تعالى اقواما وقال ويخرون للاذقان يكون الآية وقال
 خرو اسجدوا وبكيا وكان عليه السلام يبكي ويامر بالبكاء والتباكى وقال
 ايها الناس ابكوا فان لم تبكوا فبأكوا فان اهل النار يكونون حتى تسيل دموعهم
 على وجوههم كأنها جداول ثم تنقطع الدموع فتسيل الدماء فتخرج العيون
 فلوان السفن اجريت فيها الجريت وكان عليه السلام يصلي ويسمع لجوفه ازين
 كازين الرجل وروى انه قال لابن مسعود اقرأ على قال فقلت اقرأ عليك وعليك
 انزل قال فاني احب ان اسمعه من غيري قال فقرأت سورة النساء حتى اذا بلغت
 وجئنا بك على هؤلاء شهيدا رايت عينيه تذرفان فقال لي حسبك وعنت

عقبة بن عامر الجهني قال قلت يا رسول الله ما النجاة قال ليسعك بيتك وابك على
 خطيئتك وامسك عليك لسانك وعن داود عليه السلام انه قال الهى ما جزاء من
 بكى من خشيتك حتى تسيل دموعه على وجهه قال تعالى جزاؤه ان لحرم وجهه على
 لفع النار وان اومنه يوم الفزع الاكبر وعن معاذ بن جبل رحمه الله انه قال من بكى من
 خشية الله غفر الله له ذنوبه فان لم يبك فبتا كى اعطاه الله اجر الحزين المصاب
 الصلاة والرحمة والمهدى وعن كعب الاحبار انه قال والذي نفسى بيده لان ابكى
 من خشية الله حتى تسيل دموعى على وجهى احب الى من ان اتصدق ببخل من
 ذهب وقال وهب فقد ذكر يا ابنه يحيى عليه السلام فوجده مضطجعا بعد ثلاث
 على قبر وهو يبكى فقازى ما هذا يا بنى فقال اخبرتنى ان جبريل اخبرك ان بين الجنة
 والنار مغارة لا يطفى حرها الا الدموع قال ابك يا بنى ووعا بعض الحكماء فقال
 الهى ازرقنى عينين هطالتين يبكيان من خشيتك قبل ان تكون الدموع دما ولا ضرا
 جرا وقال عبد الله بن عمر لان ادمع دموعه من خشية الله احب الى من ان اتصدق
 بالف دينار وقيل لبعضهم ان كثرة البكاء تذهب البصر قال له ذلك شهادة فبكى
 حتى عمى وقيل لبعضهم مم تبكى هذا البكاء الطويل فبكى ثم قال
 بكيت على الذنوب لعظم جرمي * وحق لكل من يعصى البكاء
 فلو كان البكاء يرد عني * لاسعدت الدموع معاد ماء
 ثم بكى حتى غشي عليه فذام الرجل عنه وتركه قال وكان الضحاك يبكى كل
 عشية ويقول لا ادرى ما صدق اليوم من على بن روى عن عبد الرحمن بن عوف
 رحمه الله انه اتي بطعام وكان ساثما فقال قتل جزرة وهو خير منى ولم يجد
 ما تكفنه به وقيل مصعب بن عمير وهو خير منى تكفن في بردة ان غطا راسه بدت
 رجلاه وان نظيت رجلاه بدت راسه ثم نبت له من الدنيا ما يسد له القبر فحقت
 ان يكون قد تجلت له حسنة في الدنيا ثم بكى حتى سمع نسيجه وحتى برد الطعام ونبت
 الى الزهد في الدنيا جنة الخلد يشهد فيها عبدا من خطاياهم الى الرحمن ابا ق

حدثهم نحوه الرغبات والرهبات فاشتاقوا وراقت لهم الدنيا وعافتهم فما انفاقوا
 عليهم حين تلقاهم سكينات واطراق بقاياهم من الخدما ت اشباح وارماق
 توهمهم وقد مالت بسكر النوم اعناق وقد قاموا ولم يجمع من ذاق الذي ذاقوا
 يضجون الى الله ودمع العين مهران ملك الملك خلصنا اذا ما كشفت ساق
 ملك الملك اعتقنا فاعتاك اعتاق ملك الملك هل مما تطوقناه اطلاق
 ففي اعناقنا طرا من الآثام اطواق وفيما روى ان قوما وقفوا بعباد وهو
 يبكي فقالوا ما الذي بك اكرهك الله قال روعة النداء بالعرض على الله تعالى وبعضهم
 قالوا وما هذه الروعة قال روعة النداء بالعرض على الله تعالى وبعضهم
 يكثر البكاء اظنك ممن * صيرته الذنوب مثلي ظليلا
 اخوتي كيف لا يطول بكاءي * وبجھلي عصيت ربا جليلا
 قم فناد اذا الخلائق ناموا * يامقيل العثرات كن لي مقبلا

وأخبر

لله ساهر ليله ما يجمع * وكل الفؤاد من الذنوب مصدع
 يبكي بدمع ساكب هفواته * والليل في جليابه متبرقع
 نداما على ما كان من عصيانه * ملكا تذلل له الملوك وتخضع
 يارب ما للذنوب غيرك غافر * واليك منك يا الهى المفزع
 يارب عبدك ضارع فاغفر له * ما لم ينزل يدعوك فيه ويضرع
 وقال عيسى ابن مريم عليها السلام طوبى لمن خزن لسانه
 ووسع بهيته وبكى على خطيئته وقال بعضهم كنا نجلس الى
 بعض العباد فيبكي ويبكىنا ويقول *
 كل ذى غيبة سيرجع يوما * غير غياب زائرات القبور
 وسئل بعض من بكى عند حضرة الموت فقال *
 تذكرت ساعات اضعت مرورها * من العمر الماضى فاني لى الذكرى

فلم يحصل لي الآن غير دميعة * تسيل وما تجدي وقد حقت العسر
فصل وجلة الامر انك اذا ذكرت سعة رحمة الله التي سبقت
غضبه ووسعت كل شيء ثم كنت من هذه الامة المرحومة
الكريمة على الله تعالى ثم غاية فضله العظيم عليك وعلى غيرك
ثم كثرة اياديه اليك ونعمه الظاهرة والباطنة لديك من غير
احسان سبق منك وتذكرت من جانب آخر كمال عظيته وجلاله
وهيبته وعظيم سلطانه ثم شدة غضبه الذي لا يقوم له السمو
والارض ثم غاية غفلتك وكثرة ذنوبك وجفوتك مع رقة امره
وخطر معاملته وفي احاطة علمه وبصره بالغيوب ثم حسن
وعده وثوابه الذي لا تبلغ كنهه الاوهام وشدة وعيده واليم
عقابه التي لا تحتمل ذكره القلوب تارة تنظر الى فضله وتارة تنظر
الى عذابه وتارة تنظر الى رحمته وتارة تنظر الى نفسك وخفواتها
وخياناتها تادي بك جميع ذلك الى الخوف والرجاء وكنت قد سلكت
السبيل الاقصى والمنهاج الارشد وعدلت عن الجانبين للمهلكين
الامن والاياس فلم تغتر ببرودة الرجاء حتى تهلك مع الامنين
ولا بحرارة الخوف حتى تهلك مع الایسين بل شربت من النهرين
واستقيت من العينين فوجدت النفس قد جدت في الطاعة راجية
ثوابها واجتنبت المعاصي راهبة عقابها كما قال بعض الماضين
انه اذا ذكرت الجنة طال شوقه واذا ذكرت النار طار نومه فصرت
حينئذ من الاصفياء العابدين الذين وصفهم الله تعالى في
قوله انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا
وكانوا لنا خاشعين والحمد لله رب العالمين فاذا جاوزت نقطة
الخوف والرجاء فاشرع في العبادة بنفس شديدة غير كسلى

خ
دقة

ولا عاجزة وبالله التوفيق وصلى الله وسلم على سيدنا محمد خاتم
 النبيين وامام المرسلين والحمد لله رب العالمين
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً
 القنطرة الرابعة عشر قنطرة العبادة
 الحمد لله الذي شرف أوليائه بخدمته وعبادته وكرمهم بالتزام
 وظائف طاعته والصلاة والسلام على أكرم بريته محمد بن عبد الله
 خاتم النبيين صلى الله عليه وعلى جميع الانبياء والمرسلين أما بعد
 فإن الله سبحانه خلق الدنيا مزرعة للعباد وجعل لهم الأرض
 ذلولاً لسلسلة القياد لا ليستقروا في مناكبها بل ليتزودوا
 منها خير الزاد ليخجوا بذلك من سطوته يوم المعاد ويتحققوا
 الأعمار تسير بهم سير السفن بين الأمواج الملتطمة وأهلها دود
 على عودان سقطوا غرقوا وان تمسكوا فرقوا فلا راحة ولا قرار
 حتى يقطعوا أهوال تلك البحار وتخط السفينة بأولئك السفار
 فالناس في هذه الدنيا أضياف مرتحلون وكركب يسار بهم وهم
 نائمون فأول منازلهم المهد وآخرها اللحد والوطن الجنة والنار وهم
 بأعمالهم تجار وبيعها التنعم في دار القرار والحلول في دار البوار جعلها
 الله من الفائزين برحمته الناجين من سطوته قال الله تعالى وما
 خلقت الجن والانس الا ليعبدون وقال تعالى اعبدوا الله ولا تشركوا
 به شيئاً العبادة هي القيام والخشوع والركوع والسجود والصيام
 والخضوع والنج والجهاد والتسبيح والتكبير والتجيد والتجيد
 والسكينة والذلة والاقار لله بالملكة والدعاء والشكر والمواساة
 وذكر المنة والرضى عن الله تعالى والتسليم لامره والصبر على بلائه

والإتابة اليه والاختبات اليه تعالى والتضرع وغير ذلك
 من معاني العبادة ووظائف العبودية وقد ذكرنا في السفر
 الأول والثاني أكثر من هذه المعاني ولنشرع الآن في
 هذا السفر في شرح ادب تلاوة القرآن والذكر والدعاء والتضرع
 للرحمن وترتيب ذلك على اوقات الليل والنهار من الزمان
 فتشتمل حينئذ هذه القنطرة على أربعة ابواب الأول في
 ادب تلاوة القرآن الثاني في الذكر والاستغفار الثالث في
 الدعاء والتفكير في المخلوقات الرابع في ترتيب هذه العبادات
 على الاوقات والله اعلم وبالله التوفيق *

بسم الله الرحمن الرحيم

صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما
 الباب الأول في فضل القرآن وآداب تلاوته الظاهرة والباطنة
 الحمد لله الذي امتن على عباده برسوله الامين وبكتابه
 المستبين واوضح فيه دينه القويم وصراطه المستقيم بما فصل
 فيه من الاحكام وفرق بين الحلال والحرام فهو الضياء والنور
 والنجاة من الهلكة والغرور من آمن به فقد وفق ومن قال به
 فقد صدق ومن حكم به فقد عدل ومن عمل به فقد فاز وفضل
 ومن تمسك به فقد هدى الى صراط مستقيم وقال تعالى انا نحن
 نزلنا الذكر وانا له لحافظون ومن اسباب حفظه ان يجعله في
 القلوب محفوظا وفي المصاحف مكتوبا وبالا لسن مقروا وبالأذان
 مسبوعا ومن التغيير والتبديل مصونا مضبوطا فمن واظب
 على دراسته وتلاوه حق تلاوته مع القيام بأدب الظاهرة والباطنة
 كان كمن ادرجت النبوة بين كفيه الا انه لا يوحى اليه فلا يد

من بيان فضله وتفصيل آدابه ويخسر ذلك في أربعة فصول
 الأول في فضل القرآن وأهله والثاني في آداب تلاوته في الظاهر
 الثالث في الأعمال الباطنة الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالرأي
 وغيره الفصل الأول في فضل القرآن وأهله وذم المقصرين
 في تلاوته وهذا الفصل ينقسم قسمين الأول في فضل القرآن
 وأهله والثاني في ذم المقصرين في تلاوته القسم الأول في فضل
 القرآن وأهله قال الله تعالى وإنه لكتاب عزيز لا يأتيه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم أنه قال من قرأ القرآن ثم ظن أن أحدًا أوتي أفضل مما
 أوتي فقد استصغرا عظم الله عز وجل وعنه عليه السلام
 قال ما من شفيع أعظم منزلة عند الله عز وجل يوم القيامة من
 القرآن لاني ولا ملك وقال أفضل عبادة امتي قراءة القرآن
 وقال إن الله تعالى قرأ سورة طه قبل أن يخلق الخلق باللف عام
 فلما سمعت الملائكة بالقراءة قالت طوبى لامة ينزل عليهم هذا
 وطوبى لاجواف تحمل هذا وطوبى لالسنه تنطق بهذا وقال
 عليه السلام خيركم من تعلم القرآن وعلمه وقال عليه السلام
 يقول الله عز وجل من شغلته قراءة القرآن عن دعاءي ومسئلتى
 أعطيته أفضل ثواب الشاكرين وقال عليه السلام أهل
 القرآن أهل الله وخاصته وقال عليه السلام ثلاث يوم القيامة
 على كئيب من مسك أسود لا يهولهم فزع ولا ينالهم حساب
 حتى يفرغ ما بين الناس وذكر فيهم رجلا قرأ القرآن وأم به قوما
 وهم به راضون وقال عليه السلام إن القلوب تصدى كما
 يتصدى الحديد قيل فاجلاءها قال تلاوة القرآن وذكر الموت
 وعن أبي امامة الباهلي قال اقرأ القرآن ولا تغرنكم هذه

المصاحف المعلقة فان الله لا يعذب قلبا هو وعاء القرآن وعن
ابن مسعود قال اذا اردتم العلم فاثروا القرآن فان فيه علم
الاولين والآخرين فاقروا القرآن فانكم تؤجرون بكل حرف منه
عشر حسنة اما اني لا اقول الم حرف ولكن الالف حرف واللام
حرف والميم حرف وقال لا يستل احدكم عن نفسه الا القرآن
فان كان يحب القرآن ويعجبه فهو يحب الله سبحانه ورسوله
وان كان يبغضه فهو يبغضها وعن عمرو بن العاصي قال كل
آية في القرآن درجة في الجنة ومصباح في بيوتكم ومن قرأ القرآن
فكانما ادرجت النبوة بين جنبيه الا انه لا يوحى اليه وعن
ابي هريرة قال ان البيت الذي يتلى فيه القرآن اتسع باهله
وكثر خيره وحضرته الملائكة وخرجت منه الشياطين
والبيت الذي لا يقرأ فيه يضيق باهله ويقل خيره وتخرج
منه الملائكة وتحضره الشياطين وقال بعض السلف ينبغي
لحامل القرآن ان لا يكون له الى احد حاجة ولا الى الخلفاء ومن
دونهم وينبغي ان تكون حوائج الخلق اليه وقال حامل القرآت
حامل راية الاسلام لا ينبغي ان يلهو مع من يلهو ولا يسهم مع من
يسهم ولا يلغو مع من يلغو تعظيما لحق القرآن ويقال اذا قرأ الرجل
القرآن قبل الملك بين عينيه وعن عمرو بن ميمون قال من قرأ
في المصطف حين يصبح مائة آية رفع الله له مثل اعمال اهل الدنيا
ويروي ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ على خالد بن عتبة ان الله
يا امر بالعدل والاحسان الآية قال اعد فاعاد فقال والله ان له
لخلاوة وان عليه لطلاوة وان اسفله لمغدق وان اعلاه لمثمر
وما يقول هذا بشرو وقال الحسن والله ما دون القرآن من غنى

ولا بعده من فاقة وقال بعض السلف من قرأ خاتمة الحشر
 حين يصبح ثم مات من يومه ختم له بطابع الشهداء وقال
 علي ثلاث يزدن في الحفظ ويذهبن البلغم السواك والصيام
 وقراءة القرآن وقيل لبعض النساء هل ما هنا حديثنا من
 به فوضع المصحف في حجره فقال هذا والله اعلم * (القسم الثاني) *
 في ذم تلاوة الغافلين عن الله بن مالك قال رب تألب
 للقرآن والقرآن يلعنه وقال بعضهم الغريب هو القرآن
 في جوف الفاجر والرجل الصالح في قوم سوء والمصحف في
 بيت لا يقرأ فيه وقال ابو سليمان الدرايني الزبانية اسرع
 الى حلة القرآن الذين يعصون الله عز وجل منهم الى عبدة
 الاوثان حين عصوا الله بعد القرآن وقال عليه السلام اكثر
 منافق هذه الامة قراءها وقال مثل المؤمن الذي يقرأ
 القرآن كالا ترجة طعها طيب وريحها طيب ومثل المؤمن
 الذي لا يقرأ القرآن كالثمرة طعها طيب ولا ريح لها ومثل
 الفاجر الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب وطعمها
 خبيث ومثل الفاجر الذي لا يقرأ القرآن كالحنظلة طعمها مر
 ولا ريح لها وقال بعض السلف ندمت على استظهار القرآن
 لانه بلغني ان اصحاب القرآن يسئلون عما تسئل عنه الانبياء
 يوم القيامة وقال ابن مسعود ينبغي لحامل القرآن ان يعرف
 بليله اذ الناس ينامون وبنهاره اذ الناس يفطرون وبجرحه
 اذ الناس يفرحون وببكائه اذ الناس يضحكون وبصمته اذ
 الناس يخوضون وبخشوعه اذ الناس يختالون وقال عليه
 السلام اقر القرآن ما نهاك واذا لم ينهك فليست تقراه وقال

بعض السلف ان العبد ليفتح السورة فتصلي عليه حتى
 يفرغ منها وان العبد ليفتح السورة فتلعنه حتى يفرغ
 منها قيل فكيف ذلك قال اذا حل حلالها وحرم حرامها
 صلت عليه والا لعنته وقال بعضهم ان العبد ليتلو القرآن
 فيلعن نفسه وهو لا يعلم يقول الا لعنة الله على الظالمين
 وهو ظالم لنفسه ويقول الا لعنة الله على الكاذبين وهو
 منهم وعن الحسن قال قراء القرآن ثلاثة قوم قروهم فأتخذوه
 بضاعة ونقلوه من مصر الى مصر لينا الوايه ما في ايدي
 الناس وقوم قروهم فتقفره تثقيف الفتى القديح والقوا
 حدوده في زواياه واستطالوا به على اهل بلادهم فهم
 فيه اشد تيها من الامراء اذا طلعوا على اعداءهم يلقي
 الرجل اخاه فيقول والله ما اسقط من القرآن شيئا والله
 ما الحن في القرآن حرفا فهم الذين افسدوا الارض فقد
 كثرت هذه الطبقة من جملة القرآن فلا اكثرهم الله
 وقوم قروهم فاسهر نومهم واسال دموعهم على حدودهم
 وكدا في محاريبهم فيهم ينزل الله الغيث فيهم ينفي العدو
 فهذه الطبقة من جملة القرآن اقل من الكبريت الاحمر
 وعنه ايضا انه قال انكم اتخذتم القرآن مراحل وجعلتم
 الليل جملا فانتهم تركبونه فتقطعون به مراحل وان
 من كان قبلكم راوه رسا ثل من ربهم فكانوا يتدبرونها
 بالليل ويتفقدونها بالنهار وقال ابن مسعود انزل
 القرآن ليعملوا به فاتخذوا دراسته عملا ان احدهم ليقرأ
 القرآن من فاتحته الى خاتمته فلا يسقط منه حرفا

وقد اسقط العمل به وفي حديث ابن عمر وحديث جندب
لقد عشنا دهرًا واحدًا يؤتى الايمان قبل القرآن فتزل
السورة على محمد عليه السلام فيتعلم حلالها وحرامها
وأمرها وزاجرها وما ينبغي أن يقف عنده منها ثم لقد
رايت رجالًا يؤتى احدهم القرآن قبل الايمان فيقرأ ما بين
فاتحة الكتاب الى خاتمة لا يدري ما أمره ولا زاجره ولا
ما ينبغي أن يقف عنده منه ينثره نثر الدقل وقد روى
في التوراة يا عبيدي اما تستحي مني يا تيك كتاب من بعض
اخوانك وانت في الطريق تمشي فتعدل عن الطريق وتقع
لاجله فتقرأه وتدبره حرفا حرفا حتى لا يفوتك منه شيء
وهذا كتابي انزلته اليك انظر كم وصلت لك فيه من القول
وكم كررت عليك لتأمل طوله وعرضه ثم انت معرض عنه
افكنت عليك لهون من بعض اخوانك يا عبيدي يقعد
اليك بعض اخوانك فتقبل اليه بكل وجهك وتصغي
الى حديثه بكل قلبك فان تكلم متكلم او شغل شاغل
عن حديثه او مات اليه ان كف وها انا مقبل عليك
ومحدث لك وانت معرض بقلبك عني فجعلتني اهون
عليك من بعض اخوانك والله نسئله العصمة والتوفيق
* (الفصل الثاني) * في ظاهر آداب التلاوة وهي
عشرة الاول في حال القاري وهوان يكون على
الوضوء واقفا على هيئة الادب اما قائما او جالسا
مستقبل القبلة مطرقا راسه غير مترجع ولا متكى
ولا متكبر ويكون جلوسه وحده كجلوسه بين يدي

استأذنه وأفضل أحواله أن يقرأ في الصلاة في المسجد قائماً وإن كان غير متوضأ أو في الفراش مضطجعا فله أيضاً فضل ولكنه دون ذلك قال تعالى الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم فاتني على الكل ولكن قدم القيام على سائر الأحوال وعن علي قال من قرأ القرآن في الصلاة قائماً فله بكل حرف مائة حسنة ومن قرأه جالساً في الصلاة فله بكل حرف خمسون ومن قرأه في غير صلاة وهو متوضأ فله خمس وعشرون وغير متوضأ فمئتين حسنة وفي الليل أفضل لفكراغ القلب قال أبو ذر كثرة السجود بالنهار وطول القيام بالليل الأدب الثاني مقدار القراءة وللقرآن عادات مختلفة منهم من له ختمة في اليوم واللييلة وبعضهم مرتين وبعضهم ثلاثاً وبعضهم في الشهر مرة وأول التقديرات قول النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال من قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم يفهمه وقد قالت عائشة رضي الله عنها وقد سمعت رجلاً يهد القرآن هذا ما قرأ هذا ولا سكت وأمر عليه السلام ابن عمر أن يختمه في سبع وكذا كان عثمان وأبي بن كعب وابن مسعود وزيد يختمونه في كل جمعة وقد كره جماعة الختم في اليوم واللييلة لأنه غاية الاقتصار كما أنها في الشهر غاية الاستكثار والأحسن ختمة في سبع أو خمتان بالليل ختمة وبالنهار ختمة وينبغي أن تكون في أول نهار الاثنين وأول ليلة الجمعة فإن الملائكة تصلي عليه

ان كان نهرا حتى يمسي وان كان ليلا فحتى يصبح والتفصيل
 في مقدار القراءة ان كان من العابدين السالكين طريق
 العمل فحتمتان في سبوع وان كان سالكا طريق الفكر
 او مشغولا بنشر العلم فحتمة وان كان نافدا للفكر في القرآن
 فمرة في الشهر كالحاجة الى كثرة التأمل الثالث في وجه
 القسمة اما من ختم مرة في الاسبوع فانه يقسم القرآن
 على سبعة وروى ان عثمان كان يفتح ليلة الجمعة بالبقرة
 الى المائدة وليلة السبت بالانعام الى هود وليلة الاحد
 بيوسف الى مريم وليلة الاثنين بطة الى طه موسى
 وفرعون وليلة الثلاثاء بالعنكبوت الى صاد وليلة الاربعاء
 بتزليل الى الرحمن وتختتم ليلة الخميس وابن مسعود يقسمه
 ايضا سبعة ولكن على غير هذا الترتيب وقيل اخراب القرآن
 سبعة فالاول ثلاث سور والثاني خمس والثالث سبع
 والرابع تسع والخامس احدى عشرة والسادس ثلاث
 عشرة والسابع المفصل قال فهكذا اخرجته الصياغة
 ويقرؤنه كذلك وفيه خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وهذا قبل ان تعمل الاخماس والاعشار والاحزاب
 وما سوى هذا فهو حديث الرابع في الكتابة ولا بأس
 بالنقط والعلامات بالحجزة وغيرها فانها تزيين وتبين
 وضبط عن اللحن وروى ان الحسن وابن سيرين ينكران
 الاخماس والاعشار والشعبي وابراهيم يكرهان النقطة
 بالحجزة والظن بهم انهم كرهوا ذلك خوفا من ان تنجر
 الزيادة وحرصا على حراسة القرآن فاذا لم يؤد ذلك الى محذور

فلا بأس وقد استقر امر الأمة على ذلك وقيل إن الحجاج هو
 الذي أحدث ذلك واحضر القراء حتى عدوا كلمات القرآن
 وحروفه وسووا الحزايه الخامس هو الترتيل وهو المستحب
 قال الله تعالى ورتل القرآن ترتيلا وقد نعتت أم سلمة زوج
 النبي عليه السلام قراءته فاذا هي تنعت قراءة مفسرة حرفا
 حرفا وقال ابن عباس لأن أقرأ البقرة وآل عمران أتدبرهما
 أحب إلي من أن أقرأ القرآن كله هزيمة وقال أيضا لأن أقرأ
 إذا زلزلت والقارعة أتدبرهما أحب إلي من أن أقرأ البقرة
 وآل عمران تهديرا وأعلم أن الترتيل مستحب للمجد والتدبر
 بل أقرب إلى التوقير والاحترام وأشد تأثيرا في القلب من
 الاستيعال السادس البكاء قال عليه السلام اتلوا
 القرآن وأبكوا وإن لم تبكوا فبناكوا يعني فليست كلفوا البكاء
 وعن ابن عباس قال إذا قرأتم سجدة سبحان فلا تهجلوا
 بالسجود حتى تبكوا فإن لم تبك عين أحدكم فليبك قلبه
 وإنما طريق تكلف البكاء أن يحضر قلبه الحزن فمنه ينشأ
 البكاء قال عليه السلام إن القرآن نزل بحزن فاذا قرأتموه
 فحنا زنا ووجه احضار الحزن أن يتأمل ما فيه من التهديد
 والوعيد والوثائق والعهود ثم يتأمل تقصيره في الأوامر
 وارتكابه الزواجر فيحزن لا محالة ويبكي فإن لم يحضر البكاء
 كما يحضر أرباب القلوب الصافية فليبك على فقد الحزن
 فذلك أعظم المصائب السابع أن يراعى حق الآيات فاذا
 مر بآية سجدة سجد وكذا إذا سمعها من غيره ومجد التالي
 فليسجد وهذا إذا كان على طهارة ثم يدعو في سجوده بما

يُليق بالآية التي قراها مثل قوله خروا سجدًا وسجدوا بحمد
ربهم وهم لا يستكبرون فيقول اللهم اجعلنا من الساجدين
لو جهك المسبحين بحمدك واعوذ بك من أن أكون من المستكبرين
عن امرئك وعلى أوليائك وإذا قرأ ويخرون للآذان يكون الآية
فليقل اللهم اجعلني من الباكين اليك الخاشعين لك وكذا
سائرهما ويشترط فيها شروط الصلاة من ستر العورة
والطهارة واستقبال القبلة وإن لم يكن على طهارة فإذا نظر
سجد ورخص آخرون أن يسجد ولو على غير طهارة من الثوب
والبدن والثامن أن يقول عند ابتداء القراءة أعوذ بالله
السميع العليم من الشيطان الرجيم أعوذ بك من همزات الشياطين
واعوذ بك رب أن يحضرون وليقرأ سورة الحمد لله وقل أعوذ
برب الناس وليقل عند فراغه من كل سورة صدق الله تعالى
وبلغ رسوله عليه السلام اللهم انفعنا به وبارك لنا فيه الحمد
لله رب العالمين استغفر الله الحى القيوم وفي أثناء قراءته إذا
مر بآية تسبيح سبح وكبر وبآية دعاء واستغفار دعا واستغفر
وإن مر برجوسال وبمخوف استعاذ يفعل ذلك بلسانه
وبقلبه فيقول سبحان الله نفوذ بالله اللهم ارزقنا الله
ارحمنا عن حذيفة قال صليت خلف النبي صلى الله عليه
وسلم فابتدأ بسورة البقرة فكان لا يمر بآية عذاب إلا استعاذ
ولا بآية رحمة إلا سأل ولا بآية تنزيه إلا سبح ثم إذا فرغ
قال ما كان يقوله عليه السلام عند ختم القرآن وهو اللهم
ارحمنا بالقرآن العظيم واجعله لي إماما ونورا وهدى
ورحمة اللهم ذكرني منه ما نسيت وعلمني منه ما جهلت

وارزقني تلاوته آناء الليل والنهار واجعله لي حجة يارب
العالمين التاسع في الجهر بالقراءة يجهر به الى حد يسمع
نفسه فان لم يفعل لم تصح صلاته اذ القراءة عبارة عن
تقطع الصوت بالحروف ولا بد من صوت وقله ما يسمع
نفسه واما الجهر بان يسمع غيره فمحبوب من وجه
ومكروه من وجه فالوجه المحبوب قوله عليه السلام
اذا قام احدكم من الليل فليجهر بقراءته فان الملائكة
وعمار الدار يستمعون الى قراءته ويصلون بصلاته وقد
سمع جماعة يجهرون بالليل فصوب ذلك ومرت عليه السلام
بثلاث من اصحابه مختلفي الاحوال مر على ابي بكر وهو
يخاف القراءة فسأله عن ذلك فقال ان الذي انا فيه
هو سمعني فر على عمر وهو يجهر فسأله فقال اوقف
الوسنان وازجر الشيطان ومرت على بلال رحمه الله وهو
يقر آية من هذه السورة وآية من هذه فسأله فقال
اخطط الطيب بالطيب فقال كلكم قد احسن واصاب
وفي بعض كتب اصحابنا انه امر ابا بكر ان يجهر قليلا
وامر عمران ان يخفض قليلا وامر بلالا اذا دخل السورة
بتمها واما الوجه المكروه فقوله عليه السلام
فضل قراءة السر على العلانية كفضل صدقة السر
على العلانية وقوله خير الرزق ما يكفي وخير الذكر
الخفي وفي الخبر العام يفضل عمل السر على عمل العلانية
بسبعين ضعفا وفي الخبر لا يجهر بعضكم على بعض
بين المغرب والعشاء ووجه الجمع بين هذه الاحاديث

ان الاسرار ابعد من الرياء والتصنع فهو افضل في حق من يخاف
 ذلك والا فان لم يشوش بالجهر على غيره فالجهر افضل لان
 العمل فيه اكثر وفائدة تتعدى الى غيره ولانه يوقظ قلب
 القارى ويجمع همه الى الفكر ويطرده النوم برفع الصوت ويزيد
 في نشاطه ويقلل من كسله ويوقظ تاملًا للصلاة ويكون
 ذلك بسببه ويشوق الى الخدمة بطلا لا غافلا فلهذا حضر شئ
 من هذه النيات تضاعف اجره وبكثرة النيات تزكو اعمال
 الابرار وان كان في العمل الواحد عشر نيات كان فيه عشر اجور
 ولهذا كان قراءة المصحف افضل اذ يزيد عمل البصير وتامل
 المصحف وحمله وقد قيل الختم من المصحف بسبع لان
 النظر في المصحف عبادة العاشر تحسين القراءة من غير
 تمديد مفطر يغير النظم وروى ان النبي عليه السلام كان ينتظر
 عائشة فابطات فقال ما حبسك فقالت كنت استمع قراءة
 رجل ما سمعت احسن منه صوتا فقام حتى استمع اليه طويلا
 ثم رجع فقال ذلك سالم مولى خديجة رضى الله عنه الحمد لله
 جعل في امتي مثله واستمع ايضا ذات ليلة الى ابن مسعود
 ومعه ابوبكر وعمر رضى الله عنهم فقال من اراد ان يقرأ القرآن
 كما انزل فليقرأه على قراءة ابن ام عبد واستمع ايضا الى قراءة
 ابي موسى الاشعري وقال لقد اوتي هذا من مزامير آل داود
 وفي الخبر ان عمر رضى الله عنه قال لابي موسى الاشعري ذكرنا ربنا
 فقر اعليه حتى كاد وقت الصلاة يتوسط فقبل يا امير المؤمنين
 الصلاة الصلاة فقال اولسنا في الصلاة اشارة الى قوله ولذكروا
 الله اكبر وقال عليه السلام من استمع الى آية من كتاب الله عز وجل

كانت له نور يوم القيامة وفي خبر كتب له عشر حسنة ومنها اعظم
 اجر الاستماع وكان التالي هو السبب كان شريكا في الاجر الا ان
 قصده الرياء والتصنع والله اعلم * (الفصل الثالث) * في اعمال
 الباطن في التلاوة وهي عشرة فهم اصل الكلام ثم التعظيم ثم
 حضور القلب ثم التدبر ثم التفهم ثم التخلي عن موانع الفهم ثم
 التخصص ثم التاثر ثم الترقى ثم التدبر الاول فهم عظمة الكلام
 وعلوه ولطف الله سبحانه في ايصاله الى افهام خلقه مع عظيمته
 وعلو درجته قال الغزالي وقد عبر بعض العارفين عنه وزعم
 ان كل حرف من كلام الله عز وجل في اللوح اعظم من جبل قاف
 وان الملائكة لو اجتمعت على الحرف الواحد ان يقلوه لما اطاقوا
 حتى ياتي اسرافيل عليه السلام وهو ملك اللوح فيقله باذن
 الله ورحمته لا بقوة ولكن الله قواه عليه قال الغزالي ولولا
 تثبيت الله عز وجل موسى عليه السلام لما اطاق سماع كلامه
 كما لم يطق الجبل مبادئ تجليه حيث صار دكا قال ولا يمكن
 ان يفهم عظمة الكلام الا بامثلة قال ولقد تائق بعض الحكماء
 في التعبير على وجه اللطف في ايصال معاني الكلام مع علو درجته
 الى فهم الانسان مع قصور رتبته وضرب له مثلا قال وذلك
 انه دعى بعض الملوك الى شريعة الانبياء فقال كيف يطيق
 الناس حمل كلام الله قال الحكيم ان الناس لما ارادوا ان
 يفهموا بعض الدواب والطيور ما يريدون من تقديمها وتأخيرها
 واقبالها وادبارها وراوها يقتصر تمثيلها عن فهم كلامهم
 على انوار قلوبهم مع حسنه ونظفه ومنعوا عنها ما لا يمتثل
 بها من المنقر والتصفير والاصوات القهريية من اصواتها

لكي يطيقوا حملها فكذلك الناس لما عجزوا عن فهم كنهه كلام الله تعالى
 فصاروا بالاصوات المرتجعة بينهم يسمعون الحكمة المخبرة في
 كلامه تعالى فكان الصوت للحكمة جسدا ومسكنا والحكمة للصوت
 نفسا وروحا والله اعلم الثاني التعظيم للمتكلم وذلك اذا خطر
 بباله العرش والكرسي والسموات والارض وما بينهما من المخلوقات
 وعلم انه الخالق لجميعها والقادر عليها وانهم مترددون بين رحمته
 وسطوته وانه الذي يقول هؤلاء الى الجنة ولا ابالي وهؤلاء الى
 النار ولا ابالي وهذه غاية العظمة فالتفكر في مثل هذا يحقق
 تعظيم المتكلم ثم تعظيم الكلام الثالث حضور القلب وترك
 حديث النفس قيل في التفسير يا يحيى خذ الكتاب بقوة اي
 بجد واجتهاد فالجد ان يكون متجردا له منصرفا لله اليه وقيل
 لبعضهم تحدث نفسك بشئ اذا قرأت القرآن قال اوشى احب الي
 من القرآن احدث به نفسي ويقال ان في القرآن ميادين وبساتين
 ومقاصير وعراش وديابيح ورياض وخانات فالميمات ميادين
 القرآن والراءات بساتينه والحامدات مقاصيره والمسيحات
 عراشه والحاميات ديابيحه والمفصل رياضنه والحانات مقاصيره
 ذلك فاذا دخل القاري في الميادين وقطف من البساتين
 ودخل المقاصير وشهد العراش ولبس الديباج وتفرغ في الرياض
 وسكن في الخانات استغرقه ذلك وشغلته عما سواه ففي
 القرآن ما يبين ذلك من قوله اذ لا اله الا الله فليطلب
 الانسان بالمقاصير ما يفرقه عن غيره من المخلوقات وما يلهي
 الرابع التذلل والتواضع والتواضع هو ان يتواضع العبد لله
 بل يقتصر على ما سمع من الله من التواضع لا سيما في الآيات

في أمثالها وقال على لا خير في عبادة لا فقه فيها ولا في قراءة لا تدبر
 فيها وإنما سن الترتيل في الظاهر ليتمكن من التدبر بالباطن والله
 أعلم وإذا لم يتمكن من التدبر لا بتزديد فليردد إلا أن يكون خلف
 إمام وقدر وعزان النبي عليه السلام قرأ بسم الله الرحمن الرحيم
 فرددها عشرين مرة وإنما ردددها ليتدبر في معانيها وعن أبي ذر قال
 قام بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة بهذه الآية يرددوها أن
 تعذبهم فانهم عبادك الآية وقام تميم الداري بهذه الآية ثم حسب
 الذين اجتروا السيئات إلى آخر الآية وقام سعيد بن جبير يردد هذه
 الآية وأما زوال اليوم أيها المجرمون وقال بعضهم اني لا فتح السورة
 فيوافقني بعض ما أشهد فيها من الفراغ منها حتى يطلع الصبح
 وقال بعضهم كل آية لا أنفصها ولا يكون قلبى فيها إلا برد لها ثوابا
 وعن أبي سليمان الدراة قال اني قد نسيت ما فيه فافهم فيها أربع ليال
 أو خمس أو لولا ان أقطع الضرك فيها ما جاورته إلى غداها الخمس
 التفهم وهو ان يستوضح من كل آية ما يليق بها إذا قرأه فمثل
 على ذكر صفات الله عز وجل وذكر آيات من القرآن ثم يردد
 المكذبين لهم وأنهم كيف أهلكوا وذكر آيات من القرآن ثم يردد
 والنار أما صفات الله في قوله أيسر كمثل شيء وقوله السلام
 المؤمن المهين الآية في تأمل معاني هذه الآيات ثم يردد
 أسرارها ولهذا الشارح على قوله ما الله من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 شيئا كتبه على الناس إلا ان يتردد الله عز وجل عليه في أربع
 كتابه قال ابن مسعود من أراد علم الدنيا والآخرة فليردد
 القرآن وأما مقتضاها شرحها بسم الله في الآية ما يرد له في القرآن
 البحر مدائن الكلم تدانيه وانفسه فيجهر في يتردد في يتردد على قال

لوشئت اوقت سبعين بعير من تفسير فاتحة الكتاب والفرص
ما ذكرناه التنبيه على طريق التفهم لينفتح بابه واما الاستقصاء فلا
مطمع فيه ومن لم يكن له فهم لما في القرآن ولو في احدى الدرجات دخل
في قوله تعالى ومنهم من يستمع اليك حتى اذلخرجوا من عندك
الى قوله اولئك الذين طبع الله على قلوبهم والطوايع الموانع
التي سنذكرها فيما بعد ان شاء الله وقيل لا يكون المريد
مريدا حتى يجد في القرآن ان كل ما يريد ويتعرف فيه النقصا
من المزيد ويستغنى بالمولى عن العبيد السادس النخلى عن موانع
الفهم وان اكثر الناس منعوا عن فهم معاني القرآن باسباب
وحجب لسلطانها الشيطان على قلوبهم فحجبت عليهم عجائب اسرار
القرآن ولذلك قال النبي عليه السلام لولا ان الشياطين يحومون على
قلوب بني آدم لنظروا الى الملائكة ومعاني القرآن من جملة الملائكة
لان كل ما غاب عن الحواس ولم يدرك الا بنور البصيرة فهو من
الملائكة وحجب الفهم اربعة اولها ان يكون القلب منصرفا
الى تحقيق الحروف بالخارجها من مخارجها وعذا يتولى حفظه
شيطان وكل بالقرآن ليصرفهم عن فهم معاني كلام الله عز وجل
فيكون تأمله مقصورا على مخارج الحروف والثاني علم مذهب مذهب
تقليدا وثلث هذا قالت المتصوفة ان العلم حجاب وارادوا به العقائد
التي استمر عليها اكثر الناس بجمود التقليد واما العلم الحقيقي الذي
هو الكشف بنور البصيرة فلهذا يكون حجابا لانه منتهى الطلب
وهذا التقليد قد يكون في العلم كما يكون في الدين كما يكون في
الاستواء على العرش في الدنيا كما يكون في الملك سائر ما لا يحيز
اعتقاده في الله تعالى وقد يكون حقا ويكون ما نفا ايضا عن

الفهم والكشف لان الحق له مراتب ظاهرا وباطنا فجود الطبع
 على العلم الظاهر يمنع الوصول الى العلم الباطن والله اعلم الثالث
 ان يكون مصرا على ذنب او متصفا بكبر او بهوى مطاع فيكون
 ذلك ظلمة على القلب كالخشب على المرات وبه حجب لا كثرون
 فالقلب مثل المرات والشهوات مثل الصدا ومعاني القرآن مثل
 الصور التي تترأى في المرات والرياضة للقلب بازالة الشهوات
 مثل تصفيل المرات ولذلك قال عليه السلام اذا عظمت امتي
 الدينار والدرهم نزعتم منها هيبة الاسلام وقد شرط
 الله تعالى في الفهم الانابة والتبصرة والتذكر فقال تبصرة
 وذكرى لكل عبد منيب وقال وما يتذكر الا من ينيب وقال
 وما يذكر الا اولوا الالباب والذي اثر غرور الدنيا على نعيم الآخرة
 فليس من ذوى الالباب والرابع ان يكون قرا تفسيره ظاهرا واعتقد
 انه لا معنى لكلمات القرآن الا ما تناوله النقل عن مجاهد وابن عباس
 وان ما سوى ذلك تفسير بالرأى وان من فسر القرآن برأيه فقد
 تبوأ مقعده من النار فهذا ايضا من الحجب العظيمة وسياتي بيان
 التفسير بالرأى في الفصل الرابع ان شاء الله السابع التخصيص
 وهو ان يقدر انه المقصود بكل خطاب في القرآن فان سمع امر او
 نهيا قد رانه المنهى والمأمور وان سمع وعدا او وعيدا فكمثل
 ذلك وان سمع قصص الاولين علم ان ذلك ليعتبر به فاما من
 قصة في القرآن الا مفيدة في حق النبي عليه السلام وامتة ولذلك
 قال الله تعالى لنثبت به فؤادك فليقدر العبد ان الله سبحانه
 ثبت به فؤاده بما يقص عليه من احوال الانبياء وصبرهم
 على الاذى وغير ذلك وكيف لا يقدر هذا القرآن ما نزل النبي

خاصة بل هو شفاء وهدى ورحمة للمؤمنين ولذلك امر الله تعالى
 كافة الناس بذكر نعمة الكتاب فقال اذكروا نعمة الله عليكم وما
 انزل عليكم من الكتاب والحكمة الآية وقال كذلك يضرب الله للناس
 امثالهم هذا بصائر للناس في امثالها قال تعالى واوحى الى هذا القرآن
 لا نذكركم به ومن بلغ وقال محمد بن كعب القرظي من بلغه القرآن فكأنما
 كلمه الله فليقدر القاري انه المقصود بجميع ما في القرآن ولذلك قال
 بعض العلماء هذا القرآن رسائل اتينا من قبل ربنا بعهوده نتدبرها في
 الصلوات ونقف عليها في الخلوات ونتفقدوها في الطاعات بالسنة
 المتبعات وكان مالك بن دينار يقول ما زرع القرآن في قلوبكم يا اهل
 القرآن ان القرآن ربيع المؤمن كما ان الفيت ربيع الارض قال قتادة لم يجالس احد
 هذا القرآن الا قام بزيادة او نقصا قال تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء
 ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا الثامن التاثر وهو ان
 يتاثر قلبه باثار مختلفة بحسب اختلاف الآيات فتكون له بكل فهم حالة
 يتصف بها قلبه من الحزن والخوف والرجاء وغيره فهمها تمت معرفته
 كانت الخشية اغلب الاحوال على قلبه فيتاثر العبد بالتلاوة ان يصير بصفة
 الآية المتلاوة فغند الوعيد وتقيد المغفرة بالشرط كقوله تعالى واني
 لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى فيقتضاهل من خيفته
 كان هيكاد يموت وعند التوسع ووعد المغفرة يستبشر كانه
 يطير من الفرح وعند ذكر اسماء الله تعالى يتطأطا خضوعا
 لعظمته وعند ذكر الكفار ما يستحيل عليه من الصالحة
 والولد يتكسربا طنه حياء من قبح مقالتهم وعند ذكر الجنة
 ينبعث شوقا اليها وعند وصف النار ترتعد فرائضه خوفا
 منها ولهذا قال عليه السلام لا ين مسعود لما قبر عليه فبكى

حسبك لان تلك الحالة استغرقت قلبه بالكلية ولقد كان من
النائفين من تفرغوا لغيره عند آيات الوعيد ومنهم من مات من
سماع الآية فبمثل هذه الاحوال يخرج عن ان يكون حاكيا في كلامه
واذا قال اني اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم فاذا لم يكن
خائفا كان حاكيا واذا قال ربنا عليك توكلنا واليك انبنا واليك
المصير ولم يكن حاله المتوكل والا فاية كان حاكيا واذا قال ولنصبر
على ما آذيتمونا فليكن حاله الصبر والعزيمة عليه حتى يجد
حلاوة التلاوة والا كان حفظه حركة اللسان مع صريح اللعن
على نفسه في قوله تعالى الا لعنة الله على الظالمين وقوله
كبر مقتا عند الله ان تقولوا مالا تفعلون وقوله وهم
في غفلة معرضون ومن لم يبت فاولئك هم الظالمون
فامثالها وان داخلا في قوله تعالى ومنهم امميون
لا يعلمون الكتاب الا امانى يعنى التلاوة المجردة وفي
قوله واعرض عن تولى عن ذكرنا الآية وفي قوله وكاين من
آية في السموات والارض يرون عليها وهم عنها معرضون
لان القرآن هو المبين لتلك الآيات في السموات والارض ومما
تجاوزها ولم يتاثر فيها كان معرضا عنها ويقال ان من لم يكن
متصفا باخلاق القرآن فاذا قرأ القرآن ناداه الله تعالى مالك ولكلامى
وانت معرض عني دع عنك كلامى ان لم تتب الى ومثال العاصي
اذا قرأ القرآن وكرره مثال من يكرر كتاب الملك في كل يوم مرات وقد
كتب اليه في عمارة مملكة وهو مشغول بتجريبها ومقتصر على دراسة
كتابها فلم يله له لترك الدراسة عند المخالفة كان ابعد من الاستهزاء
واستحقاق الموت ولذلك قال بعض السلف اني لاهم بقراءة القرآن

فاذا تذكرت ما فيه خشيت المقت فاعدل الى التسبيح والاستغفار
 فالمعرض عن العمل به داخل في قوله فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به
 ثمنا قليلا الآية ولذلك قال عليه السلام اقرأ القرآن ما اختلفت عليه
 قلوبكم ولانتم له جلودكم فاذا اختلفتم فليستم تقرأونه وفي بعضها فاذا
 اختلفتم فقوموا عنه قال تعالى الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم الى قوله
 ايماننا وقال عليه السلام ان احسن الناس صوتا بالقرآن الذي اذا سمعته
 يقرأ علمت انه يخشى الله عز وجل فالقرآن يراى لا يستجاب هذه الاحوال
 الى القلب والعمل به والا فاللؤنة في تحريك اللسان بحروفه خفيفة وقال
 الغزالي ولقد مات عليه السلام عن عشرين الفا من الصحابة ولم يحفظ القرآن
 منهم الا ستة اختلف منهم في اثنين وكان اكثرهم يحفظ السورة والسورتين
 وكان الذي يحفظ البقرة وال عمران من علمائهم ولما جاء واحد ليتعلم القرآن
 فانهى الى قوله فمن يمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يمل مثقال ذرة شرا يره
 فقال يكفى هذا فانصرف وقال عليه السلام انصرف الرجل وهو فقيه
 وانما الغريزان يمن الله عز وجل عليه بتلك الحالة على قلب عقيب فهم
 الآية فاما مجرد حركة اللسان فتقليل الجدوى فالتالى باللسان المعرض عن العمل
 جدير ان يكون هو المراد بقوله ومن اعرض عن ذكرى فان له مديدة ضنكا
 الآية الى قوله فنسيها اي تركها ولم تنظر اليها وكذلك اليوم تنسى فالمقصود
 في الامر ناس له وتلاوة القرآن يشترك فيها اللسان والعقل والقلب
 فحفظ اللسان تصحيح الحروف بالترتيب وحفظ العقل تفسير المعاني
 وحفظ القلب الاتعاظ والتأثر بالا نزجار والايثار فاللسان
 مترجم والعقل موقظ والقلب متعظ التاسع الترقى اعنى ان
 يترقى العبد حتى كأنه يسمع الكلام من الله تعالى لا من
 نفسه فدرجات القراءة ثلاثة ادناها ان يقدم السيد كأنه يقدمه

على الله تعالى واقفا بين يديه وهو ناظر اليه ومستمع منه فيكون
 حاله عند هذا التقدير السؤال والتعلق والتضرع والابتهال الثانية
 ان يشهد بقلبه كان الله عز وجل يراه ويخاطبه بالطايفه ويناجيه
 بانعامه فمقامه الحياء والتعظيم والاصغاء والفهم الثالثة ان يرى
 في الكلام المتكلم وفي الكلمات الصفات فلا ينظر الى نفسه ولا الى قرأته
 ولا الى تعلق الانعام به من حيث انه منعم عليه بل يكون مقصور
 الفهم على المتكلم موقفاً الفكر عليه كاستغراق بمشاهدة المتكلم عن غيره
 وهذه درجة المقربين وما قبلها درجة اصحاب اليمين وما خرج من
 هذا فهو درجة الغافلين قال عثمان وحذيفة لو طهرت القلوب
 لم تشبع من قراءة القرآن قالوا ذلك لانها بالطهارة تترقى الى مشاهدة
 المتكلم في الكلام قال ثابت البناني كابدت القرآن عشرين وثمناعت
 به عشرين وبمشاهدة المتكلم دون ما سواه يكون العبد عمتلاً
 لقوله تعالى ففر الى الله اني لكم نذير مبين ولا تنجوا مع الله
 الها آخر فمن لم يره في كل شئ فقد رأى غيره وذلك الشريك الخفى
 بل التوجه الى الصانع لا يرى في كل شئ الا الله تعالى العاشر التبري
 واعني ان يتبرأ من حوله وقوته والالتفات الى نفسه بهيئة الرضى
 والتركيز فاذا تلا آية الوعد والمدح لاصحابه فلا يشهد لنفسه
 عند ذلك بل يشهد للوقيز والصديقين ويشترى ان يحقق الله
 بهم واذا تلا آية المقت وذم العصاة والمقصود من شهادة
 على نفسه هناك وقد رآه الخياط بخرطوطه سنة اربع مائة
 كان ابن عمر يقول اللهم اني ادمت نفسي من شئين وادعيتك
 قيل هذا الظلم فابال كفر فغلا قوله تعالى ان الالهة ذات
 لظلم كسار وقيل لبعضهم اذا نزل القرآن بما ذموا دعوا ما

بما اذا ادعوا استغفر الله عز وجل من تقصيري سبعين مرة فاذا رآني
 نفسه بصورة التقصير في قراءته كانت رؤيته سبب قربه فمن
 اشهد البعد في القرب لطف له في الخوف حتى يسوقه الى درجة
 اخرى في القرب وراه ومن اشهد القرب في البعد مكربه بالامن
 الذي يفضيه الى درجة اخرى في البعد اسفل مما هو فيه ومما
 كان مشاهدا لنفسه بعين الرضى صار محجوبا بنفسه فاذا جاوز
 حد الالتفات الى نفسه ولم يشاهد الا الله تعالى في قراءته انكشف
 له الملكوت ولذلك قال بعضهم لما صليت العتمة والوتر وكنت
 في الدعاء منه رفعت لي روضة خضراء فيها انواع الزهر من الجنة
 فلزلت انظر اليها حتى اصبحت وهذه غاية المكاشفات لا تكون
 الا بعد التبري من النفس وعدم الالتفات الى هواها ثم تنخص
 هذه المكاشفات بحسب احوال المكاشف فحيث لم يكن له
 الرجاء يغلب على حاله الاستيثار فيكشف له سموم الجحيم
 فكانه يراها عيانا وان غلب عليه الخوف كوشف بصورة النار
 كانه يرى انواع عذابها وذلك ان المسموع مختلف اذ فيه كلام
 راض وكلام غضبان وكلام منعم وكلام منقم وكلام يبارك
 لا يبالي وكلام رحيم حنان متلطفا يهمل **(الفصل الرابع)** *
 في فهم القرآن وتفسيره بالرأي من غير نقل فانه قيل لقد هزل الامر
 فيما سبق في فهم اسرار القرآن وما ينكشف لا ريب في ذلك من
 عدايمها فكيف يجوز ذلك وقد قال عليه السلام من زنا به القرآن
 براه فليتبوا عقابه من النار وعن هذا شنعاء في العلم بطلان
 التقصير في العلم المتصرف في تأويل كلمات الشرائع على ما يشاء
 عن ابن عباس رضي الله عنهما في تفسيره من ذهب الى ان كل كلمة

اهل التفسير فاما معنى فهم القرآن سوى حفظ تفسيره وان لم يصح
 فاما معنى قول النبي عليه السلام من فسر القرآن برايه فليتبوا مقعده
 من النار فاعلم ان من زعم ان لا معنى للقرآن الا ما ترجمه ظاهر
 التفسير فهو مصيب في الاخبار عن حد نفسه ولكنه مخطئ في
 رد كافة الخلق الى درجته بل الاخبار والآثار تدل على ان معاني القرآن
 متسعة لا ريب الفهم قال على الا ان يؤتى الله عز وجل عبدا فهمها
 في القرآن وقال عليه السلام ان للقرآن ظهرا وبطنا وحدا ومطلعا
 وقال ابو الدرداء لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجوها وفي الخبر
 لن يتفقه احدكم كل الفقه حتى يرى للقرآن وجوها كثيرة وترديد
 النبي عليه السلام بسم الله الرحمن الرحيم عشرين مرة لا يكون الا
 لتدبره باطن معانيه والا فترجمة تفسيره ظاهرة وقال ابن مسعود
 من اراد علم الاولين والآخرين فليؤثر القرآن وقال بعض العلماء لكل آية
 ستون الف فهم وقال آخرون القرآن يحتمل على سبعة وسبعين الف
 علم وما يتي علم اذ لكل كلمة علم ثم تتضاعف كذلك اربعا لكل واحد
 ظاهر وباطن وحد ومطلع وقول على لوشئت او قرت سبعين بعيرا
 من تفسير فاتحة الكتاب وتفسير ظاهرها في غاية الاختصار
 وبالجملة فالعلوم كلها داخلية في افعال الله تعالى وصفاته
 وفي القرآن اشارة الى مجامعها وقد قال النبي صلى الله عليه
 وسلم اقرأوا القرآن واتمسوا غرائبه فكل ما اختلف فيه
 الخلائق في النظريات والمعقولات ففي القرآن رموزا اليه ودلالات
 يختص اهل الفهم بدركه وقال ابن عباس في قوله ومن يؤت
 الحكمة قال يعني الفهم في القرآن فكل هذا يدل على ان
 في فهم القرآن مجالا متسعا وان المنقول من ظاهر التفسير

ليس منتهى الادراك واما نهيه عليه السلام عن تفسير القرآن
 بالرأى وقول ابي بكر رحمه الله اى ارض تقلنى واى سماء تظلىنى انا
 فسرت القرآن براى الى غير ذلك مما ورد فى الآثار والاخبار فى النهى
 عن تفسير القرآن بالرأى فانه لا يخلو ان يكون المراد به الاقتصار
 على النقل المسموع دون الاستنباط والتفهم او المراد به امر
 آخر فحال قطعاً ان يراد به ان لا يتكلم احد فى القرآن الا بما سمع
 لوجوه احدها يشترط ان يكون مسموعاً من النبى مسند اليه
 وذلك لا يوجد الا فى بعض القرآن واما تفسير ابن عباس وابن
 مسعود من قبل انفسهم فينبغى ان لا يقبل منهم ويقال هو تفسير
 بالرأى لانهم لم يسمعه من النبى عليه السلام وكذلك غيرهم من
 الصحابة والمفسرين الثانى ان الفقهاء من الصحابة وغيرهم من
 المفسرين قد قالوا فى تفسير الآيات باقاً وبل مختلفة لا يمكن الجمع
 بينها فحال ان تكون كلها من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو صح
 فى واحد لبطل الباقي فصح ان كل مفسر قال بما ظهر له الثالث انه
 عليه السلام دعى لابن عباس فقال اللهم فقهه فى الدين وعلمه
 التأويل فلو كان تفسيره مسموعاً كالتزويل فامعنى تخصيصه
 بذلك الرابع انه تعالى قال لعلمه الذين يستنبطونه منهم
 فاثبت الاستنباط للعلماء وهو وراء السماع فثبت بما ذكرنا
 تناقض هذه الشبهة التى اورد وبطلان شرط السماع فى
 التفسير وجاز لكل عالم ان يستنبط من القرآن بقدر فهمه
 وعقله واما النهى فانه يدل على احد وجهين احدهما ان
 يكون له فى الشئ رأى وميل من هواه فيتأول القرآن
 على وفق مراده لتصح له بدعة وهذا تارة يكون مفسر

العلم انه ليس المراد بالآية ذلك الراى ولكن يلبس على
 خصمه وتارة يكون مع الجهل اذا كانت الآية محتملة
 فيميل فهمه الى هواه ورايه وتارة يكون له غرض صحيح
 فيطلب له دليلا من القرآن كالذى يدعو الى مجاهدة القلب
 القاسى فيقول قال الله تعالى اذهب الى فرعون انه طغى ويشير
 الى قلبه وانه المراد بفرعون وهذا يستعمله بعض الوعاظ
 في المقاصد الصحيحة ترغيبا للمستمع وتستعمله الباطنية يتاولو
 القرآن على وفق مرادهم وهم يعلمون قطعا انه غير مراد به فهذا
 التفسير ممنوع وهو احد وجهى المنع من التفسير بالراى
 الوجه الثانى ان يتسارع الى التفسير بظاهر العربية من غير
 سماع ولا نقل فيما يتعلق بغريب القرآن وما فيه من الالفاظ
 المبهمة والمبدلة والاختصار والحذف والاضمار والتقديم
 والتأخير فمن لم يحكم هذه المعاني وبادر الى استنباط ذلك
 بظاهر العربية كثر غلطه ودخل في جملة من يفسر القرآن بالراى
 ولا بد من سماع التفسير او لا ليتقى به مواضع الغلط ثم بعد ذلك
 يتسع الفهم والغرائب التى لا يفهم الا بالسماع فنون كثيرة قال
 الفرزائى ونحن نرغم الى جملة منها ليستدل بها على امثالها ولا مطمع
 في ذلك الا باحكام ظاهر التفسير او لا وهذا كمن يدعى فهم مقاصد
 الاتراك من كلامهم وهو لا يحسن لغة الترك فلا مطمع الى الباطن
 الا بفهم الظاهر او لا فان ظاهر التفسير مجرى مجرى تعلم اللغية
 التى لا بد منها للفهم ولا بد فيها من استماع فنون كثيرة منها
 الايجاز بالحذف والاضمار كقوله واثنين ثود الناقة مبصرة فظلموا
 بها معناه آية مبصرة فظلموا انفسهم بقتلها وقوله واشربوا

في قلوبهم العجل لعنائه حب العجل فحذف وقوله اذا لاذقناك
 ضعف الحياة وضعف الممات اى ضعف عذاب الاحياء
 وضعف عذاب الموتى وقوله واستل القرية التي كنا فيها
 والعير اى اهل القرية واهل العير وقوله ثقلت في السموات
 والارض اى خفى عليها على اهل السموات والارض والشئ اذا
 خفى ثقل وقوله وتجعلون رزقكم انكم تكذبون اى تجعلون
 شكر رزقكم التكذيب وقوله واتنا ما وعدتنا على رسلك
 اى على السنة رسلك وقوله انا انزلناه يعنى القرآن وقوله
 حتى توارت بالحجاب يعنى الشمس ولم يسبق لها ذكر
 وقوله والذين اتخذوا من دونه اولياء ما نعبدهم اى
 يقولون ما نعبدهم وقوله فاما هؤلاء القوم لا يكادون
 يفقهون حديثا ما اصابك من حسنة الآية بمعناه لا يفقهون
 يقولون ما اصابك الآية ولولا هذا كان منيا قضا لقوله قل
 كل من عند الله ولفهم منه مذهب القدرية ومنها المنقول المنقلب
 كقوله تعالى وطور سينين اى سيناء وقوله سلام على ال ياسين
 اى على الياس وقيل ادريس لان في حرف ابن مسعود سلام على
 ادراسين ومنها المكرر التقاطع لوصل الكلام كقوله وما يتبع
 الذين الى قوله ان يتبعون الا الظن بمعناه وما يتبع الذين
 يدعون من دون الله الا الظن وقوله وقال الملا الذين استكبروا
 من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم بمعناه لمن آمن من
 الذين استضعفوا ومنها المقدم والمؤخر كقوله ولولا كلمة
 سبقت من ربك لكان لزاما واجل مسمى بمعناه ولولا كلمة
 واجل مسمى لكان لزاما وقوله يستلونك كانك حفى

عنها معناه يسئلونك عنها كما نك حفي وقوله لهم درجات
 عند ربهم ومغفرة ورزق كريم كما اخرجك ربك من بيتك بالحق
 فهذا الكلام غير متصل وانما هو عائد الى قوله قل الانفال لله
 والرسول كما اخرجك ربك من بيتك بالحق فصارت الانفال
 لك اذ انت راض بخروجك وهم كارهون فاعترض بين الكلام
 الامر بالتقوى وغيره ومنها المبهم وهو اللفظ المشترك بين
 معاني من كلمة او حرف اما الكلمة فالشيء والقرين والامة والروح
 ونظائرهما قال تعالى عبدا مملوكا لا يقدر على شيء يعني نفقة هما
 رزق وقوله احدهما انكم لا يقدر على شيء اي الامر بالعدل وقوله
 فلا تسئلني عن شيء يعني من صفات الربوبية وهي العلوم التي
 لا يحل السؤال عنها حتى يبتدى بها العارف وقوله ام خلقوا من
 غير شيء اي من غير خالق فرما يتوهم به انه يدل على ان لا يخلق
 شيئا الا من شيء واما القرين فكقوله تعالى قال قرينه هذا ما
 لدى عتيدي اراد به الملك الموكل به وقوله قال قرينه ربنا ما طغيته
 اراد به الشيطان واما الامة فتطلق على ثمانية اوجه منها
 الجماعة امة من الناس يسقون ومنها اتباع الانبياء نحن امة
 محمد ومنها رجل جامع للخير يقتدى به ان ابراهيم كان امة
 ومنها الدين انا وجدنا اباءنا على امة ومنها الحين الى امة
 معدودة واذكر بعد امة والامة القائمة ايض والامة الائمة والامة
 رجل منفرد بالدين ومنه يبعث زيد بن عمرو امة وحده والروح
 ايض ورد في القرآن على وجوه يطول ذكرها وقد يقع الابهام في الحرف
 فانثرت به نقعا فوسطن به جعافا لباء الاولى كناية عن حوافر الخيل
 الموريات والثانية كناية عن الاغارة وهي من المغيرات صبحا

فوسطن به جمعا جمع المشركين فاغار واجمعهم وقوله وانزلنا به
يعني بالسحاب فانبتنا به يعني بالماء من كل الثمرات وامثال هذا
في القرآن لا يخصص القرآن كله غير خال من هذا الجنس لانه نزل
بلغة العرب فكان مشتملا على كلامهم من ايجاز وتطويل واضمكار
وحذف وابدال وتقديم وتأخير ليكون معجما لهم ومعجرا في حقهم فكل
من اكتفى بفهم ظاهر العربية فبادر الى التفسير من غير نقل ولا احكام
لهذه المعاني فهو داخل في ذممة من فسر القرآن برايه مثل ان يفهم من
تفسير الامة معنى واحدا مشهورا فاذا سمع لفظها في موضع آخر
مال رايه الى الذي سمع اولاً من مشهور معناه فاذا حصل له السماع
وعلم هذه الامور فانه يفهم ظاهر التفسير دون فهم حقائق المعاني
ومثال ذلك قال الله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى
فظاهر تفسيره واضح وحقيقة معناه غامض فانه اثبات للمرمى
ونفي له وهما متضادان في الظاهر سالم يفهم انه رمى من وجه ولم
يرم من وجه ومن الوجه الذي لم يرم رمى الله تعالى وكذلك قوله
قاتلوهم يعذبهم الله يا ايديكم فاذا قاتلوهم القاتلون كيف يكون
سبحانه هو المعذب واذا كان الله تعالى هو المعذب بتحريك ايدى
فما معنى امرهم بالقتال فحقيقة هذا يستمد من بحر عظيم من علوم
المكاشفات لا يغني عنه ظاهر التفسير وهو ان يعلم وجه ارتباط
الافعال بالقدرة الحادثة ويفهم وجه ارتباطها بقدرة الله
تعالى حتى ينكشف بعد ايضاح علوم كثيرة غامضة صدق قوله
تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فمن هذا الوجه يتفاوت
الخلق في الفهم بعد الاشتراك في ظاهر التفسير وظاهر
التفسير لا يغني عنه والله اعلم واحكم وبه العون والتوفيق

الباب الثاني في اصناف الادعية والاذكار والاستغفار
الحمد لله الذي وسعت رحمته وشملت رافته فدعا الى
طاعته الداني والقاصي وعم احسانه المطيع والعاصي
فرغبهم في الدعاء والسؤال وافاض عليهم انواع النعم والنوال
فقال ادعوني استجب لكم وقال اذكروني اذكركم والصلاة على
محمد سيد انبيائه وعلى آله واصحابه وخيرة اصفيائه وسلم
كثيرا * (اما بعد) * فليس بعد تلاوة القرآن عبادة
تؤدي باللسان افضل من ذكر الله بقلب سنيب اليه وخالص
الادعية باحضار قلب متضرع اليه والاستغفار من كل سوء سلف
منه لديه ونحن نشرح ذلك في ثلاثة فصول الاول في الدعاء والثاني
في الذكر والثالث في الاستغفار والصلاة على النبي عليه السلام *
الفصل الاول في الدعاء وانواعه وآدائه وهذا الفصل يتوزع منه
خمس اقسام الاول في فضيلة الدعاء قال الله تعالى واذا سالك
عبادي عني الآية وقال ادعوا ربكم تضرعا وخفية الآية وقال
تعالى قل ادعوا الله وادعوا الرحمن الآية قال ربكم ادعوني
استجب لكم وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان الدعاء هو الدعاء مخ
العبادة وقال الدعاء هو العبادة ثم شرع دعوت استجب لكم
وقال ليس شيء اكرم على الله من الدعاء واما الدعاء فلا يخطئه
من الدعاء احدي ثلاث اما ذنبا يغفر له واما حاجة يعجل له واما
خير يدخله وعن ابو ذر قال يكفي من الدعاء يوم ذل ما يكفي
الطعام من الملح وقال عليه السلام استلزم من الدعاء رافض كل
العبادة انظار الهرج وينه سبل *
واني لادعوا الله والامر ضيق * على قفايفك انه يتسترجا

ورب فتى سدت عليه وجوهه * اصألتها في دعوة الله مخرجا
 * (القسم الثاني) * في ادعية منتخبة من القرآن قال الله
 تعالى ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم ربنا
 واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا امة مسلمة لك
 وارنا منا سكتنا وتب علينا انك انت التواب الرحيم
 ربنا آتتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا
 عذاب النار ربنا افرغ علينا صبرا وثبت اقدامنا
 وانصرنا على القوم الكافرين ربنا لا تؤاخذنا ان
 نسينا او اخطانا ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته
 على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به
 واعف عنا واغفر لنا وارحمنا انت مولانا فانصرنا
 على القوم الكافرين ربنا لا تزعج قلوبنا بعد اذ
 هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب
 ربنا آمننا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار ربنا
 هب لي من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء ربنا
 آمنا بما انزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين
 ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا وثبت اقدامنا
 وانصرنا على القوم الكافرين ربنا ما خلقت هذا
 باطلا سبحانه ففنا عذاب النار ربنا اننا سمعنا
 مناديا ينادي للايمان ان آمنوا بربكم فآمننا ربنا فاغفر
 لنا ذنوبنا وكفرنا بسيئاتنا ووفنا مع الابرار
 ربنا وآتينا ما وعدتنا على رسلك ولا تحزننا يوم النسيمة
 انك لا تخلف الميعاد ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم

اهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا
 ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من
 الخاسرين ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ونجنا
 برحمتك من القوم الكافرين ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق
 وانت خير الفاتحين انت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وانت
 خير الغافرين واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة
 انا هدانا اليك فاطر السموات والارض انت ولي في الدنيا
 والآخرة توفني مسلما والحقني بالصالحين رب اجعلني
 مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل دعائي ربنا اغفر لي
 ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب رب ادخلي
 مدخل صدق واخرجني مخرج صدق واجعل لي من
 لدنك سلطانا نصيرا ربنا اتنا من لدنك رحمة وهيئ
 لنا من امرنا رشدا ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان
 عذابها كان غراما ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا
 قرة اعين واجعلنا للمتقين اماما رب لا تذرفي فدا وانت
 خير الوارثين رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري رب
 انزلني منزلا مباركا وانت خير المنزلين رب اعوذ بك
 من همزات الشياطين واعوذ بك رب ان يحضرون
 رب هب لي حكما والحقني بالصالحين واجعل لي لسانا
 صدق في الآخرين واجعلني من ورثة جنة النعيم رب
 اوزعني ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي
 وان اعمل صالحا ترضاه وادخلي برحمتك في عبادك
 الصالحين واصلي في ذرية داود التي اريدنا بها

المسلمین ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالایمان ولا
 تجعل فی قلوبنا غلا للذین آمنوا ربنا انک رؤوف رحیم ربنا
 علیک توکلنا والیک انبنا والیک المصیر ربنا اتحم لنا نورا
 واغفر لنا انک علی کل شیء قدیر رب اغفر لی ولوالدی وللمن
 دخل بیتی مؤمنا والمؤمنین والمؤمنات ولا تزد الظالمین الا
 تبارا سبحان ربک رب العزة عما یصفون وسلام علی
 المرسلین والحمد لله رب العالمین * (القسم الثالث) *
 فی ادعیه مستحسنة اللهم صل علی محمد وعلی من صلح من آل
 محمد وبارک علی محمد وعلی من صلح من آل محمد کما صلیت وبارکت
 علی ابراهیم وعلی آل ابراهیم فی العالمین انک حمید مجید اللهم
 اجعلنا ممن صدقه بتوفیقک واتبعه بارشادک وتسديدک
 وامتنا علی ملته بنعمتک واحشرنا فی زمرة برحمتک اللهم
 بنورك اهتدینا وبفضلک استغنینا و فی کفک اصبحنا
 وامسینا انت الاول فلا شیء قبلک وانت الآخر فلا شیء بعدک
 نعوذ بالله من القشل والکسل ومن عذاب القبر ومن فتنة الفنا
 والفقر اللهم نبهنا الذکرک فی اوقات الغفلة واستعملنا بطاعتک
 فی ايام المهلة وانهج لنا الی محبتک طریقا سهلة اللهم
 اجعلنا ممن آمن بک فهدیته وتوکل علیک فکفیته
 وسألك فاعطیته وقضیرع الیک فرحمته اللهم انا نسئلك
 موجبات رحمتک وعزائم مغفرتک والغنیمة من کل
 بر والسلامة من کل اثم والفوز بالجنة والنجاة من
 النار اللهم انا نسئلك ان تزقنا علما نافعا ورزقا واسعا
 وقلبا خاشعا ولسانا صادقا وعملنا زاکیا وایمانا

خالصا وان تهب لي انا بة المخلصين وخشوع المحبتين
واعمال الصالحين ويقين الصديقين وسعادة المتقين ودرجة
الفائزين يا افضل من قصد واكرم من سئل واحلم من
عصى نسئلك ان تهب لي جزيل عطائك والسعادة ببقائك
والفوز بجوارك والمزيد من الآثك وان تجعل لنا نورا في حياتنا
ونورا في ممانتنا ونورا في قبورنا ونورا في محشرنا ونورا تتوسل
به اليك ونورا نفوز به لديك فانابيا بك سائلون ولنوالك
متعرضون ولا فضالك راجون اللهم اهدنا الى الحق واجعلنا
من اهله اللهم اجعل شغل قلوبنا بذكر عظمتك وافرح ابداننا
في شكر نعمتك وانطق السنتنا بوصف منتك وقنا نواب
الزمان وصولة السلطان ووساوس الشيطان واكفنا
مثونة الاكتساب وارزقنا بغير حساب اللهم اختم بالخير
آجالنا وحقق بالرجاء اعمالنا وسهل في بلوغ رضاك سبلنا
وحسن في جميع الاحوال اعمالنا اللهم انا نفوذ بك من جهد
البلاء ودرك الشقاء وشماة الاعداء اللهم اقسم لنا من
الدنيا ما نعصمنا به من فتنها وما تغنينا به عن اهلها واجعل
في قلوبنا من السلوة عنها والمقت لها والزهد فيها والبصر
بعيوبها مثل ما جعلت في قلوب من فارقها زهدا فيها من
اولياك المخلصين واصفيائك المعصومين اللهم اليك
نشكو قساوة قلوبنا وجودا عيننا وطول آمالنا واقتراب
آجالنا وكثرة ذنوبنا فنعم المشكو اليه انت فارحم ضعفنا
وارحم تضرعنا واعطنا المسكنتنا واغفر لنا ما قدمنا واخرنا
واسررنا واعلنا وما انت اعلم به منا ولا تحرمنا القلة شكرنا

اللهم لا بد لنا من لقائك فاجعل عند ذلك عذرنا مقبولا
 وخطانا محجولا وذنبنا مغفورا وحظنا موفورا وسعينا
 مشكورا اللهم ان لنا اليك حاجة وبنا اليك فاقة فما
 كان منا من تقصير فاجبره بسعة عفوك وتجاوز عنه
 بفضل رحمتك واقبل منا ما كان صالحا واصلح منا ما كان
 فاسدا اللهم اصبح ذلنا مستجيра بقوتك وخوفنا مستجيرا
 بامتك وظلمنا مستجيرا بعفوك وجهلنا مستجيرا بحلمك
 اللهم اجعل خوفنا كله منك ورجاءنا كله فيك اللهم انا
 نسئلك النصر والعصمة والرحمة والنعمة ونعوذ بك من
 المحنة والفتنة اللهم اعذنا من وجوب سخطك وحلول
 نقمتك وزوال نعمتك اللهم لا تدع لنا في مقامنا هذا ذنبا
 الا غفرته ولا غما الا فرجته ولا كربا الا كشفته ولا دينا الا
 قضيته ولا عدا الا كفيت ولا عيبا الا اصلحته ولا مريضا الا
 اشفيته ولا غائبا الا ادنيته ولا خلة الا سددها ولا حاجة
 من خواجج الدنيا والاخرة لك فيها رضى ولنا فيها منفعة الا
 قضيتها في سر منك وعافية اللهم اجعل الموت خيرا غائبا
 ننظره والقبر خيرا بيت نغمره واجعل ما بعده خيرا لنا
 منه اللهم نور قلوبنا واغفر ذنوبنا وانفس وحشتنا وامن
 روعتنا وابعثنا آمنين من عقابك موقنين بثوابك مع الذين
 انعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين
 اللهم اهدنا فيمن هديت وعافنا فيمن عافيت وتولنا فيمن
 توليت ووسع لنا فيما رزقت وبارك لنا فيما اعطيت
 وحسب الينا طاعتك وارزقنا العون على عبادتك والحفظ

بكفايتك والغرة بولايتك وأغفر لنا ولمن صلح من آبائنا
 وازواجنا وذريائنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان
 وامن علينا وعليهم بالهداية والفران والرضى والرضوان
 اللهم اجعلنا هداة مهتدين واجعلنا اهل بيت صالحين
 وائمة للمتقين وأغفر لنا ولعامة المسلمين والمسلمات
 الاحياء منهم والاموات والصلاة والتسليم على محمد
 خاتم النبيين وعلى جميع الانبياء والمرسلين والحمد لله
 رب العالمين ولمحمد بن حازم الباهلي *

ايا من لا يخيب عليه راج * ولم يبرمه الحجاج المناج
 ويا ثقتى على سرفى وظلمى * وايتار التماذى فى اللجاج

آخر

اقلنى عثرى وتلاف امرى * وهب لى منك عفوا وقض حاجى
 فالى غير اقرارى وعلى * بعد لك حجة يوم احتجاجى

آخر

يا رب انى راغب ادعو وارجو نفلك * انت حفى لمن تحب دعوة راج املك
 فاعطنى من سعتك يا من تعالى جلك * سبحانك اللهم ما اجل عندى مثلك
 * (القسم الرابع) * فى ادعية منسوبة الى الانبياء والصلحاء
 مما يستحب ان يدعو بها الانسان صباحا ومساء وبوقت
 كل صلاة فمنها دعاء النبي صلى الله عليه وسلم بعد ركعتي
 الفجر قال ابن عباس بعثني العباس الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فاتيت به وهو في بيت خالتي ميمونة فقام يصلي في الليل
 فلما صلى الركعتين قبل صلاة الفجر قال اللهم انى استلك
 رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها شملى وتلم بها

شعثي وتزدبها العين عني وتحفظ بها غائبي وترفع بها
 شاهدي وترزقي بها عملي وتبيض بها وجهي وتبلغني بها
 رشدي وتعصمني بها من كل سوء اللهم اعطني ايمانا
 صادقا ويقينا ليس بعده كفر ورحمة انال بها شرف كرامتك
 في الدنيا والآخرة اللهم اني اسئلك الفوز عند القضاء ومنازل
 الشهداء وعيش السعداء والنصرة على الاعداء ومرافقة
 الانبياء اللهم اني انزل بك حاجتي وان ضعف رأيي
 وقصر عملي وافترقت الى رحمتك فاسئلك يا قاضي الامور
 ويا شافي الصدور كما تحير بين البحور ان تحيرني من عذاب
 السغير ومن دعوة الشبور ومن فتنة القبور اللهم ما
 قصر عنه رأيي وضعف عنه عملي ولم تبلغه نيتي واميتي
 من خير وعده احد من عبادك او خير انت معطيه
 احدا من خلقك فاني ارغب اليك فيه واسئلكه يا رب
 العالمين اللهم اجعلنا هادين مهتدين غير ضالين
 ولا مضلين حربا لاعدائك سلما لاوليائك تحب بحبك
 الناس ونعادي بعدا وتك من خالفك من خلقك اللهم
 هذا الدعاء وعليك الاجابة وهذا الجهد وعليك التكلان
 فانا لله وانا اليه راجعون ولا حول ولا قوة الا بالله العلي
 العظيم ذي الجبل الشديد والامر الرشيد اسئلك الامن
 يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقربين الشهود
 الركع السجود الموفين بالعهود انك رحيم ودود وانت
 تفعل ما تريد سبحان الذي تعطف بالعز وقال به
 سبحان الذي لبس المجد وتكرم به سبحان الذي

لا ينبغي التسبيح الا له سبحان ذي الفضل والنعيم سبحان
 ذي العزة والكرم سبحان الذي احصى كل شيء بعلمه اللهم
 اجعل لي نورا في قلبي ونورا في قبري ونورا في سمعي ونورا
 في بصري ونورا في لحي ونورا في دمي ونورا في عظمي ونورا
 في مخي ونورا في عصبى ونورا يسعى بين يدي ونورا من امامي
 ونورا من خلفي ونورا عن يميني ونورا عن شمالي ونورا من
 فوقى ونورا من تحتي اللهم زدني نورا واعطني نورا واجعل لي
 نورا وعن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يقول اللهم اني اعوذ بك من الكسل والهمل والمفرم والمأثم
 اللهم اني اعوذ بك من النار ومن فتنة النار وفتنة القبر وفتنة
 القبر وشفقة الغنا وشفقة الفقر ومن شرفة المسكين
 اللدجال اللهم اغسل خطايا نايما الثلج والبرد ونق قلبي من
 الخطايا كما ينقى الثوب الابيض من الدنس وباعد بيني وبين
 خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب وعن انس انه
 عليه السلام كان يقول اللهم اني اعوذ بك من الهمل والحزن
 والعجز والكسل والبخل والجبن وضلع الدين وغلبة الرجال
 وعن عائشة رضي الله عنها قال لعائشة عليك بالجوامع الكوامل
 قولي اللهم اني اسئلك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت
 منه وما لم اعلم واعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما
 علمت منه وما لم اعلم واسئلك الجنة وما يقرب اليها من قول
 وعمل واعوذ بك من النار وما يقرب اليها من قول وعمل واسئلك
 من الخير ما سالك به عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم
 واستعيذك مما استعاذك به عبدك ورسولك محمد صلى

الله عليه وسلم واسئلك ما قضيت لي من امر ان تجعل
 عاقبته رشداً ابرحمتك يا ارحم الراحمين وعن عيسى
 عليه السلام كان يعلم اصحابه يقول لو كان علي احدكم جبل
 ذهب ديناً ثم دعى بذلك قضاء الله عنه اللهم فارح اللهم
 كاشف الغم مجيب دعوة المضطرين رحمان الدنيا والآخرة
 ورحيمهما انت فارحني رحمة تغنيني بها عن رحمة من سواك
 وروى ان آدم عليه السلام لما اهبط الى الارض طاف
 بالبيت سبعة وصلى حذاء الملتزم ركعتين ثم قال اللهم
 انك تعلم سري وعلا نيتي فاقبل معذرتي وتعلم حاجتي
 فاعطني سؤلي وتعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنوبي واسئلك
 ايما نايبا شر قلبي ويقيننا صادقا حتى اعلم انه لن يصيبني
 الا ما كتبت لي وارضني بقضائك وفي رواية بما قسمت لي
 فاوحى الله اليه اني قد غفرت لك ولم يات احد من ذريتك
 ويدعوني بمثل الذي دعوتني به الا غفرت له وكشفت غمومه
 وهمومه ونزعت الفقر من بين عينيه وانجرت له من وراء كل
 تاجر وجاءته الدنيا وهي راغبة وان كان لا يريد لها رجاء
 الخليل عليه السلام كان يقول اذا اصبح اللهم ان هذا خلق
 جديد فافتح علي بطاعتك واختمه لي بمغفرتك ورضوانك
 وارزقني فيه حسنة تقبلها مني وزكها وضاعفها لي وما
 عملت فيه من سيئة فاغفرها لي انك غفور رحيم ودود كريم
 قال فمن دعى بهذا الدعاء فقد ادى شكر يومه رجاء عيسى
 عليه السلام كان يقول اللهم اني اصبحت لا استطيع دفع مك
 اكره ولا املك نفع ما ارجو واصبح الامر بيد غيري واصبحت

مطلب

مطلب

مطلب

مرتبنا بعملنا فلا فقير أفقر مني اللهم لا تشمت بي عدوي ولا
 تشوئ بي صديقي ولا تجعل مصيبتني في ديني ولا تجعل الدنيا
 أكبر همي ولا تسلط علي من لا يرجني في عاء الخضر عليه
 السلام يقال ان الخضر والياس عليهما السلام اذا التقيا
 في كل موسم لم يفترقا الا عن هذه الكلمات ما شاء الله
 لا قوة الا بالله ما شاء الله كل نعمة فمن الله ما شاء الله
 الخير كله بيد الله ما شاء الله لا يصرف السوء الا الله فمن
 قالها ثلاث مرات اذا اصبح امن من الحرق والفرق والسرق
 وروى عن ابن عمر انه دعا فقال اللهم اقسم لنا من خشيتك
 ما تحول به بيننا وبين معاصيك ومن طاعتك ما تبلغنا
 به رحمتك ومن اليقين ما تهون علينا به مصائب الدنيا
 ومتعنا بإسعادنا وأبصارنا وقوتنا ما أحييتنا واجعلنا
 الوارث منا واجعل ثارنا على من ظلمنا وانصرنا على من عادانا
 ولا تجعل الدنيا أكبر همنا ولا منتهى علمنا ولا تسلط علينا
 من لا يرجنا وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول
 اللهم أعنا على الدنيا بالقناعة وعلى الدين بالطاعة
 وكان عمر بن عبد العزيز يقول اللهم اغننا بالافتقار اليك
 ولا تفقرنا بالاستغناء عنك وعن عمار انه دعا فقال
 اللهم بعلمك الغيب وبقدرتك على الخلق احيني ما كانت
 الحياة خيرا لي وتوفني اذا علمت الوفاة خيرا لي اللهم اني
 اسئلك كلمة الاخلاص في الغضب والرضا والقصد في الفقر
 والغنا وخشيتك في الغيب والشهادة واسئلك ارضا بالقدر
 واسئلك نفعا لا ينفد وقرة عين لا تنقطع ولذة العيش

بعد الموت وشوقا الى لقائك واعوذ بك من ضراء مضرة ومن
فتنة مضلة اللهم زينا بزينة الايمان والبسنا لباس التقوى
واجعلنا هداة مهتدين ولا تجعلنا ضالين ولا مضلين وعن امر
معيد انها دعت فقالت اللهم طهر لساني من الكذب وقلبي من
النفاق وعلمي من الرياء وبصري من الخيانة فانك تعلم خائنة
الاعين وما تخفى الصدور ول بعض الشعراء ويقال انها لابن
الخطيب وقد استعطف فلما طال به السجن يبس فقال

يا من يرى ما في الضمير فيسمع * ويرى فلا يخفى عليه موضع
لا تسلمني حيث اسلمني الوري * فاليك بالشكوى يفر الموضع
يا رب اك قلت ادعوني اجب * فاجب فاني راغب متضرع
يا رب قد جهد البلاء وشقني * وتضايقت حالي وانت المفزع
يا رب كيف تضيق عني رحمة * هي من ذنوب الخلق طرا اوسع

ول بعضهم

يا من يرى مد البعوض جناحا * في ظلم الليل البهيم الاليل
ويرى منابت شجرها في غرها * والخب في تلك العظام النخل
ويرى دبب النمل في دق الصفا * كل بتقدير العزيز الا فضل
فامن على بتوبة تمحوبها * ما كان مني في الزمان الا وك

آخر

ادعوك ربي لا امرانت تعلمه * كفى بعلمك فيما فيه ابتهل
فارحم انا بة عبد ليس مفزعه * الا اليك اذا ضاقت به الحيل
واصرف هواي عن الدنيا ولذتها * فانني طال ما قد غرني الامل
وعن ابى الدرداء انه قال من قال كل يوم سبع مرات فان تولوا فقل
حسبى الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم

كفاه الله ما يهيمه من امر آخرته وعن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال من قال هذه الكلمات ليلا أو نهارا لم يضره شيء اللهم أنت
 ربي لا إله إلا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم لا حول ولا
 قوة إلا بالله العلي العظيم ما شاء الله كان وما لم يَشَأْ لم يكن اعلم أن الله
 على كل شيء قدير وإن الله قد أحاط بكل شيء علما اللهم اني أعوذ بك
 من شر نفسي ومن شر كذابة أنت أخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم
 * (القسم الخامس) * في ادعية مستحسنة عند اوقات مخصوصة
 وافعال مخصوصة محذوفة الاسانيد منها عند اسباغ الوضوء يقول
 اشهد ان لا إله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله
 اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين يقال من قالها ففتحت
 له ابواب الجنة يدخل من ايها شاء ومنها اذا خرج الى المسجد فليقل
 اللهم اجعل لي في قلبي نورا واجعل في لساني نورا واجعل في سمعي
 نورا واجعل في بصري نورا واجعل خلفي نورا وامامي نورا وعن يميني
 نورا وعن شمالي نورا واجعل فوق نوري وتحتي نورا واعطني نور اللهم
 اني اسئلك بحق السائلين وبحق ممشاي هذا اليك فاني لم اخرج
 اشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة ولكن خرجت اتقاء سخطك
 وابتغاء مرضاتك فاسئلك ان تنقذني من النار وان تغفر لي ذنوبي
 انه لا يغفر الذنوب الا انت ومنها عند الاذان قال عليه السلام
 قولوا قالوا فماذا نقول قال قولوا اللهم نسئلك العفو والعافية في
 الدنيا والآخرة وقال لام سلمة قولي عند اذان المغرب اللهم هذا
 اقبال ليلتك وادبار نهارك واصوات دعائك وحضور صلواتك
 اغفر لي وكان صلى الله عليه وسلم اذا سمع الاذان قال اللهم رب
 هذه الدعوة المستجابة المستجاب لها دعوة الحق وكلمة

الاخلاص احبني عليها وتوفني عليها واجعلني من صالح اهلها
 علا وقال صلى الله عليه وسلم من قال حين سمع النداء اللهم
 رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة
 والفضيلة وابعدني مقاما محمودا الذي وعدته حلت له شفاعتي
 يوم القيامة وقيل من قال اذا سمع المؤذن اشهد ان لا اله الا
 الله رضيت بالله ربنا وبالا سلام ديننا وبمحمد نبيا ورسولا
 غفر له ذنبه ومنها اذا خرجت من المنزل فقل بسم الله رب
 اعوذ بك ان اظلم او اظلم او اجهل او يجهل علي وعن انس
 ابن مالك قال اذا خرج الرجل من منزله فقال بسم الله توكلت
 على الله ولا حول ولا قوة الا بالله قيل له حسبك هديت
 ووقيت وكفيت ومنها اذا اراد دخول المسجد فليقل اللهم
 صل على محمد وسلم واغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب رحمتك
 ويقدم رجلك اليمنى فاذا فرغ من الصلاة فليقل اللهم
 انت السلام ومنك السلام واليك يرجع السلام فحيثما
 يا ربنا بالسلام وادخلنا دار السلام تباركت وتعاليت يا ذا
 الجلال والاكرام ويدعو بما شاء الله ومنها اذا قام من المجلس
 فليقل سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفر
 واتوب اليك عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفر لي ذنوبي فانه
 لا يغفر الذنوب الا انت يقال هذا الدعاء كفارة للغف والمجلس
 ومنها اذا دخل السوق فليقل لا اله الا الله وحده لا شريك
 له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده
 الخير وهو على كل شئ قدير بسم الله اللهم اني اسئلك خيرا هذا
 السوق واعوذ بك من الكفر والفسوق اللهم اني اعوذ بك

من شرها ومن شر ما فيها اللهم اني اعوذ بك ان اصيب
 فيها يمينا فاجرة او صفقة خاسرة فان كان عليه دين
 فليقل اللهم اغني بجلالك عن حرامك وبفضلك عن سواك
 ومنها اذ لبس ثوبا جديدا فليقل اللهم كسو تني هذا الثوب
 فلك الحمد اسئلك من خيره وخير ما صنع له واعوذ بك
 من شره وشر ما صنع له ومنها اذا رأى شيئا من طيرة يكرهه
 فليقل اللهم لا ياتي بالحسنات الا انت ولا يذهب السيئات الا
 انت ولا حول ولا قوة الا بالله ومنها اذا رأى الهلال فليقل بعد
 التكبير ثلاثا اللهم اهله علينا بالامن والايمان والمثلا والاسلا
 ربى وربك الله جعلك الله هلال رشد وخير امنت بخالقك
 اللهم اجعله هلالا مباركا اللهم اني اسئلك خيره هذا الشهر
 وخير القدر واعوذ بك من شري يوم الحشر ومنها اذا رأى
 الريح هاجت من ليل او نهار يقول اللهم اني اسئلك خيره هذه
 الريح وخير ما فيها وخير ما ارسلت اليه واعوذ بك من شرها
 وشر ما فيها وشر ما ارسلت اليه ومنها اذا مات ميت فليقل
 انا لله وانا اليه راجعون وانا الى ربنا المنقلبون اللهم اكثبه في الحسنين
 واجعل كتابه في عليين واخلف على عقبه في الغابرين اللهم لا تحرمنا
 اجره ولا تقتنا بعده ومنها اذا تصدق فليقل ربنا تقبل منا انك
 انت السميع العليم ومنها اذا خسر فليقل عسى ربنا ان يبدلنا خيرا
 منها انا الى ربنا راعبون ومنها اذا اراد امر فليقل ربنا آتانا من لدنك
 رحمة وهيئ لنا من امرنا رشدا رب اشرح لي صدري ويسر لي امرى
 ومنها اذا نظر الى السماء فليقل ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانك
 فقنا عذاب النار تبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها

سراجا وقرا منيرا ومنها اذا سمع الرعد فليقل سبحان من يسبح
 الرعد بحمده والملائكة من خيفته ومنها اذا راى صاعقة فليقل
 اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك ومنها اذا مطرت
 السماء فليقل اللهم سيبا هنيا وصيبا نافعا اللهم اجعله سيب
 رحمتك ولا تجعله سيب عذابك ومنها اذا غضب فليقل اللهم
 اغفر لي ذنبي واذهب غيظ قلبي واجرني من الشيطان الرجيم
 ومنها اذا خاف قوما فليقل اللهم اردد كيدهم في نحورهم
 ونعوذ بك من شرورهم ومنها اذا غزي فليقل اللهم انت
 عضدي ونصري وبك اقاتل ومنها اذا طنت اذنه فليقل
 اللهم صل على محمد ذكر الله من ذكرني ومنها اذا راى اجابة
 الدعاء فليقل الحمد لله الذي بعزته وجلاله تتم الصالحات
 واذا بطأت فليقل الحمد لله على كل حال ومنها اذا اصابه
 هم فليقل اللهم اني عبدك وابن عبدك ناصيتي بيدك ماض
 في حكمك نافذ في قضاءك اسئلك بكل اسم سميت به
 نفسك او انزلته في كتابك او اعطيته احدا من خلقك او
 استاثرت به في علم الغيب عندك ان تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي
 ونور بصري وجلاد عماي وذهاب حزني وهمي قال النبي صلى
 الله عليه وسلم ما اصاب احدا مني فقال ذلك الا اذهب
 الله همه وابدل الله مكانه فرجا ومنها اذا وجد وجعا في
 جسده او جسد غيره فليرقه برقية النبي صلى الله عليه وسلم
 كان اذا اشتكى الانسان قرحا او جرحا وضع سبابته على الارض
 ثم رفعها وقال بسم الله تربة ارضنا برقية بعضنا تشفى به
 سقيمنا باذن الله ومنها اذا وجد وجعا في جسده فليضع يده

على موضع الوجع وليقل بسم الله ثلاثا وليقل سبع مرات اعوذ
 بالله وقدرته من شر ما اجد واحاذر ومنها اذا اصابه كرب
 فليقل لا اله الا الله العلي الحليم لا اله الا الله رب العرش العظيم
 لا اله الا الله رب السموات والارض رب العرش الكريم ومنها
 اذا اراد النوم فليتوضا ولا ثم يتوسد يمينه مستقبلا للقبلة
 ثم يكبر اربعا وثلاثين ويسبح ثلاثا وثلاثين ويحمد الله ثلاثا
 وثلاثين ثم يقول اعوذ برضائك من سخطك وبمعافاتك من
 عقوبتك واعوذ بك منك اللهم لا استطيع ثناء عليك
 ولو حرصت انت كما اثبتت على نفسك اللهم باسمك احيى
 واموت اللهم رب السموات ورب الارض ورب كل شئ فالق
 الحب والنوى ومنزل التوراة والانجيل والفرقان اعوذ بك
 من شر كل شئ ومن شر كل دابة انت آخذ بناصيتها انت
 الاول فليس قبلك شئ وانت الاخر فليس بعدك شئ وانت
 الظاهر فليس فوقك شئ وانت الباطن فليس دونك شئ اقض
 عني الدين واغنني من الفقر اللهم انت خلقت نفسي وانت
 تتوفاها لك محياها ومماتها اللهم ان امتهافا غفر لها
 وان احييتها فاحفظها اللهم اني اسئلك العافية باسمك
 ربى وضعت جنبي وبك ارفعه فاغفر لي ذنبى اللهم قنى
 عذابك يوم تبعث عبادك اللهم اني اسلمت نفسي اليك
 وفوضت امرى اليك والى ما تظهرى اليك رغبة ورهبة
 منك ولا ملجأ ولا ملجأ منك الا اليك آمنت بكتابك
 الذى انزلت وبنبيك الذى ارسلت ويكون هذا آخر دعائه
 وان كان يفرج من نومه فليقل ما قال صلى الله عليه وسلم لخالد

ابن الوليد حين شكى اليه انه يفرع في نومه فقال له اذا
اخذت مضجعتك فقل بسم الله اعوذ بكلمات الله التامات من
غضبه وعذابه ومن شر عباده ومن هزات الشياطين وان
يحضرون وكان ابن عمر يامر من ادرك من اولاده ان يقولها
وان لم يدرك كتبها وعلقها عليه ومنها اذا قام للتهجد في الليل
فليقل اللهم لك الحمد انت نور السموات والارض ولك الحمد
انت قيوم السموات والارض ولك الحمد انت رب السموات
والارض ومن فيهن انت الحق وقولك الحق ووعدك الحق ولقاءك
حق والجنة حق والنار حق والساعة حق اللهم لك اسلمت
وبك امنت و عليك توكلت واليك انبت وفيك خاصمت
واليك حاكمت فاغفر لي ما قدمت وما اخرت وما اسررت
وما اعلنت انت الهى لا اله الا انت ومنها اذا استيقظ عند
الصباح فليقل الحمد لله الذى احيانا بعد ما ماتنا واليه البعث
والنشور اصبحنا واصبح الملك لله والعظمة والسلطان لله
والعزة لله والقدرة لله اصبحنا على فطرة الاسلام وكلمة
الاخلاص ودين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وملة ابينا
ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين اللهم انى اسئلك ان تبعثنا
في هذا اليوم الى كل خير ونعوذ بك ان نخرج فيه سوء او نخرج
الى مسلم فانك قلت وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما
جرحتكم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقضى اجل مسمى الآية اللهم
فالق الاصبح اسئلك خير هذا اليوم وخير ما فيه بسم الله
ما شاء الله لا قوة الا بالله ما شاء الله كل نعمة فمن الله ما شاء
الله الخير كله بيد الله ما شاء الله لا يصرف السوء الا الله رضيت

يا الله ربنا وبالا سلام ديننا ومحمد صلى الله عليه وسلم نبينا ربنا
 عليك توكلنا واليك انبنا واليك المصير واذا امسى قال امسينا
 يا الله الى آخر الدعاء فيقول اعوذ بكلمات الله التامات العامة واسماؤه
 من شر ما ذرا وبرأ ومن شر كل ذي شر ومن شر كل دابة رج
 آخذ بناصيتها الآية ومنها اذا ضل شئ فليقل اللهم رب
 الضلالة وهادي الضلالة تهدي من الضلالة اردد علي ضالتي
 بقدرتك وسلطانك فانها بيدك ومن عطائك وفضلك ومنها
 اذا اشترى خادما او دابة فليأخذ بناصيتها وليقل اللهم اني
 اسئلك خيره وخير ما جبل عليه واعوذ بك من شره وشر ما
 جبل عليه ومنها اذا هنا بالنكاح مسلما فليقل بارك الله فيك
 وبارك عليك وجمع بينكما بخير ومنها اذا قضيت الدين فقل
 للمقضى له بارك الله لك في اهلك ومالك ومنها اذا راي مبتلا
 فليقل الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاه به وفضلني عليه وعلى
 كثير من خلقه تفضيلا ومنها اذا مرض فليقل اللهم اني
 اسئلك تعجيل عافيتك وصبرا على بلائك وخروجا من
 الدنيا الى رحمتك ومنها اذا فرغ من الاكل فليقل الحمد لله
 الذي يطعم ولا يطعم من علينا فهدانا واطعمنا وسقانا
 وكل بلاء حسن ابلانا الحمد لله غير مودع ولا مكافي ولا
 مستغنى عنه الحمد لله الذي اطعمنا من الطعام وسقانا
 من الشراب وكسانا من العراء وهدانا من الضلالة وبصرنا
 من العمى وفضلنا على كثير من خلقه تفضيلا ومنها اذا
 خاف من سلطان ودخل عليه فليقل اللهم احرسني بعينك
 التي لا تنام واكفني بكنفك الذي لا يرام ولا اهلك وانت

رجاءى فكم من نعمة انعمت بها على قل عندى شكرها فلم
 تحرمنى وكم بلية ابتليتنى بها قل عندها صبرى فلم تحذلنى
 اللهم انى اعوذ بك من شره واجعل كيدى فى نخره وقال ابن
 مسعود اذا خفت ظلم سلطان فقل اللهم رب السموات السبع
 ورب العرش العظيم كن لى بدارا من فلان واشياعه واتباعه من
 الجن والانس ان يفرط على احدهم او يطفئ عز جارك وجل ثناؤك
 ولا اله غيرك وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خاف قوما
 قال اللهم انا نجعلك فى نحورهم ونعوذ بك من شرورهم والادعية
 فى هذه الاحوال كثيرة وفيما ذكرنا كفاية وبالله التوفيق
 * (القسم السادس فى آداب الدعاء) * وهى بالجملة عشرة
 الاول ان يترصد له اوقاتا معلومة شريفة كيوم عرفة من السنة
 ورمضان من الشهور وليلة الجمعة من الاسبوع ووقت
 السحر من الليل وعند نزول المطر وحضرة الاذان وحضرة
 الصبح فى سبيل الله فان هذا كله قد وردت فيه آثار تركتها
 مخافة الاكثار الثانى ان يغتنم الدعاء عند الاحوال الشريفة
 مثل خلف الصلاة وبين الاذان والاقامة وفى السجود
 وعند افطار الصائم ونزول الغيث وغير ذلك كما تقدم تركت
 الآثار فى ذلك مخافة التطويل وقيل مثل ذلك عند حضور الطعام
 لاشتغال القلوب وقيل ايضا عند حضور العرس والله اعلم
 الثالث ان يدعو مستقبلا القبلة رافعا يديه بحيث يرى
 بياض ابطيه ، ذلك مروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وقال سليمان عليه السلام ان ربكم يستحي من عبده
 اذا رفع يديه ان يردهما صفرا وقال ابو الدرداء ارفعوا

هذه الايدي قبل ان تغل بالاغلال ثم ينبغي ان يسمع بها وجهه
عند آخر الدعاء روى ذلك عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
وقال ابن عباس كان اذا دعا عليه السلام ضم كفيه وجعل
بطونهما على وجهه ولا يرفع بصره الى السماء قال عليه
السلام لينتهين اقوام عن رفع ابصارهم الى السماء عند الدعاء
اولم تخطفن ابصارهم الرابع خفض الصوت بين المخافة والجهر
وعن ابي موسى قال قد منا مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما
دنونا من المدينة رفع الناس اصواتهم بالتكبير فقال ايها الناس
انكم لا تدعون اصم ولا غائبا وان الذي تدعون بينكم وبين
اعناق رقابكم قال الله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية ووصف
زكريا فقال اذ نادى ربه نداء خفيا الخامس ان لا يتكلف السجود
في الدعاء فان حال الداعي ينبغي ان يكون حال تضرع والتكلف
لا يناسبه قال عليه السلام سيكون قوم يعتدون في الدعاء
والطهور وقيل في قوله تعالى انه لا يحب المعتدين قيل معناه
التكلف للاسجاع وقال عليه السلام اياكم والسجع في
الدعاء بحسب احدكم ان يقول اللهم اني اسئلك الجنة وما
يقرب اليها من قول وعمل واعوذ بك من النار وما يقرب اليها
من قول وعمل والاولى ان لا يتجاوز الدعوات الماثورة المتقدمة
وقال بعض السلف ادع الله بلسان الذلة والافتقار لا بلسان
الفصاحة والانطلاق السادس التضرع والخشوع مع احضار
القلب قال تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية وقال ويدعوننا رغبا
ورهباً وقال عليه السلام اذا احب الله عبدا ابتلاه حتى يسمع
تضرعه وفي الحديث ان الله تعالى اوحى الى بعض الانبياء هب

من عينك الدموع ومن نفسك الخضوع ومن قلبك الخشوع
 ثم ادعني فاني قريب مجيب وفي الخبر اوحى الله الى بعضهم
 ادعني وفرادئك ترتعد ولا بد من احضار القلب وفي الحديث
 ان الله لا يستجيب من قلب ساه ولا لاه وينبغي ان يجزم
 بالدعاء ويؤمن بالاجابة وفي الحديث لا يقل احدكم اللهم اغفر
 لي ان شئت ليغفرم على المسئلة فان الله لا مكره له فاذا دعا
 احدكم فليعظم الرغبة فان الله لا يتعاظمه شيء وليبلغ في الدعاء
 ويكره ثلاثا ولا ينبغي ان يستبطئ الاجابة لقوله عليه السلام
 يستجاب لاحدكم ما لم يعجل يقول دعوت فلم يستجب لي فاذا دعوت
 فاستل الله كثيرا فانك تدعو كرميا وقال بعضهم اني دعوت الله
 منذ عشرين سنة حاجة فلما اجابني وانا ارجو الاجابة قيل وما
 هي قال ان يوفقني لترك ما لا يعنيني وقال صلى الله عليه وسلم
 اذا سال احدكم ربه مسئلة فتعرف فيه الاجابة فليقل الحمد
 لله الذي بنعمته تتم الصالحات واذا ابطأ عنه شيء من ذلك
 فليقل الحمد لله على كل حال وقيل قول الله تعالى مخبرا عن موسى
 وهارون قال قد اجيبت دعوتكما قيل دعا موسى فامن هارون
 فوعدت بعد اربعين سنة من يوم الدعاء وقيل ان نوحا عليه
 السلام دعا على قومه فوعدت بعد مائة سنة قال تعالى يستجلبونك
 بالعذاب ولولا اجل مسمى لجهنم العذاب واشتدوا *
 اتهمز بالدعاء وتردريه * وما يدريك ما صنع الدعاء
 سهام الليل قاتلة ولكن * الى امد وللأمد انقضاء
 وينبغي له ان يستفتح الدعاء بذكر الله والصلاة على رسوله
 والتوبة من ذنوبه ولا يبدأ بالسؤال ويقال انه عليه السلام

يُستفتح الدعاء ويقول سبحان ربّي الأعلى الوهاب وقال إذا
سألتُم الله حاجة فابدؤا بالصلاة علىّ فإن الله أكرم من أن
يسأل حاجتين فيقضى أحدهما ويرد الأخرى ولينال الدعاء
لله تعالى فإن الله تعالى لا يقبل من مسمع السابح التوبة
ورد المظالم والاقبال على الله تعالى بقلب متضرع وهو السبب
القريب في الحاجة وعن كعب قال خرج موسى بن عمران يستسقي
بالناس ثلاثا فلم يسقوا فآوحى الله إليه أن فيكم غاما فلا
استجيب لك ولا لمن معك قال يارب ومن هو حتى نخرجه قال
يا موسى إنهاكم عن النمية وأكون غاما فقال موسى لبني إسرائيل
توبوا إلى الله باجمعكم من النمية فتأبوا فسقوا وعن سفيان
قال بلغني أن بني إسرائيل قحطوا سبع سنين حتى أكلوا الميتة
والأطفال وكانوا كذلك يخرجون إلى الجبال ويتضرعون فآوحى
الله إلى أنبيائهم لو مشيتُم إلى بأقدامكم حتى تخفى ركبكم وتبلغ
أيديكم عنان السماء وتكل السنتكم بالدعاء فأنى لا أجيب لكم
داعيا ولا أرحم لكم يا كيا حتى تزدوا المظالم إلى أهلها ففعلوا
فمطروا وقال مالك بن دينار قحط بنو إسرائيل فخرجوا مرارا
فآوحى الله إلى نبيهم أن أخبرهم أنكم تخرجون إلى بابدان نجسة
وترفعون إلى أكفا قد سفكتم بها الدماء وملائمتهم بطونكم من
الحرام الآن قد اشتد غضبي عليكم ولن تزدادوا مني إلا بعدا
ويروى أن سليمان عليه السلام خرج يستسقي فربملة
ملقاء على ظهرها رافعة قوائمها إلى السماء وهي تقول اللهم انا
خلق من خلقك ولا غنا بنا عن رزقك فلا تهلكنا بذنوب
غيرنا فقال سليمان ارجعوا فقد سقيتم بدعوة غيركم

وقيل لمالك بن دينار ادع لنا ربك فقال انتم تستبطلون المطر
 وانا استبطل الحجر ويروى عن عيسى عليه السلام خرج
 بالناس يستسقى فلما اسحروا قال لهم من اصاب ذنبا فليرجع
 فرجعوا الاربعة واحدا فقال له عيسى امالك من ذنب فقال
 والله ما اعلم من شئ غير اني ذات يوم اصلى فمرت امرأة فنظرت
 اليها بعيني هذه فلما جاوزت ادخلت اصبعي في عيني فانتزعتهما
 فاتبعت المرأة بها قال له عيسى ادع فدعا فجللت السماء سحابا
 ثم صب فسقوا وقال يحيى الغساني اصاب الناس قط على عهد
 داود عليه السلام فاختروا ثلاثة من علماءهم فخرجوا
 يستسقون بهم فقال احدهم اللهم انك انزلت في توراة ثلث
 نغفوعن ظلمنا اننا ظلمنا انفسنا فاعف عنا وقال الثاني انك
 انزلت في توراة ان نغفوا رقاءنا فانا رقاءك فاعتقنا وقال
 الثالث اللهم انك انزلت في توراة ان لا نرد المساكين اذا وقفوا
 يا بوابنا اللهم اننا مساكينك وقفنا ببابك فلا ترد دعاءنا فسقوا
 و يروى ان عمراستسقى بالعباس فلما فرغ عمر رحمه الله
 من دعائه قال العباس اللهم انه لم ينزل بلاء من السماء
 الا بذنوب ولم يكشف الا بتوبة وقد توجه بي القوم
 لمكاني من نبيك عليه السلام فهذه ايدينا اليك بالذنوب
 ونواصينا بالتوبة فانت الراعي فلا تهمل الضالة ولا تدع
 الكسير يد ارمضعة فقد ضرع الصغير ورق الكبير
 وارتفعت الشكوى وانت تعلم السر واخفى اللهم فاغثهم
 بغيائك قبل ان يقنطوا فيه لكونا فانه لا يبيش من روح الله
 الا القوم الكافرون قال فما انتم كلامه حتى ارحمت السماء

كالجبال وفي ذلك يقول حسان بن ثابت *
 سأل الخليفة اذ تتابع جديده * فسقى الغمام بفرقة العباس
 عم النبي وصنو والده الذي * ورث النبي بذاك دون الناس
 احى المليك به البلاد فاصبحت * مخضرة الاجناب بعد الياس
 وعن الشعبي قال خرج عمر يستسقى فلم يزد على الاستغناء
 فقالوا يا امير المؤمنين ما رايناك استسقيت فقال
 سألت الله بمجاديع السماء التي يستنزل بها المطر ثم قال
 استغفروا ربكم انه كان غفارا الآية وان استغفروا ربكم
 ثم توبوا اليه الشامن ان يكون مطعم الداعي ومشربه
 حللا فان ذلك عليه المدار وهو شرط في اجابة الدعاء
 قال سعد يارسول الله ادع الله ان يجعلني مجاب الدعاء قال
 اذا اردت ذلك فطيب طعمتك ويقال الرحمة مخزونة
 في مخازن الله تعالى ومفاتيحها الدعاء واسنان المفتاح
 لقمة الحلال ويقال ان اهل آخر الزمان يعيشون
 بالحرام المجہول فلا يقبل دعاءهم ولكن لا يؤخذون
 به وقيل لا يقبل به دعاء الدنيا خاصة دون الآخرة
 التاسع ان يا تمل الداعي يا و امر الله وينتهي عن
 مناهيه فان المتقي كريم على الله والعاصي والفاجر
 مهقوت عند الله قال الله تعالى وما دعاء الكافرين الا
 في ضلال الا ان يكون الداعي مظلوما فان دعاه
 مقبول على من ظلمه وفي الحديث اتقوا دعوة المظلوم
 فانها ترفع فوق السحاب يقول الله وعزتي
 لا نصرناك ولو بعد حين ولكن لا ينبغي للعاصي

ان يترك الدعاء لما يعلم من نفسه ولكن يتوب ثم يدعو
 وقال سفیان لا يمنع احدكم من الدعاء ما يعلم من نفسه
 فان الله تعالى قد اجاب شر الخلق ابليس قال انظر في الى
 يوم يبعثون ولا ينبغي ان يسئل الدعاء من غيره ويتأدى
 على الاصرار قال رجل لعدي بن قيس ادع الله لي قال
 يا ابن اخي سالت من قد عجز عن نفسه ولكن اطع الله
 يغفر لك دون دعاءي العاشر ان لا يتجاوز الحد في الدعاء
 فان ذلك يقع موقع التحكم على الله تعالى وذلك ان يقول اللهم
 احيني ولا تمتني واحي من مات من اهلي قبل يوم القيامة
 واجعل درجتي مثل درجة الانبياء عليهم السلام وهب لي ملكا
 مثل ملك سليمان عليه السلام وكذلك لا يدعو دعاء يوقع
 موقع السخط على الله تعالى مثل ان يقول اللهم اهلكني وافقرني
 وما اشبه ذلك الا ان يقيد ذلك فيقول امتني ان كان الموت
 خيرا لي او افقرني ان كان الفقر خيرا لي والله اعلم فان قيل ما
 فائدة الدعاء والقضاء لا مرد له قيل له ان القضاء رد البلاء
 بالدعاء فان الدعاء سبب لرد البلاء واستجلاب الرحمة
 كما ان الترس سبب لرد السهم والماء سبب لخروج النبات
 من الارض فكما ان الترس يدفع السهم فيتدافعان فكذلك
 البلاء والدعاء يتعلمان وليس من شروط الاعتراف بقضاء
 الله ان لا تحمل السلاح وقد قال تعالى خذوا حذركم مع انه
 قال قل لن يصيبنا الا ما كتبت الله لنا وقد روى ان ابليس للعين
 قال لعيسى عليه السلام يا روح الله الست تزعم انه لن يصيبك
 الا ما قدر الله لك قال بلى قال فارم نفسك اذا من ذروة الجبل فان

قدر لك السلامة فتسلم قال يا عدو الله ان الله يختبر عبده وليس
 للعبد ان يختبر ربه ثم في الدعاء ايض من الفائدة انه ذكر الله
 ويستدعى حضور القلب مع الله وهو منتهى العبادة وقد
 قال عليه السلام الدعاء مخ العبادة والغالب على الخلق ان لا
 تنصرف قلوبهم الى الله الا عند نزول حاجة بهم او حلول قارعة
 والا انسان اذا مسه الشرف وذود عاء عريض فالحاجة تتوج الى
 الدعاء والدعاء يرد القلب الى الله تعالى بالتضرع والاستكانة
 ولذلك صار البلاء موكل بالانبياء والاولياء لانه يرد القلب
 بالتضرع واما الغنى فسبب البطر والطغيان في غالب الاحوال
 قال تعالى كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى وبالله التوفيق
 * (الفصل الثاني) * في فضيلة الذكر ويتفرع منه اربعة
 اقسام الاول في فضيلته على الجملة ويدل على ذلك قوله
 تعالى اذكروني اذكركم وعن ثابت البناني قال اني اعلم
 متى يذكرني ربي ففرعوا منه فقالوا متى تعلم ذلك قال اذا ذكرته
 ذكرني وقال اذكر والله ذكر اكثرا وقال الذين يذكرون الله قياما
 وقعودا قال ابن عباس بالليل والنهار في البر والبحر والحضر
 والسفر والغنى والفقر والصحة والمرض والسر والعلا نية
 وقال واذكر ربك في نفسك الآية وقال في ذم المنافقين ولا
 يذكرون الله الا قليلا وقال ولذكر الله اكبر قال ابن عباس
 له وجهان احدهما ذكر الله لكم اعظم من ذكر كبراياء
 والاخر ان ذكر الله اعظم من كل عبادة سواه في سائر الايات
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذاكر الله في الغافلين
 كالشجرة الخضراء في وسط المهشم وذاكر الله في الغاظين كالمقاتل

بين الفارين وقال يقول الله تعالى انا مع عبدي ما ذكرني
 وتحركت شفتاه بي وقال ايضا ما عمل ابن آدم من عمل ابغى له
 من عذاب الله من ذكر الله قالوا ولا الجهاد الا ان تضرب
 بسيفك حتى ينقطع قالها ثلاثا وقال صلى الله عليه وسلم من
 احب ان يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله تعالى وسئل عن
 افضل الاعمال قال ان تموت ولسانك رطب بذكر الله تصبح
 وتمسى وليس عليك خطيئة وقال عليه السلام لذكر الله
 بالغدو والعشي اعظم من حطم السيوف في سبيل الله ومن
 اعطاك المال سحبا وقال يقول الله تعالى اذا ذكرني عبدي في
 نفسه ذكرته في نفسي واذا ذكرني في ملاء ذكرته في ملاء
 خير من ملاء واذا تقرب مني شبرا تقربت منه ذراعا واذا
 تقرب مني ذراعا تقربت منه باعا واذا مشى الى هرولت اليه
 يعني بالهرولة سرعة الاجابة وقال سبعة يظلمهم الله في
 ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله ومن جملتهم رجل ذكر
 الله خطايا ففاضت عيناه بالدموع من خشية الله تعالى
 وعن ابى الدرداء عنه عليه السلام قال الا انبئكم بخير
 اعمالكم وازكاها عند مليككم وارفعتها في درجاتكم
 وخير لكم من اعطاء الذهب والفضة وخير لكم من ان
 تلقوا عدوكم فتضربوا اعناقهم ويضربوا اعناقكم
 قالوا وما ذلك يا رسول الله قال ذكر الله عز وجل وقال عليه
 السلام يقول الله تعالى من شغله ذكرى عن مسئلتى
 اعطيته افضل ما اعطى السائلين وقال بعض
 السلف بلغنا ان الله عز وجل قال يا ابن آدم اذكرني

بعد الصبح ساعة وبعد العصر ساعة أكفك ما بينهما
 وقال بعض العلماء ان الله تعالى يقول ايما عبدا اطلعت على
 قلبه فرايت الغالب عليه التمسك بذكرى توليت سياسته
 وكنت جليسه ومحادثه وانيسه وقال الحسن الذكر
 ذكر ان ذكر الله عز وجل بين نفسك وبين الله تعالى ما
 احسنه واعظم وافضل من ذلك ذكر الله عز وجل عند ما
 حرم الله ويروى ان كل نفس تخرج من الدنيا عطشى الا ذا
 ذكر الله عز وجل وعن ابي موسى عنه صلى الله عليه وسلم قال
 مثل الذي يذكر الله والذي لا يذكر الله مثل الحى والميت وعن
 ابي هريرة عنه عليه السلام قال ان الله ملائكة يطوفون
 بالطرق يلتمسون اهل الذكر فاذا وجدوا قوما يذكرون الله
 تنادوا اهلوا الى حاجتكم قال فيحفونهم باحضرتهم الى سماء الدنيا
 فيسئلهم ربهم وهو اعلم بهم ما يقول عبادى قالوا يسبحونك
 ويكبرونك ويمجدونك ويمجدونك فيقول ما يسئلوننى قالوا
 يسئلونك الجنة قال يقول وهل راوها قال يقولون لا والله يا رب
 ما راوها قال فيقول وكيف هم لو انهم راوها قال يقولون لو انهم
 راوها كانوا اشد عليها حرصا وطلبيا واعظم فيها رغبة قال
 وكذلك النار على هذا الحال قال فيقول اسئدكم انى غفرت
 لهم فيقول ملك فيهم فلان ليس منهم وانما جاء كناية قال
 هم قوم لا يشقى جليسهم القسم الثانى فى فضيلة مجلس
 الذكر قال صلى الله عليه وسلم ما جلس قوم مجلسا يذكرون
 الله عز وجل الا حفت بهم الملائكة وغشيتهم
 الرحمة وذكرهم الله تعالى فيمن عنده وقال

ايضاً ما من قوم اجتمعوا يذكرون الله تعالى لا يريدون بذلك
 الا وجهه الا ناداهم مناد من السماء قوموا مغفوراً لكم
 وبدلت لكم سيئاتكم حسنات وقال ما قعد قوم مقعداً لم
 يذكروا الله فيه ولم يصلوا على فيه الا كان عليهم حشرة
 يوم القيامة وعن داود عليه السلام قال الهى اذا رايتنى
 اجاوز مجلس الذاكرين الى مجلس الغافلين فاكسر رجلى ورنهم
 فانها نفة تقع بها على وقال النبي صلى الله عليه وسلم المجلس
 الصالح يكفر عن المؤمن الف الف مجلس من مجالس السوء وعن
 ابى هريرة ان اهل السماء ليترءون بيوت اهل الارض التي
 يذكر فيها اسم الله تعالى كما تترأى النجوم ويقال اذا اجتمع
 قوم يذكرون الله تعالى اعتزل الشيطان والدنيا فيقول
 الشيطان للدنيا الاترين ما يصنعون فتقول دعهم فكاذا
 افترقوا اخذت باعناقهم وعن ابى هريرة انه دخل
 السوق فقال اراكم ها هنا وميراث محمد صلى الله عليه وسلم
 تقسم في المسجد فذهب ناس الى المسجد فقالوا ما راينا ميراثاً
 تقسم قال ما ذرايتم قالوا قوم اذكرون الله ويقرءون القرآن
 قال فذلك ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم *
 * (القسم الثالث) * في فضيلة التهليل قال صلى الله
 عليه وسلم افضل ما قلته انا والنبليون من قبلى لا اله
 الا الله وحده لا شريك له وقال من قال لا اله الا الله وحده
 لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ
 قدير في كل يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب
 وكتبت له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة

وكانت له حرز من الشيطان يومه حتى يمسي ولم يأت
 احداً بافضل مما جاء به الا احد عمل اكثر من ذلك
 وعن ابن مسعود انه قال ان الله عز وجل قسم بينكم اخلاقكم
 كما قسم بينكم ارزاقكم ان الله يعطي المال من يحب ومن
 لا يحب ولا يعطي الايمان الا لمن يحب ومن يخل بالمال
 ان ينفقه وهاب العدو وان يجاهده فليكثر من قول لا اله
 الا الله وسبحان الله والحمد لله والله اكبر وقال النبي
 صلى الله عليه وسلم اكثر واكثر من قول لا اله الا الله قبل
 ان يحال بينكم وبينها فانها كلمة التوحيد وكلمة الاخلاص
 وهي كلمة التقوى وهي الكلمة الطيبة وهي دعوة الحق
 وهي العروة الوثقى وقال لابي هريرة ان كل حسنة تعمل
 توزن يوم القيامة الا شهادة ان لا اله الا الله فانها لو
 وضعت في ميزان من قالها صادقا ووضعت السموات السبع
 والارضون السبع ومن فيهن كان لا اله الا الله انجح من ذلك
 وعن عمر رضي الله عنه انه قال من قال في سوق من الاسواق
 لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى
 ويميت وهو على كل شئ قدير كتبت له الف الف حسنة
 ومحيت عنه الف الف سيئة وبني له بيت في الجنة
 و يروى ان العبد اذا قال لا اله الا الله اتت الى صحيفته فلا
 تمر على خطيئة الا محتها حتى تجد حسنة مثلها فتجلس الى
 جنبها * (القسم الرابع في التسليم) * عن ابي هريرة عنه عليه
 السلام قال من قال سبحان الله وبحمده مائة مرة في كل يوم
 حطت خطاياہ وان كانت مثل زبد البحر وقال صلى الله عليه

يعني بالهوى
ساعة

وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان جبيتان الى
الرحمن سبحان الله العظيم سبحان الله وبجمده قال بعضهم سمعته
عليه السلام يقول اذا قام من الليل سبحان الله رب العالمين
الهوى من الليل ثم يقول سبحان الله وبجمده الهوى وعن ابن
عباس انه عليه السلام مر بجويرة بنت الحارث وهي
في مصلاها تسبح وتذكر الله ثم مر بها بعد ما ارتفع
النهار فقال لو تكلمت باربع كلمات اعدت من ثلاث مرات هي
افضل مما قلت سبحان الله عدد خلقه سبحان الله زينة
عرشه سبحان الله رضى نفسه سبحان الله مدد كلماته
والحمد لله كذلك وعن سعيد بن المسيب قال الباقي الصالح
انها قول العبد الله اكر وسبحان الله والله الحمد ولا حول
ولا قوة الا بالله والحائثم بن حازم سبحان من ستر القبيح ولم
يزل براعبده لا تعجب من احق * نال الفنى من غير كده
ولما قل لا يستتب * فكلهم يسعى بجمده * واصرمة بن انش
سبحان الله شرق كل صباح * طلعت شمس وكل هلال
عالم السر والبيان لدينا * ليس ما قال ربنا بضلال
آخر

سبحان من لا يخيب من قصده * من قصد الله صادقا وجدده
قد شمل الخلق فضل نعمته * كل الى فضله يمد يده
ولزيد بن عمراو لورقة بن نوفل *
سبحان ذي اله ش سبحاننا يدوم له * رب البرية فرد واحد صمد
سبحانه ثم سبحاننا يعود له * وقبلنا سبع الجودى والحمد
وعن ابي هريرة قال من سبح دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وكبر

مثل ذلك وحمد الله مثل ذلك وختم المائة بلا اله الا الله وحده
 لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء
 قدير غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر * (الفصل الثالث)
 في الاستغفار والصلاة على النبي المختار قال الله تعالى استغفروا
 ربكم انه كان غفارا وقال ومن يعمل سوءا او يظلم نفسه ثم
 يستغفر الله يمجده الله غفورا رحيم وقال ولوا انهم اذ ظلموا
 انفسهم جاؤا الى آخر الآية وعن ابن مسعود قال في كتاب الله
 آيتان ما اذن بعباد ذنبا فقراها فاستغفر الله لا غفر له قوله
 والذين اذا فعلوا فاحشة الى آخره وقوله فسيح بمحمد ربك
 واستغفره انه كان توابا وكان عليه السلام يكثر ان يقول
 سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي انك انت التواب الرحيم
 وروى انه قال لهم في طريق الحديبية وقد افض من وعمر
 الى سهل قولوا نستغفر الله ونسئب اليه ففعلوا فقال انهم
 الحطة التي عرضت على بني اسرائيل فلم يقولوها وقال من اكثر
 الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه
 من حيث لا يحتسب وقال عليه السلام اني لا استغفر الله سبحانه واتوب
 اليه في اليوم سبعين مرة وقال انه ليغان على قلبي فاستغفر الله في كل
 يوم مائة مرة وعن علي قال عجببت من يهلك والنجاة معه قالوا وما هي
 قال الاستغفار وعن وهب قال لقي ابليس اللعين يحيى بن زكريا عليها
 السلام فقال اخبرني عن طبائع ابن آدم عندكم قال صنف منهم مثلك
 معصوم لا تقدر منه على شيء وصنف ثان هم في ايدينا كالكرة في ايدي
 الصبيان قد كفونا انفسهم وصنف ثالث هم اشد علينا نذكر من احدهم
 حاجتنا ثم يفسدها بالاستغفار فلا نحن نأيس منه ولا نحن نذكر ما نريد

وَعَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ حِينَ يَأُوْحَىٰ فَرَسَهُ
 اسْتَغْفِرَ اللَّهُ الْعَظِيمَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَاتَّوْبَ إِلَيْهِ ثَلَاثَ
 مَرَّاتٍ غُفِرَ لَهُ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ أَوْ عَدَدِ رَمْلِ عَالِجٍ
 أَوْ عَدَدِ وَرَقِ الشَّجَرِ أَوْ عَدَدِ أَيَّامِ الدُّنْيَا وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ غُفِرَتْ
 ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَ قَارًا مِنَ الرَّحْفِ وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ قَالَ كُنْتُ
 رَبِّ السَّانِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ خُفْتُ أَنْ يَدْخُلَنِي لِسَانُ النَّارِ
 قَالَ ابْنُ آدَمَ مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ فِي الْيَوْمِ مِائَةٌ مَرَّةً وَقَالَ لِعَائِشَةَ
 أَنْ كُنْتُ الْمَمْتِ بِذَنْبٍ فَاسْتَغْفِرِي اللَّهَ فَإِنَّ التَّوْبَةَ مِنَ الذَّنْبِ
 النَّدَمُ وَالْإِسْتِغْفَارُ وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي اسْتِغْفَارِهِ
 اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي وَجَهْلِي وَاسْرَافِي فِي أَمْرِي وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ
 مِنِّي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي جَدِي وَهَزْلِي وَخَطِيئَتِي وَعَمْدِي وَكُلَّ ذَلِكَ عِنْدِي
 اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدِمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا
 أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمَقْدِمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
 وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيِّدُ الْإِسْتِغْفَارِ أَنْ تَقُولَ اللَّهُمَّ أَنْتَ
 خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَبْدُكَ وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ أَرْبُؤُ
 لَكَ بِنِعْمَتِكَ عِنْدِي وَأَرْبُؤُ بِذُنُوبِي فَاغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ
 إِلَّا أَنْتَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتَ مِنْ قَالِهَا نَهَارًا مَوْقِنًا فَإِنَّ
 قَبْلَ أَنْ يَمْسِيَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَمِنْ قَالِهَا لَيْلًا فَإِنَّ قَبْلَ أَنْ يَصْبَحَ
 فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ قَالَ إِذَا حَدَّثَنِي أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلْفَتَهُ وَإِذَا حَلْفَتُهُ صَدَقْتُهُ وَحَدَّثَنِي
 أَبُو بَكْرٍ وَصَدَّقَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَقُولُ مَا مِنْ عَبْدٍ مُؤْمِنٍ يَذْنِبُ ذَنْبًا ثُمَّ يَحْسِنُ الطَّهْوَرَ وَيُصَلِّي
 رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ لَا غُفْرَ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً

الآية وعن أبي هريرة قال ان المؤمن اذا اذنب كانت نكته سوداء في قلبه
 فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه منها وان زاد زادت حتى تعلق قلبه فذلك
 الران الذي ذكر الله في كتابه كلاب ران على قلوبهم وعنه انه ليرفع لعبده
 الدرجة في الجنة فيقول يا رب اخل هذه فيقول يا لا استغفار ولذلك قال صلى
 الله عليه وسلم اللهم اجعلني من الذين اذا احسنوا استبشروا واذا اساءوا
 استغفروا وقال ما اصر من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة وقال
 قتادة القرآن يدلكم على دوائكم ودوائكم فالذنب دوائكم والاستغفار
 دوائكم وقال الربيع بن خيثم ليقولن احدكم استغفر والله واتوب
 اليه فيكون ذنباً وكذبة ان لم يفعل ولكن ليقول اللهم اغفر لي وتب علي
 وقال بعض الحكماء من قدم الاستغفار على الذنب كان مستهنزاً على
 الله وهو لا يعلم وقال وسمع اعرابي وهو متعلق باستار الكعبة
 وهو يقول اللهم ان استغفاري مع اصراري للوم وان تركي استغفارك
 مع علي بسعة عفوك لعجزكم تحب الي بالنعم مع غناك عني واتبغض
 اليك بالمعاصي مع فقري اليك يا من اذا وعد وفي واذا توعد عفي ادخل
 عظيم جرمي في عظيم عفوك يا ارحم الراحمين وقال ابو عبد الله الوراق
 لو كان عليك مثل عدد القطر وزيد البحر ذنوباً لمحت عنك اذا دعوت بهذا
 الدعاء مخلصاً ان شاء الله تعالى وهو اللهم استغفر من كل ذنب تبت اليك
 منه ثم عدت فيه واستغفر من كل ما وعدتك من نفسي ثم لم اوف لك به
 واستغفر من كل عمل اردت به وجهك فخالطه غيرك واستغفر من كل
 نعمة انعمت بها علي فاستعنت بها على معصيتك واستغفر يا عالم الغيب
 والشهادة من كل ذنب اتيت به في ضياء النهار وسواد الليل في ملاء وخلاء وسر
 وعلا نية يا حليم وبقا ان استغفار الخضر عليه السلام ولا بني العتاهية
 استغفر الله من جرمي ومن جنفي * اني وان كنت مستورا لخطاء

لم تنك نفسك ايام الحياة لما * تحشى وانت على الاموات بكاء
 وكان عامر بن عبد القيس يغدو فيقعد على قارعة الطريق للاعظم والناس
 متصرفون في حوائجهم فاذا رآهم ذاهبين يمينا وشمالا قال يا رب غدا الغادون
 في حوائجهم وغدوت اليك اسئلك المغفرة ول بعضهم ان تعف عن عبدك
 المسي عفي * فضلك ما وى للفضل والمن * اتيت واستحق من خطاء * فجد
 بما تستحق من حسن * (فضل) * في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
 وشرف وكرم وعظم واحسن وانعم وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله
 تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم
 جاء ذات يوم والبشرى يرى على وجهه فقال جاني جبريل عليه السلام فقال اما
 نرضى يا محمد ان لا يصل عليك احد من امتك الا صليت عليه عشرة او لا يصل عليك
 الا صليت عليه عشرة او قال صلى الله عليه وسلم من صلى على صلت عليه الملائكة
 ما صلى على فليقل او ليكثر وقال ان اولى الناس بي اكثرهم على صلاة وقال
 فحسب المؤمن من البخل ان اذكر عنده فلا يصل على وقال اكثر الصلاة على
 يوم الجمعة وقال من صلى على من امتي كتبت له عشر حسنة ومحبت عنه
 عشر سيئات وقال من صلى على في كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له ما دام
 اسمى في ذلك الكتاب وقال ان في الارض ملائكة سائحين يبكونني
 عن امتي السلام وقال ليس احد يسلم على الاراد الله على روجي حتى
 ارد عليه السلام وبلغنا عن كعب بن جعرة انزلما انزلت ان الله
 وملائكته يصلون على النبي الآية قلنا يا رسول الله كيف فصل عليك
 قال قولوا اللهم صل على نبيك محمد وعلى من صلح من آل محمد كما
 صليت على ابراهيم اذك حميد مجيد ومن غيره وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت
 على آل ابراهيم في العالمين اذك حميد مجيد وقال بعض العلماء الصلاة على النبي فرضية
 وهذا يؤيده قول الملائكة من ذكرت عنده يا محمد ولم يصل عليك ابعد الله

لان الفرض ما يتعلق بتركه العقاب وقال بعضهم انها فرضية عند كل
 صلاة وقال اصحابنا فيما وجدنا فرض ذلك مرة واحدة مع الذكر وبعد
 ذلك ما صلى كان تطوعا وعن ابن مسعود قال اذا صلى على النبي فاحسنوا
 الصلاة عليه فانها فرضية امركم الله بها وقيل لم تؤمرامة ان تصلي على
 نبيه الا هذه الامة فضلا من الله ونعمة وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 اذا صلى على فصولوا على الانبياء فانهم ارسلوا كما ارسلت والله اعلم فضل
 في التفكير والاعتبار اعلم ان التفكير مرآة القلب وبالفكر الخالص يتوصل
 الى استقامة القلوب وباستقامة القلوب يتوصل الى الصدق في الاعمال
 وقد امر الله تعالى بالتفكير والتدبر في كتابه في مواضع لا تحصى واشتق على
 المتفكرين فقال ويتفكرون في خلق السموات والارض الآية وقال النبي صلى
 الله عليه وسلم تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فان بهذا المغرب
 ارضا نورها بياضها مسيرة الشمس فيها اربعون يوما بها خلق من
 خلق الله عز وجل لم يعصوا الله طرفة عين قالوا يا رسول الله فاين
 الشيطان منهم قال ما يدرون اخلق الشيطان ام لا قالوا امن ولد
 آدم قال وما يدرون ان خلق آدم وقد ذم الله اقواما ووجهم لترحم
 التفكير والنظر فقال اولم ينظروا في ملكوت السموات والارض الآية
 يعني ملك السموات والارض وما خلق الله من شئ اى والى ما خلق الله من
 شئ يعني ما يرونه فيتفكروا فيعلموا ان الذي خلق السموات والارض قادر على
 ان يحيى الموتى وان عسى ان يكون قدام قلوبهم فيبادروا بالتوبة قبل
 وروى ان ابا رجحانه صاحب النبي صلى الله عليه وسلم اقبل من بعض غزواته فتوصلا
 ثم قام في مسجده فقرأ سورة ثم اخرى ثم كذلك حتى اذن المؤذن فاستامرة فقالت
 له غبت في غزوتك ثم قدمت فلم يكن لي منك حظ ولا نصيب فقال والله ما خطر
 على بالي ولو ذكرتك لكان لك على حق قالت فما الذي شغلك قال لم يزل قلبي يهوى

فيما وصف الله في الجنة من ازواجها ونعيمها حتى اذن المؤذن وقال الحسن ان
 من افضل العمل الورع والتفكر ومن لم تكن حياته في التفكير فخطيئته فليحسب
 حياته وقال تفكر ساعة خير من قيام ليلة وقال الحواريون لعيسى عليه
 السلام هل على الارض مثلك قال نعم من كان نطقه ذكرا وصمته تفكرا ونظره
 عبرة فانه مثلي وقال لقمان الحكيم طول الوحدة اجمع للفكرة وطول الفكرة
 دليل على طريق الآخرة وقيل في قوله تعالى سا صرف عن اياتي الذين يتكبرون
 في الارض الآية قيل معناه امنع قلوبهم عن التفكير فيها ويقال الفكرة مرآة تربك
 حسناك وسيئاتك ويروى ان الله تبارك وتعالى قال في بعض كتبه اني استقبل
 كلام كل حكيم ولكن انظر الى هيمته وهواه فان كانت هيمته وهواه لي جعلت صمته
 فكرا وكلامه حمدا وقال عمر بن عبد العزيز الفكرة في نعم الله تعالى افضل العبادات
 وقال ابن عباس ركنان مقتصدتان في تفكر خير من قيام ليل بلا قلب وقال
 بعض الحكماء الفضائل اربعة احداها الحكمة وقوامها الفكرة والثانية العفة
 وقوامها الشهوة والثالثة القوة وقوامها في الغضب والرابعة العدل وقوامه
 في اعتدال قوى النفس والله اعلم * (فصل) * اعلم ان مجاري الفكر غير
 مخصصة وثمراتها غير متناهية ونحن نضبط مجاريه بالاصناف الى امهات
 الاعمال الدينية والاعمال المكتسبة بها في اربعة فصول والخامس في المخلوقات
 الاول في المعاصي والسيئات الثاني في الطاعات الثالث في الصفات المملوكة
 الرابع في المنجيات (الفصل الاول) في المعاصي والسيئات فينبغي للعبد
 ان يتذكر في سبعة كل يوم ويفتش جميع اعضائه السبعة تفصيلا ثم يدبر
 مجملها على نحو في الحال من دس لعصية فيتركها او لا بسبها بالامس فيتداركها
 بالترك والندم او هو معترض لها في نهاره فيحترز منها بالتباعد عنها كما
 فينظر في اللسان فيقول انه متعرض للغيبة والكذب وتركية النفس
 والاستهزاء والنميمة والمزاح والممارات والمداهنة والخوض فيما لا يعنى

والتغنى والنياحة والبهتان وغير ذلك من معاصي اللسان فيقدر
 اولا في نفسه انها مكروهة عند الله مني عنها ثم يتفكر في وعيد
 القرآن والسنة الوارد فيها الدال على شدة العذاب لمن يتقاطاها
 ثم يتفكر في احواله انه كيف يتعرض لها من حيث لا يشعر ثم يتفكر
 كيف يحذر منها ويعلم انه لا يتم له ذلك الا بالعزلة والانفراد وان
 لا يجالس الا صالحا دينيا ينكر عليه مما تكلم بما يكرهه ثم يتفكر
 في سمعه انه يصنف به الى الغيبة والكذب والبهو والبدعة وانه انما
 يسمعه من زيد مثلا او غيره من السفهاء والجهال فيحترز
 بالاعتزال عنهم او بالنهي لهم عن ذلك مما سمعه منهم ويتفكر في
 عينه انه متعرض للنظر الى ما لا يحل من محاسن امرأة او عورة انثى
 فيحترز بالاغضاء للعين والتباعد عن مواضع ذلك ويتفكر في
 بطنه انه انما يعصى الله فيه اما بكثرة الاكل والشرب من
 الحلال فتقوى عليه بذلك الشهوة او باكل من الحرام فيبطل
 عمله او من الشبهة فيطول عليه التوبخ في المعاد ولا يصفوله
 قلب للعبادة ويتفكر في طرق الحلال ومداخله ثم يتفكر في
 في وجوه الاكتساب منه والاحتراز عن الحرام وان الله لا يقبل
 صلاة عبد في جوفه او في ثوبه او ماله درهم حرام وان اكل
 الحلال اساس العبادات كلها وهكذا يتفكر في اعضائه فهم كما
 حصلت له بالتفكر حقيقة المعرفة بهذه الاحوال اشتغل بالمراقبة
 طول النهار حتى يحفظ اعضائه كلها * (الفصل الثاني في الطاعة) *
 فلي نظر اولا في الفرائض المكتوبة عليه انه كيف يؤديها وكيف
 يجرسها عن التقصير والنقصان او كيف يجبر نقصانها بكثرة
 النوافل ثم يرجع الى اعضائه عضوا عضوا فيتفكر في الافعال

التي تتعلق بما يحبه الله فيقول مثلاً ان العين خطقت للنظر في
 ملكوت السموات والارض عبرة ويتفكر في كتاب الله وسنة رسوله
 عليه السلام فيقول انا قادر ان نستعمل العين في مطالعة القرآن
 والسنة فلم لا افعله وانا قادر ان انظر الى فلان بعين التعظيم
 وادخال السرور على قلبه وانظر الى فلان الفاسق بعين الاحتقار حتى
 يكون ذلك زجراً له عن معصية الله تعالى فلم لا افعله وكذلك
 يقول في سمعه اني قادر على استماع حكمة او علم او قراءة او ذكر او كلام
 مملو ف فيقول كبرت بنعمة الله في تعظيمه وتضييعه وكذلك
 يتفكر في اللسان فيقول اني قادر ان اقرب الى الله تعالى بالتعليم والوعظ
 والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والسؤال عما يعنيني وبالتودد الى
 قلوب اهل الصلاح وبالسؤال على الفقراء وادخال السرور عليهم
 ولو بكلمة طيبة فانها صدقة ويقول اني قادر على ان اتصدق بفضول
 مالي فاني مستغن عنه ولعل تباعة او مظلة كانت في ذمتي
 فاندركها قبل ان يزول عني هذا المال وازول عنه بالموت ومما احتجت
 فان الله يرزقني من حيث لا احتسب او احتجت اليه الان فاني الى
 ثواب الايثار به لغيري وقضاء تباعتي اخرج فيفتش عن اعضائه
 وجملة بدنه وامواله واولاده وانه قادر ان يطيع الله تعالى بجميع ذلك
 فيستنبط بدقيق الفكر وجوه الطاعات الممكنة بها وفيما يرغبه الى
 المبادرة اليها ويتفكر في اخلاص النية فيها ويطلب لها مكان الاستحقاق
 حتى يزكو بها عمله وقس على هذا سائر الطاعات من القلب والجوارح كلها
 * (الفصل الثالث في الصفات المهلكات) * التي محلها القلب
 من الشهوة والغضب والبخل والتكبر والعجب والرياء والحسد
 وسوء الظن والغفلة والغرور ومخطط المقدور والاصرار والامن

والاياس وغير ذلك فليتفقد من قلبه هذه الصفات فان وجدها
 فيه او بعضها فليبادر الى علاج قلبه منها والتوبة عنها فان كان منزها
 عنها فليتفكر في كيفية امتحانه فان النفس تدعى البراءة من المذموم
 وتسخر بالوعد من المحمود فاذا امتحنت ظهر منها غير ذلك فاذا ادعت
 مثلا التواضع والبراءة من الكبر فينبغي ان يجرب نفسه بحمل حزمة
 حطب امام الناس ان كان منظورا اليه عند الناس وكذلك الاولون
 يفعلون فاذا ادعت الحلم جرب نفسه بالتعرض لشتى سفيه اياه
 ثم يجربها في كظم الغيظ عنه وكذلك في سائر الصفات فاذا دلت
 العلامات على وجود هذه الصفات فيه بادر الى علاجها والتوبة منها
 واذا احسن من نفسه العجب بعمله او بحاله فيتفكر ويقول انما على يدي
 وجوارحي وقوتي فان ذلك ليس مني ولا الى انما هو من خلق الله وفضله
 على من هو الذي خلقتني وخلق قدرتي وارادتي وحرك اعضاءي
 بقدرته فكيف اعجب بنفسى او على ولا قوام لنفسي الا بخالقني
 واذا احسن من نفسه شهوة الطعام والجماع تفكر في ان هذه صفات
 البهائم ولو كان ذلك صفة كمال لكان للمقربين فيها كان الشبه
 عليه اغلب كان بالبهائم اشبه ومن الملائكة ابعد وكذلك يقدر
 في نفسه الغضب ثم يتفكر في طريق العلاج منه وكذلك سائر
 الصفات ولا بد له من العلم بها وعلاجها * (الفصل الرابع في المنجيات)
 وهي التوبة والندم والصبر على البلاء والشكر على النعماء والخوف
 والرجاء والزهد في الدنيا والاخلاص والصدق في الطاعات ومحبة
 الله تعالى وتعظيمه والرضى بافعاله والشوق اليه والخشوع
 والتواضع له وغير ذلك فليتفكر العبد كل يوم في قلبه هل
 هو متصف بهذه الصفات المقربة الى الله تعالى ام لا

فان اتصف بها فليحمد الله وليحرص على الزيادة منها والمثبات
 عليها وان لم يتصف بها فليتبادر الى اكتسابها فان اراد ان
 يكتسب لنفسه حال التوبة والندم فليفتش ذنوبه اولا وليتفكر
 في الوعيد الوارد فيها وليحقق لنفسه انه متعرض لمقت الله حتى
 ينبعث له حال الندم وان اراد ان يكتسب حال الشكر فلينظر
 في احسان الله واياديه ونعمه اليه وفي ارساله جميل السر عليه مع
 تضييعه شكر نعمه والتعرض لخطئه فان ذلك يبعثه على الشكر
 حتى يتصف به وان اراد محبة الله والشوق اليه فليتفكر
 في جلال الله وعظمته وكبريائه وذلك بالنظر في افعاله وعما
 حكمته ثم ينظر في الموت وسكرته والقبر ووحشته ثم احوال
 المحشر ثم الحساب ومناقشته ثم خطرا الامر عنده وليتفكر في الجنة
 ونعيمها والنار وانواع عذابها وليكن فكر العالم في خفايا صفات
 قلبه وفي استنباط طريق الخلاص منها واما امثالنا الغرقا في
 الذنوب والجهل والخطايا فينبغي ان يكون تفكرنا فيما يقوى ايماننا
 بيوم الحساب اذ لورانا السلف الصالحون لقوا قطعان هؤلاء
 لا يؤمنون بيوم الحساب فاعمالنا اعمال من يؤمن بالجنة والنار
 فان من خاف شيئا هرب منه ومن رجا شيئا طلبه وقد علمنا
 ان الهروب من النار ترك الشبهات والحرام والمعاصي فحسن منهم كون
 فيها وان طلب الجنة بتكثير نوافل الطاعات فحسن مقصرون في
 الفرائض منها فلم يحصل لنا من ثمرة العلم الا انه يقتدى بنا في الحرص
 على الدنيا والتكالب عليها فيقال لو كان هذا مذموما لكان العلماء
 اولى باجتنابه منا فليتناكنا كالعوام اذا امتامات معنا ذنوبنا
 فما اعظم الفتنة التي تعرضنا لها لو تفكرنا فنسئل الله تعالى ان يصلحنا

ويصلح بنا ويوفقنا للتوبة قبل ان يتوفانا انه الكريم اللطيف بنا
 المنعم علينا والله اعلم * (الفصل الخامس) * في التفكير في المخلوقات
 اعلم ان التفكير في الخلق بحر لا يدرك غوره جملة ولا تفصيلا ولكن
 نشير الى بعض جملة لان كل ما في الوجود نوعان الله سبحانه وفعله
 والتفكر في ذات الله وصفاته محظور لقوله صلى الله عليه وسلم
 تفكروا في الخلق ولا تتفكروا في الخالق ويقال ان الله تعالى اوحى الى
 بعض الانبياء لا تخبروا عبادي بصفاتى فينكرون او قال فيتكبرون
 الشك منى ولكن اخبروهم عنى بما يفهمون وانما على الانسان الايمان
 بالله تعالى على ما هو عليه من حقيقة وجوده وحقائق صفاته
 اما المخلوقات فمنها ما لا يعرف اصلها فلا يمكن التفكير فيها الا من
 حيث انها مخلوقة مصنوعة محتاجة عاجزة وذلك قوله تعالى
 الذى خلق الأزواج كلها الى وما لا يعلمون وقال ويخلق ما لا
 تعلمون ومنها ما يعرف اصلها ولا يشاهد بالبصر منا وذلك
 كالملائكة والجن والشیاطين والعرش والكرسى وغيرها ومجال
 الفكر فيها غامض على الراشدين من العلماء فكيف غيرهم ومنها ما
 يعرف اصلها ويدرك بالبصر وذلك كالسماوات وملكوها كالشمس
 والقمر والنجوم وغيرها وكالارض وما فيها وعليها من الجبال والشجر
 والدواب والطار وغيرها وكالبحر وما فيه من الغيوم والتلوج والمطار
 والريعود والصواعق والارياح والشهب وغيرها فهذه الاجناس
 لا تنحصر انواعها ولا يدرك العقل اقسامها وصفاتها وهيئاتها
 ومعانيها الظاهرة والباطنة وجميع ذلك مجارى الفكر فلا
 تتحرك ذرة في السموات والارض من جماد ونبات وحیوان
 وفلك وكوكب الا ومحركة الله تعالى وفي حركاتها وتقلبها علم

غامض لا يعلمه الا الله تعالى وحكم لا يحيط بها الا خالفها وكل
ذلك دلائل على وحدانيته وجلاله وكبريائه وهي الآيات
الدالة عليه واشار القرآن الى الحث على التفكير فيها كما قال ان في
خلق السموات الى قوله لايات لاولى الالباب في امثالها من القرآن
والاشتغال بشرح معنى من معاني هذه الآيات يستدعى الى
تصنيف مجلدات ينفضى العمد ونها ولكن من رزقة الله عقلا
رادعاً يردعه عن هجوم الشهوات وعلمانا فعا يعتصم به عند ورود
الشبهات فلا بد ان يرزقه النظر في ملكوت الارض والسموات
وقد قال تعالى قل انظر واما اذ في السموات والارض ثم قال وما تغنى
الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون فنسئل الله العصمة والعون والتوفيق
وروى عن بعض العلماء انه قال ان الله اقواما الغم عليهم فغفوه وشرح
صدورهم فاطاعوه وتوكلوا عليه فسلموا الخلق والامر له فصارت
قلوبهم معادن لصفاء اليقين وبيوتاً للحكمة وتوابيت العظمة
وخزائن القدرة فهم بين الخلائق مقبلون ومدبرون وقلوبهم تجول
في الملكوت وتلوذ بمحجوب الغيوب ثم ترجع ومعها من لطيف الفوائد
ما لا يمكن لو اصف ان يصفه فهم في باطن امورهم كالديباج حسنا
وهم في الظاهر منادل مبذلون لمن ارادهم تواضعاً فهذه طريقة
من الفكر لا يبلغ اليها بالتكلف وانما هو فضل الله يؤتيه من
يشاء ولا بى العتاهية *

ان للدهر فاعلمنا اثاراً * فالى كم ان لا ترى الا قدراً
من رأى عبدة ففكر فيها * لم يزد التفكير الا اعتباراً
لوعقلنا اذ النهار يسوق * الليل والليل اذ يسوق النهار
لرايناها بمراء حثيث * يطويان الاعمار والآثار

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التفكر نصف العبادة
والجوع العبادة وعن عون بن عبد الله قال قلت لأبي الدرداء
أي عبادة أبي الدرداء كان أفضل قال التفكر والاعتبار وروى
أن أم أبي ذر سألت عن عبادة أبي ذر قالت كان نهاره أجمع في
ناحية يتفكر فهذا الذي نهينا عليه فيه كفاية لمن رزقه الله
التفكر وبالله التوفيق * (الفصل الرابع) * في ترتيب العبادة
على الأوراد والأوقات أعلم أن الطريق إلى الله تعالى مراقبة الأوقات
وعماراتها بأوراد العبادة على سبيل الدوام ولذلك قال صلى الله عليه
وسلم أحب العباد إلى الله تعالى الذين يراعون الشمس والقمر والأظلة
بذكر الله تعالى فلا تظن المراد بسير الشمس والقمر على حساب معلوم
وما خلق الله الظل والنور والجوهر أن يستعان بها على أمر الدنيا
بل ليتعرف بها مقادير الأوقات ليستغل فيها بالطاعات والخيرات
لدار الآخرة يدل على ذلك قوله تعالى جعل الليل والنهار خلفه
لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا أي يخلف أحدهما الآخر فيتدارك
ما فات في الآخر وبين أن ذلك للذكر والشكر وبالله التوفيق
فأما ترتيب الأوراد في العبادة ففي النهار سبعة أوراد فمن بين
طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ورد ومن طلوعها إلى زوالها وردان
ومن الزوال إلى العصر وردان ومن العصر إلى المغرب وردان
وفي الليل أربعة أوراد من المغرب إلى وقت النوم وردان ومن
النصف الآخر إلى الفجر وردان فأما الورد الأول من النهار فهو
وقت شريف لقوله تعالى والصبح إذا انتفس وأقسم بفضيلته
أما ترتيبه فاذا انتبه المرید للعبادة من نومه فينبغي أن
يبدأ بذكر الله فيقول الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه

المنشور الى آخر الدعاء الذي ذكرناه قبل هذا وينوي بلبس ثوبه
 ستر عورة ثم يقضي حاجة الانسان ممثلا لآدابها ومجتنبا
 للمناهي الواردة فيها ثم يستاك ان قدر على ذلك وليتوضا ممثلا
 للسنن والآداب فيه ثم يركع ركعتي الفجر في بيته اقتداء بالنبي
 صلى الله عليه وسلم ثم يخرج الى المسجد داعيا في طريقه بالدعاء
 المتقدم قبل هذا ويمشي وعليه السكينة والوقار ويدخل المسجد
 مقدما رجليه اليمنى داعيا كما تقدم ثم يقف في الصف الاول
 ان وجد متسعا ولا يزاحم ولا يتخطى رقاب الناس ثم يصلي
 ركعتي التحية للمسجد ان صلى ركعتي الفجر في بيته والا فليصلها
 ثم يدعو منتظرا للجماعة ولا ينبغي ان يدع الصلاة في الجماعة
 عامة وفي الصبح والعشاء خاصة فلها زيادة فضل والمستحب
 التقليل في الفجر اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم وفي حديثنا
 عنه صلى الله عليه وسلم قال في صلاة الصبح من توضأ ثم توجه
 الى المسجد يصلي فيه الصلاة كان له بكل خطوة حسنة ومحيت
 عنه سيئة والحسنة بعشر امثالها فاذا انصرف بعد ما صلى عند
 طلوع الشمس كتبت له بكل شعرة في جسده حسنة وانقلب حجة
 مبرورة وان جلس حتى يركع كتبت له بكل ركعة الف الف حسنة
 ومن صلى العتمة فله مثل ذلك وانقلب بحجة مبرورة وكان عادة
 السلف دخول المسجد قبل طلوع الفجر وقد روى ان ابا هريرة قال
 لرجل دخل المسجد قبل الفجر ابشر فانك انغد خروجا وقعودا
 في المسجد في هذه الساعة بمنزلة غزوة في سبيل الله ثم ينبغي ان
 يشتغل الانسان بعد ركعتي الفجر بالتسبيح والدعاء والاستغفار
 الحان تقام الصلاة فيقول استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي

القيوم واسئله التوبة سبعين مرة وسبحان الله والحمد لله
 ولا اله الا الله والله اكبر مائة مرة ثم يصلي الفريضة مراعيًا
 آدابها ظاهرًا وباطنًا في الصلاة والقراءة فاذا فرغ منها قعد
 في المسجد الى طلوع الشمس يذكر الله تعالى وقد روى عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال لان اقعد في مجلس اذكر الله تعالى فيه
 من صلاة الغداة الى طلوع الشمس احب الى من ان اعتق اربع
 رقاب وقد قيل انه كذلك يفعل وروى في فضل ذلك ما لا يحصى
 وقال فيما يرويه عن الله تعالى يا ابن آدم اذكرني بعد الفجر ساعة
 ومن بعد صلاة العصر ساعة اكفك ما بينهما وينبغي ان لا
 يتكلم ويستغل بالدعاء وذكر الله وقراءة القرآن وينبغي ان
 يكرر هذه الكلمات العشر فقد ورد في تكريرها فضائل يطول
 ذكرها فالاولى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله
 الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل
 شئ قدير الثانية سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر
 ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم الثالثة سبح قدوس
 رب الملائكة والروح والرابعة سبحان الله العظيم وبحمده
 الخامسة استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو واسئله التوبة
 السادسة اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معط لما منعت ولا
 ينفع ذا الجحيم منك الجح السابعة لا اله الا الله الملك الحق
 المبين الثامنة بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ في الارض
 ولا في السماء وهو السميع العليم التاسعة اللهم صل على محمد
 وعلى من صلح من آل محمد عبدك ورسولك النبي الامي العاشرة
 اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رب اني اعوذ

بك من هزات الشياطين واعوذ بك رب ان يحضرون فهذه
العشر كلمات اذكر ركل واحدة منها عشر مرات حصل
له مائة وهو افضل من ان يكرر ذكرا واحدا مائة لان لكل
واحدة من هذه الكلمات فضلا على حياله وللقلب بكل واحدة
نوع تنبيه وتلذذ وللنفس في الانتقال من كلمة الى كلمة
نوع استراحة واما الدعاء فيدعو بما قدر عليه من الادعية
الماثورة المتقدمة واما القراءة فيستحب له ان يقرأ
جملة من الآيات منها سورة الحمد وقل اللهم مالك الملك
الآيتين وقوله لقد جاءكم رسول الآية وقوله لقد صدق
الله رسوله الرؤيا بالحق الى آخرها وقل الحمد لله الذي لم
يتخذ ولدا الخ وخمس آيات من اول الحديد وثلاثا من آخر
سورة الحشر وقل هو الله احد والمعوذتين وقل يا ايها
الكافرون وآية الكرسي كل واحدة من هذه السور يقرأها
سبعاً وان اضاف اليها غيرها من القرآن حسن وبالجملة
فالقرآن جامع لفضل الذكر والفكر والدعاء مهما كان يتدبر
كما تقدم فضل ذلك وقد اقتصر اصحابنا في ذلك على
قراءة القرآن وقد قال عليه السلام افضل عبادة امتي قراءة
القرآن وينبغي له التفكير ايضا كما تقدم فيما ينفعه من المعاملة
بينه وبين ربه وان يحاسب نفسه فيما سبق من تقصيره
وليحضر في قلبه النيات الصالحات في اعماله وليتفكر في
نعم الله تعالى ليكثر شكره عليها وينبغي له ان يتخذ الشيطان
مجنأ وهو الصوم ليضيق به مجارى الشيطان الصارف له
عن سبيل الرشاد وليس بعد طلوع الفجر الاركعتي الفجر

وفرض الصبح الى الطلوع وكان عليه السلام واصحابه يشتغلون فيه
 بالاذكار فهو الاولى والورد الثاني ما بين طلوع الشمس الى ضحوة
 النهار اعني بالضحوة انتصاف ما بين الطلوع الى الزوال وذلك
 مقدار ثلاث ساعات او ما شاء الله فله فيه وضيفتان احدهما
 صلاة الضحى والاولى فيها ان يصلي ركعتين اذا ارتفعت الشمس
 مقدار ربح وهو المراد بالاشراق في قوله يسبحن بالعشي والاشراق
 لان الصلاة تقع عند انقضاء وقت الكراهية اذ قال عليه السلام
 ان الشمس تطلع ومعه قرن الشيطان فاذا ارتفعت فارقه
 فيصلي اربعا او ستا او ثمانيا اذا رمضت الفصال وضحيت
 الاقدام بجر الشمس كما روى انه عليه السلام خرج على اصحابه
 وهم يصلون عند الاشراق فنادى باعلا صوته الا ان صلاة
 الاوابين اذا رمضت الفصال والوضيفة الثانية في هذا الوقت
 ينبغي له ان يشتغل بنوع من الخيرات اما تشييع جنازة او عيادة
 مريض او اعانة على بر وتقوى او حضور مجلس علم او ما يجري مجراه
 من قضاء حاجة مسلم او اشتغال بكسب معاش ان كان تاجرا
 فبصدق وامانة وان كان صائغا فبنصح واثقان وكذا ما اشبه
 هذا من وجوه المكاسب ولا ينبغي ان ينسى ذكر الله في جميع اشتغاله
 فمما حصلت له الكفاية فليرجع الى بيت ربه وليتزود لآخرته
 وقد قيل لا يوجد المؤمن الا في ثلاثة مواطن مسجد يعمره او بيت
 يستره او حاجة لا بد له منها وقل ما يعرف الانسان ما لا بد له
 منه لان الشيطان يعدهم الفقر ويامرهم بالفحشاء فيصفون
 اليه فيجمعون ما لا ياكلون ويزعمون انه لا بد لهم منه والله
 يعدهم مغفرة منه وفضلا فيعرضون عنه الورد الثالث

من ضجوة النهار الى الزوال فينبغي له ان يشتغل فيه بما تقدم من
 وجوه الخير مع ما لا بد منه من كسب المعاش ثم ينبغي له ان لا يغفل
 عن القيلولة فهي سنة يستعين بها على قيام الليل كما يستعين
 بالسمور على صوم النهار فان كان لا يقوم الليل ولكن لو لم يتم الاشتغال
 بخير فالنوم احب اليه من مخالطة اهله للغفلة اذ في النوم الصمت
 والسلامة وقد قيل ياتي على الناس زمان الصمت والنوم فيه افضل
 اعمالهم فان لم يتم واشتغل باعمال الخير فذلك افضل اعمال النهار وفضل
 ذلك الوقت كفضل لحياء الليل لانه وقت غفلة الناس ثم اذا نام
 فينبغي ان ينتبه قبل وقت الزوال ليستعد بالوضوء للصلاة والله
 اعلم الورد الرابع ما بين الزوال الى الفراغ من صلاة الظهر فاذا استعد
 فلينصت لفراغ المؤذن وجوابه وليصل اربع ركعات قبل يفصل
 بينهما بالسلام وقيل لا يفصل اذ صلاها النبي عليه السلام وقال
 احب ان يرفع لي فيها عمل ثم يصلي الظهر ثم يصلي ركعتين ثم اربعاً اذ
 كره ابن مسعود ان يتبع الفريضة بمثلها ثم يجمع بين التسبيح والذكر
 والدعاء كما تقدم الورد الخامس ما بعد ذلك الى العصر يستحب فيه
 العكوف في المسجد مشغولاً بالذكر او بالصلاة او بفنون الخير من التعلم
 والتعليم او الوعظ فان كان بيته اسلم لدينه فالبیت افضل في حقه ويكره
 النوم فيه لمن نام قبل الزوال اذ تكره نومتان في النهار ولكن لما كان النوم
 غذاء الروح كان لا بد من استيفاء حقه بالليل او بالنهار وليراع الاعتدال
 لان اقلاله ربما يفضي الى اضطراب البدن الا ان يتعود السهر قدر يجا
 فقد تمرن النفس عليه من غير اضطراب الورد السادس دخول صلاة
 العصر وهو العشي الذي اقسام الله به في قوله تعالى والعصر ان الانسان
 لفي خسر وليس في هذا الورد الا اربع ركعات بين الاذانين ثم يصلي العصر

ويشتغل بالاقسام المذكورة في الورد الاول الورد السابع اذا
اصفرت الشمس وتري صفرة في ضوءها فيستحب فيه التسبيح
والاستغفار كما تقدم لقوله واستغفر لذنبك وسبح بحمد ربك
بالعشى والابكار فجميع ما ذكرنا طريقا الى الله تعالى وفي الخبر
الايمان ثلاث وثلاثون طريقة من لقي الله بالشهادة على طريق من ادخل
الجنة وقال بعض العلماء الايمان ثلاثمائة وثلاثة عشر خلقا بعد الانبياء
فكل مؤمن على خلق منها فهو سالك للطريق فالتاس وان اختلفت
طريقهم في العبادة فكلهم على الصراط فاقربهم الى الله اعرفهم بدواعيهم
له واحب الاعمال الى الله ادومها وان قل كما ورد في الحديث وقد
قال عليه السلام من عوده الله عبادة فتركها ملالة محبة الله
وسئلت عائشة عن عمله عليه السلام فقالت كان عمله ديمة
ويستحب ان يقرأ عند الغروب والشمس والليل والمعوذتين ولتقرب
الشمس وهو في الاستغفار واذا سمع الاذان قال اللهم هذا اقبال
ليلك الدعاء كما تقدم وقد انتهت اوراد النهار فينبغي ان يحاسب
نفسه ولا يغفل والله اعلم ببيان اوراد الليل وهي خمسة
الاول اذا غربت الشمس فانه يصلي المغرب وركعتين
بعدها يقرأ فيها بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله
احد ويصليها عقيب المغرب من غير ان يتكلم بينهما
ثم يصلي اربعاً يطيلها ثم يصلي الى غيوبة الشمس
ما تيسر له وعن عائشة عنه عليه السلام قال
افضل الصلوات عند الله تعالى صلاة المغرب
لم يحط بها عن مسافر ولا مقيم فتح بها صلاة الليل وختم
بها صلاة النهار فمن صلى المغرب وصلى بعده ركعتين

بنى الله له قصرين في الجنة ومن صلى بعدها اربع ركعات
 غفر الله له ذنب عشرين او قال اربعين سنة وفي حديث آخر من
 صلى بعد المغرب ست ركعات عدلت له عبادة سنة وكانه صلى
 ليلة القدر وعنه عليه السلام قال من عكف نفسه ما بين المغرب
 والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم الا بصلاة او بقرآن كان حقا على
 الله ان يبني له قصرين في الجنة مسيرة كل قصر منها مائة عام
 ويفرس له بينهما غروسا لوضا فاهل الدنيا لو سعهم وقال
 من صلى بين المغرب والعشاء فذلك صلاة الاوابين وقال
 الاسود ما أتيت ابن مسعود في هذا الوقت الا ورايته يصلي ويقال
 فيه نزل تنجا في جنوبهم عن المضاجع الورد الثاني دخول وقت
 العشاء الى وقت نومة الناس وهو استحكام الظلام ينبغي
 ان يراعى فيه ثلاثة امور الاول ان يصلى سوى فرض العشاء
 عشر ركعات اربعا قبل الفرض لحياء لما بين الاذان وستا
 بعد الفرض ركعتين ثم اربعا يستحب ان يقرأ فيهن آخر البقرة
 وآية الكرسي واول الحديد وغيرها الثاني ان يصلى ثلاث عشرة
 ركعة احدها من الوتر فانه اكثر ما روى ان النبي عليه السلام
 صلا به من الليل والاكياس ياخذون اوقاتهم اول الليل والاقياس
 من آخره والحزم التقدم فانه ربما لا يستيقظ او يثقل عليه القيام
 الا اذا كان له ذلك عادة فاخر الليل افضل ثم يقرأ في هذه الركعات
 ما كان يكثر قراءته عليه السلام مثل يس والسجدة ولقان وسورة
 الدخان وتبارك الملك والواقعة والزمر ويروى انه كان يقرأ
 المسبحات كل ليلة ويقال فيها آية افضل من الف آية وفي خبر آخر
 انه يقرأ في ركعات الوتر سبع اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون

فاذا فرغ قال سبحان الملك القدوس ثلاثا الثالث الوتر فليوتر ان
 لم يكن عادته القيام والا فآخر الليل افضل اذ قال عليه السلام
 صلاة الليل مثنى مثنى فاذا خفت الصبح فاوتر بواحدة الورد الثالث
 النوم ولا بأس ان يعد من الاوراد اذا حسنت فيه النية لانه قيل
 اذا نام العبد على طهارة ذكر الله عز وجل فانه يكتب مصليا حتى
 يستيقظ ويدخل في شعاره ملك فاذا تحرك وذكر الله استغفر له
 الملك ودعاه وقال معاذ لابي موسى الاشعري كيف تصنع في قيام
 الليل قال اقوم الليل اجمع واتقوى القرآن فيه تفوقا قال معاذ
 لكني انام ثم اقوم فاحتسب في نومي ما احتسب في قومي فذكر
 ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال معاذ افقه منثى
 وآداب النوم عشرة الاول الطهارة والسواك قال عليه السلام
 اذا نام العبد على طهارة عرج بروحه الى العرش فكانت رؤياه صادقة
 وان لم ينم على طهارة قصرت روحه عن البلوغ فتلك المنامات اصفاء
 احلام لا تصدق وهذا يريد به طهارة الظاهر والباطن جميعا
 وطهارة الباطن هو المؤثر في كشف حجب الغيب الثاني ان يعد طهوره
 وسواكه عند راسه وينوي القيام للعبادة عند التيقظ فكلما انتبه
 استاك كذلك عادة السلف ويقال ان النبي عليه السلام يستاك
 مرارا عند نومه وان لم يتمكن الطهارة فليسمع اعضاءه بالماء قيل يستحب
 ذلك وان لم يجد فليقعد وليستقبل القبلة وليشتغل بالذكر والدعاء والتفكير
 فذلك يستحب وقال عليه السلام من اتى فراشه وهو ينوي ان يقوم
 يصلي من الليل فغلبته عيناه كتب له ما نوى وكان نومه صدقة عليه
 من الله تعالى الثالث ان لا يبیت الا ووصيته عنده مكتوبة
 فانه لا يامن من القبض في النوم ويقال ان من مات من غير وصية

لم يؤذن له في الكلام في البرزخ الى يوم القيامة فتتزاوړ الاموات
 ويتحدثون وهو لا يتكلم فيقول بعضهم لبعض هذا المسكين مات من
 غير وصية الرابع ان ينام تأشيا سليم القلب لجميع المسلمين وعن النبي
 عليه السلام قال من آوى الى فراشه لا ينوي ظلم احد ولا يحقد على
 احد غفرا لله له ما جرم الخامس ان لا يتنعم بتمهيد الفراش وكانت
 اهل الصفة لا يجعلون بينهم وبين التراب حائرا ويقولون منها خلقنا
 واليهانعود وكانوا يرون ذلك ارق لقلوبهم ومن لم تسمع نفسه
 فليقتصد السادس ان لا ينام ما لم يغلبه النوم ولا يتكلفه الا اذا
 قصد به الاستعانة على القيام آخر الليل فقد كان السلف الاصفياء
 نومهم غلبة واكلهم فاقة وكلامهم ضرورة ولذلك وصفوا كانوا قليلا
 من الليل ما يهجعون السابع ان ينام مستقبل القبلة وذلك على
 وجهين اما مستلقيا على قفاه واما على جنبه الايمن ووجهه الى القبلة
 كما استقبال الحمد الثامن الدعاء كما تقدم قبل هذا ويستحب ان يقرأ
 الآيات المخصوصة مثل آية الكرسي وآخر البقرة والهاكم الله واحدا لا اله
 يقال ان من قرأه عند النوم يحفظ عليه القرآن فلا ينساه ويقرأ ان
 ربكم الله الذي خلق السموات والارض والآية وقل ادعوا الله وادعوا
 الرحمن الى آخر بني اسرائيل يقال انه يدخل في شعاره ملك موكل
 يحفظه ويستغفر له ويقرأ المعوذتين في يديه ويمسح
 بهما وجهه وجسده روى ذلك من فعل النبي عليه
 السلام وليقرأ عشرة من اول الكهف وعشرة من
 آخرها وهذه الآيات لا ستبقا لقيام الليل وكان على يقول
 ما ارى ان رجلا مستكلا عقله ينام قبل ان يقرأ الآيتين من
 سورة البقرة وليقل خمسا وعشرين مرة سبحان الله والحمد

لله ولا إله إلا الله والله أكبر ليكون مجموع هذه الكلمات مائة
 مرة التاسع أن يتذكر عند النوم نوع وفات والتيقظ نوع
 بعث قال الله تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم
 تمت في منامها فكما أن المستيقظ يشاهد أحواله لا تناسب أحواله
 في النوم كذلك المبعوث يرى ما لا يخطر بباله ومثل النوم بين
 الحياة والموت مثل البرزخ بين الدنيا والآخرة وقال لقمان
 يا بني إن كنت تشك في الموت فلا تتم كما أنك تنام فكذلك
 تموت وإن كنت تشك في المبعث فلا تنتبه فكما أنك تنتبه
 بعد نومك فكذلك تبعث بعد موتك فيحقق على العبد أن
 يفتش عن قلبه على ما ذابنم أما الغالب على قلبه حب الله
 ولقاءه أو حب الدنيا وليتحقق أنه يتوفاه على ما هو الغالب عليه
 ويحشره على ما يتوفاه فإن المرء مع من أحب وما أحب العاشر
 الدعاء عند تقلباته بما كان عليه السلام يقوله وذلك
 لا إله إلا الله الواحد القهار رب السموات والأرض وما بينهما
 العزيز الغفار وليجتهد أن يكون آخر ما يرد على قلبه عند النوم
 ذكر الله فهو أول ما يرد على قلبه عند التيقظ فهو علامة الحب
 ولا يلزم القلب في هاتين الحالتين إلا ما هو الغالب عليه فليجرب
 نفسه فإنها علامة تكشف عن باطن القلب فإذا استيقظ قال
 الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا واليه النشور إلى آخر الدعاء
 المتقدم الورد الرابع يدخل بمضي النصف الأول من الليل إلى
 أن يبقى سدسه وبه أقسم الله تعالى والليل إذا سجى وفي
 هذا الوقت لا تبقى عين إلا وهي نائمة إلا الحى القيوم وسئل
 النبي عليه السلام أي الليل اسمع فقال جوفه وقال داود

عليه السلام الهي اني احب ان اتعبد اليك فاي وقت افضل
 فاوحى الله اليه يا داود لا تقم اول الليل ولا آخره فانه من قام
 اوله نام آخره ومن قام آخره لم يقم اوله ولكن قم وسط الليل
 حتى تخلو بي واخلو بك وارفع الى حوايجك وسئل النبي عليه السلام
 اي الليل افضل قال نصف الليل الغابر يعني الباقي وقال ركعتان
 يركعهما العبد في جوف الليل الاخير خيره من الدنيا وما فيها
 ولولا ان اشق على امتي لفرضتها عليهم وعنه عليه السلام قال
 ان في الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسئل الله تعالى خيرا
 الا اعطاه اياه وقال يا ابا هريرة اتريد ان تكون نعمة الله عليك
 حيا ومقبورا ومبعوثا فقم من الليل فصل وانت تريد رضى ربك
 يا ابا هريرة صل في زوايا بيتك يكن نور بيتك في السماء كنور
 الكواكب والنجوم عند اهل الدنيا وقال عليكم بقيام الليل فانه
 دأب الصالحين قبلكم وقرية الى الله وتكفير للذنوب ومطر دة
 للداء عن الجسد ومنهات عن الاثم وقال رحم الله رجلا قام من
 الليل فصلى ثم ايقظ امراته فصلت فان ابنت نضح في وجهها
 الماء وقال من استيقظ فليقظ امراته وصليار ركعتين كتبنا من
 الذاكرين الله كثيرا والذاكرات وقال يوسف بن مهران بلغني ان
 تحت العرش ملكا على صورة ديك براثنه من اللؤلؤ وصيسته من
 زبرجد اخضر فاذا مضى ثلث الليل ضرب بجناحه فزقا
 فقال ليقيم القائمون فاذا مضى نصف الليل ضرب بجناحه وزقا
 فقال ليقيم المتجدون فاذا مضى ثلثا الليل ضرب بجناحه وزقا فقال ليقيم
 المصلون فاذا اصبح ضرب بجناحه وزقا فقال ليقيم الغافلون وعليهم اوزارهم
 وروى ان الله تعالى قال ان عبدك الذي هو عبدك حقا هو الذي لا ينتظر لقيامه

صياح الديك * فصل * اعلم ان قيام الليل عسير الاعلى من وفق
 للقيام بشروطه الميسرة له ظاهر وباطنا اما الظاهرة فاربعة
 الاول ان لا يكثر الاكل فيكثر الشرب فيغلبه النوم ويثقل عليه القيام
 الثاني ان لا يتعب نفسه بالنهار بالاعمال التي تعياها الجوارح فان
 ذلك مجلبة للنوم الثالث ان لا يترك القيلولة بالنهار فانها
 سبب لتقليل النوم بالليل الرابع ان لا يكتسب الاوزار بالنهار فان
 ذلك يقسى القلب ويحول بينه وبين اسباب الرحمة فالذنوب كلها
 تقسى القلب وتمنع من قيام الليل ولا سيما اكل الحرام ولذلك
 قال بعضهم كم من اكلة منعت قيام ليلة وكم من نظرة منعت قراءة
 سورة وان الرجل لياكل اكلة او يفعل فعلة يحرم بها قيام سنة
 واما الميسرات الباطنة فاربعة الاول سلامة القلب من الحقد
 وفضول الدنيا فالمستغرق بهموم الدنيا لا يتسناله القيام وان
 قام فلا يتفكر الا في مهماته وفي مثل ذلك قيل * وانت اذا استيقظت
 ايضا قائم * الثاني خوف غالب في القلب مع قصر الامل
 كما قال بعضهم اذا ذكرت النار اشتد خوفي واذا ذكرت الجنة
 طال شوقي فما اقدر ان انام ولذي النون *
 منع القرآن بوعدده ووعيده * مقل العيون بليها ان تجعلا
 فهو امن الملك الجليل كلامه * فقامم ذلك لكيما يخضعوا
 وقال طاوس ان ذكر جهنم طير نوم العابد في الثالث
 ان يعرف فضل قيام الليل بسماع هذه الآيات والاخبار
 والآثار حتى يستحکم بذلك رجاءه وشوقه لثوابه فيهيجه
 الشوق وطلب المزيد رغبة في درجات الجنة وخوفه من النيران
 الرابع حب الله تعالى وهو اشرف البواعث له وذلك

من قوة الايمان فانه في قيامه لا يتكلم بحرف الا وهو مناج به
 ربه واذا احب الله عز وجل احب لا محالة الخلوة به وتلذذ بمناجاة
 ولا ينبغي ان يستبعد هذا الذي شهد له العقل والنقل اما العقل
 فليعتبر حال المحب لشخص بسبب جماله او ملك بسبب انعامه كيف
 يتلذذ بالخدمة له والخلوة به حتى لا ياتي النوم والرجاء في حق الله
 سبحانه اصدق وما وعده تعالى ابقى وانفع واما النقل فاكثروا
 ان يحصى وقال بعض العلماء القدماء ان الله تعالى اوحى الى بعض
 الصديقين ان لي عبادا يحبونني واحبهم ويشتاقون الي واشتاق
 اليهم ويذكرونني واذكرهم وينظرون الي وانظر اليهم فان حذو طريقهم
 احببتك وان عدلت عنهم مقتك قال يارب وما علامتهم قال
 يراعون الظلال بالنهار كما يراعي الراعي غنمه ويمجنون الى غروب
 الشمس كما تحن الطير الى اوكارها فاذا اجنهم الليل
 واختلط الظلام وخل كل حبيب بحبيبه نصبوا الى اقدامهم
 واقتربوا الى وجوههم وناجوني بكلامهم وتلقوا
 الى بانفاسهم بين صارخ وبكاء وبين متاوه وشاك
 يعني ما يتحملون من اجلي وبسمعي ما يشكون
 من حبي اول ما اعطيهم اقدف من نوري في قلوبهم
 فيخبرون عني كما اخبر عنهم والثانية
 لو كانت السموات السبع والارض في موازهم
 لاستقلتها لهم والثالثة اقبل بوجهي
 عليهم افترى من اقبلت بوجهي عليه اعلم
 احدا ما يريد ان اعطيه وشكى بعض
 المريدين الى استتاده طول شهر الليل وطلب حيلة

تجلب النوم فقال استاذہ ان لله عز وجل نفحات في الليل والنهار تصيب
القلوب المتيقظة وتخطي القلوب النائمة فتعرض لتلك النفحات فقال
يا استاذي تركني لا انام بالليل ولا بالنهار ومطلوب القاثمين تلك
الساعة وهي مبہمة في جوف الليل كيلة القدر في رمضان وكساعة
يوم الجمعة وبالله التوفيق وهذا هو الورد الخامس وفيه يستحب
المسحور وذلك عند خوف طلوع الفجر الوظيفة في هذين الوقتين الصلاة
فاذا طلع الفجر انقطعت اوراد الليل ودخلت اوراد النهار فيقوم فيصلي
ركعة في الفجر وهو المراد بقوله فسبحه وادبار النجوم ثم ليقرأ تشهد الله انه
لا اله الا هو الى اخرها فيقول واذا اشهد بما شهد الله به لنفسه وشهد
له به ملائكة واولوا العلم من خلقه واستودع الله هذه الشهادة واسأله
حفظها حتى يتوفاني عليها اللهم احطط عني بها وزر او اجعل لي بها
عندك ذخرا واحفظها علي وتوفني عليها حتى اقالك عليها غير مبدل
تبديلا فهذا ترتيب الاوراد للعبادة وقد كانوا يستحبون ان يجمعوا مع
ذلك اربعة امور صوما وصدقة وان قلت وعبادة مريض وشهود
جنازة وفي الخبر من جمعها كل يوم غفر له وفي رواية اخرى دخل الجنة
وفي الخبر يصبح ابن ادم وعلى كل سلامي من جسده صدقة يعني مقال
جسده وهي ثلاث مائة وستون مفصلا فامرك بالمعروف وصدقة
ونهيك عن المنكر صدقة وحملك على الضعيف صدقة وهدايتك الى
الطريق صدقة واما طاعتك الاذي صدقة حتى ذكر التسبيح والتهليل
ثم قال وركتا الضحى تأتي على ذلك كله والله نسأله الفوق والتوفيق
والعصمة من الخطا والزلل وصلى الله على سيدنا محمد سبدا الاولين
والاخرين والحمد لله رب العالمين بسم الله الرحمن الرحيم
صلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله

القنطرة الخامسة عشرة قنطرة القوادح في الطاعات
وهما الرياء والعجب وما ينشأ عنهما من مفسدات العبادة ومحبطات
الطاعات وهذه القنطرة تحتوى على بابين وخمسة فصول الباب
الاول في الرياء احذ يا اخي على عمالك مما يفسده عليك فان الرياء
يجبط العمل كما يجبطه الشرك والمرأى محقوب عند الله تعالى وقد
شهدت بذلك الايات والاخبار والآثار اما الايات فقوله تعالى
فويل للمصلين الى قوله الذين هم يراؤون وقوله والذين يمكروا للسيات
لهم عذاب شديد فخى عن مجاهد انه قال هم اهل الرياء وقال تعالى
وبئس لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون قيل انهم عملوا اعمالا يرونها في
الدنيا حسنة بدت لهم يوم القيامة سيئات وكان بعض العلماء
اذا قرأ هذه الآية قال ويل لاهل الرياء وقال تعالى فمن كان يرجو
لقاء ربه الآية يقال انها نزلت فيمن طلب الاجر والثناء بعمله ويقال
نزلت في رجل كان اذا صلى وصام او تصدق فذكر بخير ارتاح لذلك
وزاد في عمله لمقالة الناس واما الاخبار فقد روى عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال اخوف ما اخاف على امتي الشرك الاصغر قيل وما هو
قال الرياء يقول الله يوم القيامة اذا جازى الناس باعمالهم اذهبوا
الى الذين كنتم تراؤون في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم الجزاء ولسا
رجل فقال يا رسول الله فيم النجاة قال ان لا يعمل العبد بطاعة الله يريد
بها الناس وفي الحديث عنه عليه السلام ان الله تعالى يقول انا اعنى
الشركاء عن الشركة فمن عمل عملا اشرك فيه غيرى تركته له كله فاني
لا اقبل الا ما كان خالصا لى وقيل ان الله تعالى يقول لا تجد يوم
القيامة اذا التمس ثواب عمله لم توسع لك في المجالس لم تكن المروءة
في الدنيا الميرخص بيعك وشراءك لم تكرم وما اشبه هذا وعن النبي

عليه السلام ان الجنة تكلمت فقالت انا حرام على كل نجس ومراى وعن
 ابى هريرة عنه صلى الله عليه وسلم قال ان اول ما يدعى يوم القيامة
 للحساب رجل قد جمع القرآن ورجل قاتل في سبيل الله ورجل كثير المال
 فيقول الله تعالى للقارئ الم اعلمك ما انزلت على راسي فيقول بلى يا رب
 فيقول ما عملت فيما علمت فيقول يا رب قتت به اثناء الليل واطراف
 النهار فيقول الله كذبت وتقول الملائكة كذبت فيقول الله بل اردت
 ان يقال فلان قارئ فقد قيل ذلك ويؤتى بصاحب المال فيقول الم
 اوسع عليك حتى لم اذعك محتاج الى احد فيقول بلى يا رب فيقول
 ما عملت فيما اتيك قال كنت اصل الرحم واتصدق فيقول الله كذبت
 وتقول الملائكة كذبت فيقول الله بل اردت ان يقال فلان سخي فقد
 قيل ذلك ويؤتى بالذى قتل في سبيل الله فيقول ما فعلت فيقول
 امرت بالجهاد في سبيلك فقاتلت حتى قتلت فيقول الله كذبت
 وتقول الملائكة كذبت فيقول الله بل اردت ان يقال فلان جريء
 فقد قيل ذلك قال ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبتي
 ابى هريرة فقال يا ابا هريرة اول خلق الله تسعيرهم نار جهنم قال
 عليه السلام انهم لم يتوبوا وان رياهم هو الذى احبط اعمالهم وعن
 ابن عمر قال قال عليه السلام من رأى راءى راءى الله به ومن سمع سمع
 به وقال عليه السلام استعيزوا بالله من جب الحزن قيل وما هو
 يا رسول الله قال واد في جهنم اعد للقراء المرائين وقال عيسى
 عليه السلام اذا كان يوم صوم احدكم فليدهن راسه ولحيته
 ويمسح شفتيه لئلا يرى الناس انه صائم واذا اعطى يمينه فليخف
 عن شماله واذا صلى فليرخ ستره به فان الله يقسم الشاء كما يقسم
 الرزق وقال عليه السلام لا يقبل الله عملا فيه مثقال ذرة من رياء

وقال عمر لمعاذ بن جبل وراه يبكي ما يبكيك قال حديث سمعته من صاحب
 هذا القبر يعني النبي عليه السلام يقول ان ادنى الرياء شرك وقال
 عليه السلام اخوف ما اخاف عليكم الرياء والشهوة الخفية وهذا
 ايماء الى خفايا الرياء وقال عليه السلام ان المرأى ينادى عليه باربعة
 اسماء يا فاجر يا غادر يا خاسر ضل عمك وجبط اجره اذهب فخذ اجره
 ممن كنت تعمل له وعن شداد بن اوس قال رايت النبي عليه السلام يبكي
 فقلت ما يبكيك قال اني تخوفت على امتي الشرك اما انهم لا يعبدون
 صنما ولا شمسا ولا قمر او لا جبر او لكنهم ليراؤون باعما لهم وقال عليه
 السلام لما خلق الله الارض فمادت باهلها فاوتدها بالجبال فقالت
 الملائكة ما خلق الله ربنا خلقا اشد من الجبال فخلق الله الحديد فقطع
 الجبال ثم خلق النار فاذا بت الحديد ثم امر الله الماء فاطفا النار فامر
 الريح فركدت الماء فاختلفت الملائكة فقالت نسأل الله فقالت يا رب
 ما اشد من خلقت من خلقك فقال الله لم اخلق شيئا اشد من ابن ادم
 حين تصدق يمينه فيخفيها عن شماله فهذا اشد خلقا خلقته وروى
 ان رجلا قال لمعاذ رحمه الله حدثني حديثا سمعته من رسول الله صلى
 عليه وسلم قال فبكي معاذا حتى ظن الرجل انه لا يسكت ثم سكت ثم
 قال سمعت رسول الله قال يا معاذا قلت له ليبيك يا رسول الله بابي
 انت وامى قال انى لاحد ذلك حديثا ان انت حفظته نفعتك وان انت
 ضيعته ولم تحفظه انقطعت ججتك عند الله يوم القيامة يا معاذا
 ان الله خلق سبعة املاك قبل ان يخلق السموات والارض ثم خلق
 السموات والارض فجعل لكل سماء من السبع ملكا بوابا عليها قد جعلها
 عظاما قصدا الحفظة بعمل العبد من حيث اصبح الى ان امسى له نور
 كقور الشمس حتى اذا طلعت به الى سماء الدنيا ذكرته فكثرته فيقول

الملك للحفظة اضرىوا بهذا العمل وجه صاحبه انا صاحب الغيبة امرنى
 الا ادع عمل من اغتاب الناس بما وزنى الى غيرى قال ثم تالى الحفظة بعمل
 صالح من اعمال العبد فتزكاه وتكثره حتى تبلغ به الى السماء الثانية
 فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه
 انه اراد بعمله هذا عرض الدنيا امرنى ربى ان لا ادع عمله بما وزنى الى غيرى
 انه كان يفخر على الناس في مجالسهم قال فتصعد الحفظة بعمل العبد
 يتبع له نور من صدقة وصيام وصلاة قد اعجب الحفظة فيما وزون
 به الثالثة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه
 صاحبه انى ملك الكبر امرنى ربى ان لا ادع عمله بما وزنى انه كان
 يتكبر على الناس في مجالسهم قال فتصعد الحفظة بعمل العبد يزهر
 كما يزهر الكوكب الدرى له دوى من تسبيح وصلاة وجم وعمرة
 حتى يجاوزوا بها الى السماء الرابعة فيقول لهم الملك بها قفوا واضربوا
 بهذا العمل ظهره وبطنه انا صاحب العجب امرنى ربى ان لا ادع عمله
 بما وزنى الى غيرى انه كان اذا عمل عملا ادخل العجب في عمله قال
 وتصعد الحفظة بعمل العبد حتى يجاوزوا به الى السماء الخامسة كما
 العروسة المرفوفة الى زوجها فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا
 بهذا العمل وجه صاحبه واحملوه على عاتقه انا ملك الحسد انه كان
 يحسد الناس ومن يتعلم ويعمل بمثل عمله فكل من كان ياخذ فضلا من
 العبادة يحسدهم ويقع فيهم امرنى ربى ان لا ادع عمله بما وزنى الى
 غيرى وتصعد الحفظة بعمل العبد من صلاة وزكاة وجم وعمرة وصيام
 فيما وزون الى السماء السادسة فيقول لهم الملك الموكل قفوا واضربوا
 بهذا العمل وجه صاحبه انه كان لا يرحم انسانا قط من عباده الله -
 اصابه بلاء او ضرر بل كان يشتم به انا ملك الرحمة امرنى ربى ان لا ادع

عمله يجاوزني الى غيري قال وتصعد الحفظة بعمل العبد الى السماء
 السابعة من صوم وصلاة ونفقة واجتهاد وورع له دوى كدوى
 الرعد وضوء كضوء الشمس ومعه ثلاثة املاك فيجاءون به الى
 السماء السابعة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل
 وجه صاحبه اضربوا به جوارحه اقفلوا على قلبه اني اجيب عن ربي
 كل عمل لم يرد به وجه ربي انه اراد به غير الله انه اراد به رفعة عند
 الفقهاء وذكر عند العلماء وصوتنا في المدائن امرني ربي ان لا ادع عمله
 يجاوزني الى غيري وكل عمل لم يكن لله خالصا فهو رياء ولا يقبل الله
 عمل المرائي قال وتصعد الحفظة بعمل العبد من صلاة وزكاة وصيام
 وحج وعمرة وخلق حسن وصمت وذكر الله تعالى فتشيعه ملائكة
 السموات حتى يقفوا بين يدي الله تعالى ويشهدوا له بالعمل
 الصالح المخلص لله قال فيقول الله لهم انتم الحفظة على عمل عبدي
 وانا الرقيب على نفسه انه لم يردني بهذا العمل واراد به غيري فعليه
 لعنتي فتقول الملائكة كلها عليه لعنتك ولعنتنا وتقول السموات
 كلها عليه لعنة الله ولعنتنا وتلعنه السموات السبع ومن فيهن
 قال معاذ قلت يا رسول الله انت رسول الله وانا معاذ فكيف
 النجاة مما ذكرت قال اقتدي بي وان كان في عملك تقصير يا معاذ
 حافظ على لسانك من الواقعة في الناس وعن اخوانك من جملة
 القران واحمل ذنوبك عليك ولا تحملها عليهم ولا ترك نفسك
 بدمهم ولا ترفع نفسك عليهم ولا تدخل عمل الدنيا في عمل الآخرة
 ولا تتكبر في مجلسك لكي يحذر الناس من سوء خلقك ولا تناج
 رجلا وعندك اخر ولا تتعظم على الناس فينقطع عنك خير الدنيا
 والآخرة ولا تمرق عرض المسلمين فتمزقك كلاب النار يوم القيامة

في النار قال الله والناشطات نشطا تدرى ما هن يا معاذ قلت
 ما هي يا بني انت وامى قال كلاب النار تنشط اللحم والعظم قلت
 يا بني وامى يا رسول الله من يطيق هذه الخصال قال يا معاذ انه
 ليسير على من يسره الله عليه قال فما رايت اكثر تلاوة القران من
 معاذ حذرا مما في هذا الحديث والله تعالى اعلم واما الاثار
 فروى عن عمر رضى الله عنه انه رأى رجلا يطأ طيء رقبتة فقال
 يا صاحب الرقبة ارفع رقبتك ليس الخشوع في الرقاب وانما الخشوع
 في القلب قال وراى ابو امامة رجلا في المسجد يبكي في سجوده
 فقال انت انت لو كان هذا في بيتك وقال على للمرائي ثلاث
 علامات يكسل اذا كان وحده وينشط اذا كان في الناس وينزف
 في العمل اذا اثنى عليه وينقص اذا ذم وقال رجل لعبادة بن الصامت
 اقاتل بسيفي في سبيل الله اريد به وجه الله ومجدة الناس قال
 لا شيء لك فساله ثلاثا كل ذلك يقول لا شيء لك ثم قال في الثالثة
 ان الله يقول انا اغنى الشركاء عن الشركة وسال رجل ابن المسيب
 فقال احدا نايصطنع المعروف يجب ان يحمده ويؤجر فقال له انجب
 ان تمقت قال لا قال فاذا عملت لله عملا فاخلصه وقال الضحاك
 لا يقولن احدكم هذا الوجه الله ولو جهك ولا يقال هذا لله وللرحم
 فان الله لا شريك له والاثار في هذا كثيرة تركتها حبا للاختصار
 الفصل الاول في بيان حقيقة الرياء
 اعلم ان الرياء مشتق من الرؤية والسمعة مشتقة من السماع واصله
 طلب المنزلة في قلوب الناس باراءتهم خصال الخير فالمرائي هو
 العابد والمرائي هم الناس المطلوب رؤيتهم لطلب المنزلة في قلوبهم
 والمرائي به هو الخصال التي قصد المرائي اظهارها ويختصر ذلك

في خمسة اقسام هي مجامع ما يتزين به العبد للناس وهي البدن والزي
 والقول والعمل والاتباع والاشياء الخارجة وكل اهل الدنيا يراؤن
 بهذه الاسباب الخمسة الا ان طلب الجاه وقصد الرياء باعمال غير
 الطاعة اهون من الرياء بالطاعة فيراى اهل الدين والدنيا بابدانهم
 واموالهم واعمالهم وزيهم في ابدانهم ولباسهم فاما رياء اهل الدين
 بيدنهم فيراى العبد بالنحول واصفرار اللون ليوههم الناس انه شديد
 الاجتهاد وبالحوف والحزن وضعف الصوت وغور العيون وذبول
 الشفاء اعلا ما للناس بذلك انه صائم فالنحول دليل على قلة الغذاء
 وكثرة الاحزان والاصفرار دليل على قيام الليل وليس هذا رياء على
 الحقيقة وانما هذا تسميع بلسان الحال لا بلسان المقال واما رياء
 اهل الدنيا بالابدان فسميها وحسناها وصفاء الوانها واما رياء اهل
 الدين بالزى فبشعث الرأس وحلق الشوارب واستيطان الشعر ووقه
 اظهار الكونه متابعا للرسول في زيه وكذلك غلظ الثياب واثار السجود
 وتشمير القمص وقصر الاكمام وخصف النعال وحذوها على زى اهل
 الدين ومن هؤلاء من يؤثر عند اهل الدين والدنيا لجمده الفريقان فينفق
 عندهم ليصل الى اغراضه منهم فيلبس الثياب الحسان لينفق عند اهل
 الدنيا ويقصر اكمامها ويشمر ذيوها لينفق عند اهل الدين وكذلك يلبس
 النعال الخشان محدوة على نعال اهل الدين ويبالغ في جودة الثياب
 ليتقرب من السلاطين زعم انه انما يتقرب اليهم لقضاء حوائج المسلمين
 ومنهم من يتصنع بالطاعة لينفق عند المسلمين والمخالفين ومن هؤلاء
 من لو اعطى من الاموال الخطيرة ما اعطى لما خرج عن زيه الذي يترفع
 به لتلايقال خرج من الاقتداء بنبيه عليه السلام واسا الرياء
 بالاقوال فيراى اهل الدين بالنطق بالحكم واقامه الحج عند اهل المنازل

وبالحفظ للحديث وأقوال المختلفين وذكر الله بالالسن والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وتضعيف الصوت عند رد الجواب وتحسينه ورفعها عند القراءة والتأوه عندها ليدل بذلك على المخافة ويرأى أهل الدنيا بالنطق بالطاعة وغيرها من الفصاحة عند المحاورة وحسن الصوت وإنشاد الشعر والنحو والغريب واللغة وكان السلف إذا اجتمعوا يكرهون أن يذكر الرجل أحسن ما عنده وأما الرياء بالأعمال فيرأى أهل الدين بطول الصلاة وتحسين ركوعها وسجودها وبالصوم والغزو والجم وطول الصمت وبذل الأموال وإطعام الطعام والاختبات في المشي إذا لقي الناس بارضاء الجفون وتنكيس الرأس والتثبت عند السؤال ومنهم من يمشي سرعاً فإذا أطلع عليه أهل الدين مشى مشية أهل الله فإذا جاوزهم عاد إلى ما كان عليه ويرأى أهل الدنيا بصحبة أهل الدين من العلماء والعباد ليقال فلان يمشي إلى فلان العالم أو العابد ويصحبه ويتردد إليه أما لينفق عند الملوك أو يولي القضاء أو يستشهد أو يستودع أو يوصى إليه فيخون الأمانة والله أعلم

(الفصل الثاني في مراتب نفي الرياء)

من مختصر الرعاية قال للشيطان في الرياء ثلاثة أحوال أحدها أن يخطر الرياء والثانية أن يزنيه للعبد والثالثة أن يدعو إليه ويحثه عليه بعد أن يحبه إليه فأسعد الناس من يدفع الخطرة عن قلبه ويليه الذي يدفعها بعد تحسينه له ويليه الذي لا يتعاطاه بعد حث الشيطان عليه ودعائه إليه وهذا جار في جميع المعاصي قال ويندع بعياء الشيطان إلى الرياء وإلى جميع أنواع المعاصي بشيئين أحدهما كراهية المعصية والرياء والثاني الامتناع مما كرهه وإنما تحصل الكراهية بتكره ما في تلك المعصية من سخط الله وبما ذكرناه من مضار الدارين

فان الله تعالى جبل الانسان على محبة ما ينفعه وكراهية ما يضره وخلق
 النفس ميالة الى ما ينفعها غافلة عما يضرها والشيطان عون لها على
 ذلك وخلق العقل ليدفع اعظم الضررين بادناهما ويقدم اعلا النفع
 على ادناهما فالشرع هو المعرف للضرر والنفع والعقل كالبصر لا يرى النفع
 والضرر الا في نور الشرع كما ان البصر لا يرى الحسن والقبح الا في نور
 واذا زين الشيطان المعصية وجبها الى النفس امتلا القلب بحبها
 فنسى العبد ما كان عزم عليه من الطاعة والاخلاص فيغفل عما في
 الضل من مضرته في دينه ودنياه وانما ينقطع ذلك باستجلاب التذكر
 لما في الذنب من المفسد التي تزيد على ما في الشهوة من المصالح فاذا علم
 ما في طاعة الشهوة من الضرر العظيم كرهتها النفس حينئذ لانها مجبولة
 على دفع اعظم الضررين بالتزام اخفهما ولا شك ان ضرر الذنوب
 في الدنيا والاخرة اعظم من ضرر فوات شهوة فانية فاذا اطلعت
 النفس على ذلك صارت مع العقل فغلب جند الرحمن جند الشيطان
 اذ لا يتصور في العادة ان يتذكر العبد ما في الطاعة والاخلاص من
 مصالح الدنيا والاخرة وما في الرياء والمعصية من مفسد الدنيا
 والاخرة ثم يقدم على الرياء والعصيان مع علمه بما فيهما من فوات
 المصالح وحصول المفسد والذي يضعف دواعي الرياء يذكر الانشا
 الايات والاخبار المتقدمة وما يحرمه الله من توقيفه واصلاح
 قلبه ومقتته تعالى له على ذلك اذا اطلع على قلبه وهو معتد للرياء
 ويحبط عمله ويشعر ثواب الاخرة ويعاقبه اذا تجبب الى العباد بما
 يبغيه عند الله وينزبن لهم بما يشينه عنده ويقرب اليهم بما يبعده
 مع انهم لا يمكنون له نفسا ولا ضرا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا مع
 ان رضاهم غاية لا تدرك فقد يرضى بعضهم ما يستخط الاخريين

مع انه يجهل ما يصلح له من المنزلة في قلوبهم وما يناله من منافعهم ولا يامن ان يطلعهم الله تعالى رياءه فيمقتونه ويحرمونه ويضرونه ولا ينفعونه فيخسر الدنيا والاخرة ذلك هو الخسران المبين فاذا تحقق ما ذكرناه وواظب عليه اضمحل دينه ورياءه شيئاً شيئاً ويندرج اليه الاخلاص شيئاً شيئاً الى ان يصير من المخلصين فائدة فاذا اخطر الشيطان قلبه الرياء في شئ من الطاعات كالصلاة مثلاً فلا يلتفت اليه ولا يشتغل به فتقصص صلاته ولكن يزيد في تحسينها باحضار الخشوع واتمام الركوع والسجود ارغاما للشيطان وكذلك سائر الطاعات فائدة اخرى اعلم ان الشيطان يدعو اولا الى ترك الطاعة فان اطاعه الانسان وتركها فهو مراده وان لم يطعه دعاه الى الرياء بها فان اطاعه ابطلها عليه وان لم يطعه اوهمه ان ترك العمل خيفة الرياء اخلاص فاعلم انه كاذب في ايها ما اذ ليس ترك العمل من اجل الناس خوفاً لمرآئياتهم اخلاصاً انما الاخلاص ايقاع الطاعة خالصة لله تعالى دون الناس فلا يترك الانسان الطاعة لاجل ما ذكرنا عن الشيطان فان عارضه في اثناء الطاعة وقال له انك مرء فلا يتركها لكن يزيد فيها ويحسنها ولا يشتغل به وبالله العون والتوفيق

الفصل الثالث في الاخلاص

قال الله تعالى وما امر و الا لعبدوا الله مخلصين له الدين الاية وقال الا لله الدين الخالص وقال النبي عليه السلام ثلاث لا يغفل عليهن قلب مسلم منها الاخلاص العمل لله تعالى وقال انما نصر الله هذه الامة بضعفائها ودعوتهم واخلاصهم وصلاتهم وقال عليه السلام يقول الله تعالى الاخلاص سر من سرى استودعته قلب من احببت من عبادي وقال لمعاذ من اخلص العمل لله اربعين

يوما ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه ويقال كتب بعضهم الى
 اخ له اخلص النية في اعمالك يكفك القليل منها وقال بعض العلماء
 في اخلاص ساعة نجات الابد ولكن الاخلاص عزيز فالعلم يذروا والعمل
 زرع وماءه الاخلاص ويقال مراد الله تعالى من عمل الخلق الاخلاص
 وقال الحسن ان لله عبادة اعقلوا فاعلموا اعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا
 فاستدعاهم الاخلاص الى ابواب البراجم وقال بعض العلماء الامر
 كله يرجع الى اصلين فعل من الله لك وفعل منك له فارض بما فعل
 واخلص فيما تفعل فاذا فعلت بهذين فزت في الدارين مسألة
 واختلفت اقوال العلماء في معنى الاخلاص فقل معناه ان يكون
 سكون العبد وحركته لله خالصة وقال بعضهم الاخلاص في العمل
 ان لا يطلع عليه شيطان فيفسده ولا ملك فيكته وقيل الاخلاص
 تصفية العمل من الكدورات وقال المحاسبى هو اخراج الخلق
 عن معاملته الرب وقيل دوام المراقبة ونسيان الحظوظ كلها
 وقيل سئل النبي عليه السلام عن الاخلاص فقال ان تقول رب
 الله ثم تستقيم كما امرت فهذا هو الاخلاص حقا وقال بعض العلماء
 اجمع الفقهاء على ثلاث خصال انها اذا صحت ففيها النجاة ولا يتم
 بعضها الا ببعض الاسلام الخالص عن البدعة والهوى والصد
 لله في الاعمال وطيب المطعم والله اعلم مسألة والاخلاص
 معناه ان يريد الله تعالى بطاعته ولا يريد بها سواء وله اقساما
 احدها ان يريد الخلاص من العقاب والثاني ان يريد الفوز
 بالثواب والثالث ان يريد بها جميعا والرابع ان يفعل ذلك حياء
 من الله تعالى والخامس ان يفعل ذلك حباً لله تعالى من غير
 ملاحظة ثواب ولا عقاب والسادس ان يفعل ذلك اجلاً لله

لا تعبد هؤلاء ولا تعبد الاربع وان تستقيم في عبادته كما امرت

تعالى وتعظيما واما الرياء فهو ان يريد الناس بطاعة الله سبحانه وهو
 ضريان احدهما ان لا يريد بتلك الطاعة الا الناس والثاني ان يريد
 الناس ورب الناس وهذا الخف الريائيين لانه اقبل على الله من وجه
 وعلى الناس من وجه واما الاول فقد اعرض عن الله تعالى بالكلية
 وكلاهما محبط للعمل لقوله من عمل عملا اشرك فيه غير تركته لشركي
 ولا يتصور شرك الرياء ممن عبد الله تعالى تعظيما واجلالا لان تعظيمه
 يمنعه من ان يعصيه بشرك الرياء وكذلك لحياء ايضا يمنعه وكذلك
 الحب مانع من عصيان المحبوب فيما يتقرب به اليه والله تعالى اعلم
 الفصل الرابع فيما يورثه الرياء من الخصال المذمومة منها
 حب الرياسة والبساسة والعلم والعمل والتفاخر بالدين والدنيا
 ومحبة العلو والتكاثر بالمال وغيره من الدنيا والعلم والعمل والتحاسد
 عليهما من غير منافسة بل خوفا ان ينال من يحاسده مثل منزلته
 والحمد بما لم ينله ولم يفعله ورد الخلق عن غيره من العلماء اليه لثلا
 يقال هو اعلم منه وجب الغلبة في المناظرة وترك تعلم ما لا يستغنى
 عنه وجب التعظيم والاجلال له وتسخير العباد والاحتقار لهم
 وان لا يرد عليه شيء من اقواله وافعاله وان لا يساوى في العلم بالعلماء
 وان يصير على الخطا لا تنكسر رياسته وان وعظ عنف وان
 وعظ انق والمبادرة بالجواب جسر يسال هو او غيره يريد بذلك
 ان يعلو عليه وامثال هذا مما يطول بها وشرحها الكتاب
 (الفصل الخامس في اظهار العمل للاقتداء)
 وله حالان احدهما ان يكون ممن لا يقتدى به فلا يظهر شيئا من
 اعماله التي هي تطوع لانه لا يامن على الرياء ولا يشق بالاقتداء واما
 الفرائض فيجب اظهارها لئلا يساء به الظن او يبرأ منه واما ان

ممن يقتدى به فان كان ذلك العمل من اعمال العلانية كالجهاد والجهاد
وغيرها وامن من الرياء فله اجران اجر العمل واجر النسبة الى الاقتداء
لان الدال على الخير كفاعله وقد ورد في الخبر ان عمل العلانية يضاعف
سبعين ضعفا اذا كان اظهره على نية الاقتداء كما ان سراره خوفا
من الرياء يضاعف سبعين ضعفا واما ان عمل الطاعة فاخبر بها
الناس فان كان ذلك ليعظم عند الناس فهذا مسمع وفي الخبر من
سمع مسمع الله به وان اخبر بها ليقتدى به فان كان ممن يقتدى به فلا
باس وقد حكى فعل ذلك عن جماعة من الصحابة والتابعين الذين
يقتدى بهم باقوالهم وافعالهم وان كان لا يقتدى به فلا يتحدث
بشيء من ذلك مخافة التسميع والتصنع للناس وبالله التوفيق

الباب الثاني في العجب واسبابه

اعلم ان العجب قايح في العمل مهلك لصاحبه وهو افة المتعبدین
من الاولين والآخرين وافته اعظم من افات الذنوب لان الذنوب
ربما انتبه العبد قباب منها والعجب لا يكاد يتوب عاذا الله تعالى
منه وقد قال النبي عليه السلام ثلاث مهلكات شح مطاع وهو
متبع واعجاب المرء بنفسه وقال عليه السلام النادم ينتظر التوبة
والعجب ينتظر المقت وقال لو لم تكونوا تذنبون لحشيت عليكم ما هو
اكبر من ذلك العجب العجب وقال عليه السلام لو ان عبدا قدم على
باعمال اهل السموات واهل الارض من انواع البر والتقوى لم يزن
ذلك عند الله مثقال ذرة مع ثلاث خصال الاعجاب واذى
المسلمين والقنوط من الرحمة وعمن ابن مسعود رحمه الله قال
الهلاك في اثنين القنوط والعجب وصدق رحمه الله لانه اذا العجب
زكى نفسه ولم يرتبها وقد قال تعالى فلا تزكوا انفسكم قبل ان تبرؤوا

وعن مطرف بن عبد الله قال لان ابنت قائما فاصبح نادما الحب الى من
 ان ابنت قائما فاصبح معجبا وعن عيسى عليه السلام قال كم من سراج
 قد اطفاته الريح وكم من عابد افسده العجب فدل ما ذكرنا على ان العجب
 مفسد للطاعات وهو من اكبر الافات على المتعبدين لان من اعجب
 بعمله لم ير لنفسه ذنبا فيستوب منه فيفضي به ذلك الى العزلة والتكبر
 على العباد حتى يصير المعجب كأن له منة على الله تعالى لاستعظامه
 اعماله وكذلك يمن على العباد بما يسديده اليهم من معروفه واحسانه
 في زعمه فما اجدره بان يحبط الله سبحانه عمله باعجابه ويكفه الى
 نفسه وبالله التوفيق **(فصل في اسباب العجب)**
 اعلم يا اخي وفقك الله ان سبب العجب استعظام واستكثار لما
 فيك من خير وعلم وعمل بزعمك فاما العلم فمعرفة الكتب والسنة
 واجماع الامة ويقع الاعجاب ايضا بالرأى للصواب وهو القياس
 الصحيح ويقع ايضا بالرأى للخطا وهو القياس الفاسد وهو خطأ من
 وجوه احدها زيفه عن الحق والثاني فرجه بالباطل والثالث انه
 تعجب بما لا يجوز اعجابه والعجب فرجه بالنفس باضافة العمل اليها
 وحمدها عليه مع نسيان ان الله تعالى هو المنعم به عليه والمنتهى
 بالتوفيق له واما اذا فرح بذلك لكونه منة من الله عليه واستعظام
 لما يرجو عليه من ثواب الله عز وجل ولم يصف ذلك الى نفسه ولم
 يحمدها عليه فليس بمعجب قال بعض العلماء وكذلك اذا علمت
 ان كل نعمة من الله تعالى ثم استعظمت شيئا من اعمالك ناسيا
 غافلا عن كونه من الله تعالى ومن نفسك غير حامد لنفسك عليه
 فلست بمعجب ولو احضرت كونه نعمة من الله تعالى كان ذلك افضل
 قال لان الفرحة بنسبة النعمة الى الله تعالى مأمورا به في كتاب الله تعالى

قال عز وجل قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا وانما الشر
 والاعجاب في نسبة تلك النعمة الى النفس ونسيان كونها من الله
 تعالى فما الجدر من فعل ذلك ان يكله الله تعالى الى نفسه كما فعل
 تعالى باصحاب نبيه عليه السلام يوم حنين اذا عجبتهم كثرتهم
 فنسبوا النصر الى الكثرة ونسبوا نسيته الى الله فخذلوا وانهم موافق
 انهم خير خلق الله تعالى وقد يودى العجب الى الادلال على الله تعالى
 وهو ان يرى العبد انه له عند الله قدرا عظيما قد استحقه واستحق
 الثواب عليه مع الأمن من عقاب الله تعالى وليس رجاء المغفرة
 مع الخوف من الله تعالى ادلالا ولا دلالات منها ان يباحي
 ربه بادلاله عليه بعمله ومنها ان يستنكر ان ينزل به بلاء ومنها
 ان يستنكر ان ينصر عليه غيره او ترد دعوته مع كونه عاملا بالعمل
 الذي استعظمه حتى حمله على العجب والادلال فما اجهل المدل
 على الله تعالى بعلمه او بعمله كيف يدل على ربه لان انعامه عليه
 واحسانه اليه والشكر لربه على نعمه اولى به من الادلال عليه *
 والشكر على النعم من جملة النعم ولذلك قيل ضاحك معترف بذنبه
 خير من باك مدل على ربه والله تعالى يقول ولولا فضل الله
 عليكم ورحمته ما زكي منكم من احد ابدا وقال سيد الاولين
 والآخرين ما منكم من احد ينجيهم عمله قالوا ولا انت يا رسول الله
 قال ولا انا الا ان يتغمدني الله برحمته فائدة لا يقع العجب الا
 لصفة كمال او ما يعتقد انه صفة كمال فمن اخطا في اعتقاده او
 في مسألة فرع من الفروع فانما اعجب من جهة ظن انه على الصواب
 فاعجب بصوابه اذ لا يصح الاعجاب الا بما يعلم او يظن انه من
 باب السرور وما فرح اهل البدع بخطاياهم الا لاعتقادهم انهم مصيبون

وقد ذم الله فرحهم في قوله تعالى فتقطعوا امرهم بينهم كل حزب بما
 لديهم فرحون **فصل** فيما ينفي الاعجاب بالعلم والعمل والراي والصواب
 ينفي ذلك باستحضارك ان الذي وفقك للعمل انما هو الله عز وجل
 وان النفس لا صنع لها في ذلك وان من الخطا ان تنسب الخير الى من
 لا تعرفه الا بالشر وتقطعه عن من له الامر كله وان النعم كلها من الله
 فاذا لاحظت ذلك وداومت عليه ارتفع عنك العجب فان عدت
 الى الاعجاب ونسيت رب الارباب فعاد بها بالدواء الذي قلت
 لك **فصل** فيما ينفي به الاعجاب بالراي الخطا فاعلم ان الخطا
 ليس بنعمة حتى يقع به الاعجاب وانما هو بلية يتوهم انها نعمة من الله
 تعالى فيعجب بها وطريق نفي العجب به ان يعلم انه من جملة بني ادم
 وان بني ادم اخطوا في كثير من الفروع والاصول واعجبوا بخطاياهم
 ظنا منهم انه صواب وهو بشر مثلام يجوز عليه ما جاز عليهم **خطا**
 الحق والصواب موجود في الكتاب والسنة فمن ذلك ما هو محكم
 ظاهر لا يقع فيه خطأ ومنه ما هو متشابه قابل للخطا والصواب
 فيجب عليه ان يتوقف فيه وانه لا يجوز راي حتى يقف على دليل شرعي
 يعتمد على مثله فان لم يقف على دليل يرشده الى مراد الله ورسوله
 من ذلك المتشابه فليسال العلماء فان اوقفوه على المعتد به فيه
 منهم والا من بالمتشابه حتى يقف على دليل شرعي موجب لتاويل
 المتشابه لان على العامة الايمان بالمتشابه ورد معناه الى العلماء وقد
 يقع الاعجاب بالاعمال بناء على عزمه وحرمة وما جرت به من نفسه
 ناسيامة ربه ومضيفاله الى نفسه الامارة بالسوء **فصل**
 فيما يقع به الاعجاب من الاسباب الدنيوية فمن ذلك اعجاب المرء
 بحسن صورته ناسيا لنعمة الله عليه في ذلك حتى ربما حمله حسن

صورته على الفجور وينفي ذلك بنظره في بدء خلقه وانه خلق من نطفة
 قدرة وفيما يتقلب فيه من الاقدار وما يصير اليه من سيلان
 صديده ونبته وتغير صورته وقبح راحته وينظر في تضويعه ^{واجم}
 شكر ربه وانه متعرض لسنطه ودخول النار المغيرة لحسن صورته
 ومن ذلك الاعجاب بالقوة والأتكال عليها دون خالقها كما قالت
 عاد من اشد مناقرة ونفي العجب بذلك ان يعلم انها نعمة من الله ابتلاه الله
 بها هل يطيعه فيها او يعصيه وانه تعالى قادر ان يسلبها منه فيصير
 اضعف خلق الله ومن ذلك العجب بالعقل والذهن والفتنة ^{هـ}
 باستحسان ذلك والأتكال عليه ان يدرك به من امور دينه ودنياه
 ما لا يصل اليه غيره ناسيا لانعام الله تعالى به عليه والتوكل عليه
 في ذلك كله وقد يحمله ذلك على الجدل بالباطل واستصغار علم العلماء
 وعلمهم من البر والخير مع تضويعه هو العمل بذلك اجترأ منه بفرقه
 وفطنته وينفي ذلك بان يعلم ان ذلك نعمة من الله انعم بها عليه ليؤكد
 بها الحجة عليه اكد من غيره وانه لا يامن ان يسلبه ذلك كما فعل غيره
 وكيف ينفعه فهمه اذا كان غيره اطوع لله منه فما اغنى عنهم سمعهم
 ولا ابصارهم ولا افئدتهم من شيء الآية ومن ذلك العجب بالحسب
 وهو ان يتعظم بنسبه الى من عظم الله قدره في الدين بالعلم والرشاد
 والنبوة ناسيا لانعام الله عليه وتحقير العباد الله سبحانه وازله
 الحق عليهم وقد يعتقد احدتهم انه ينجم بغير عمل مع فجوره ونفي العجب
 بذلك بان يعمده من نعم الله عليه وان الاحساب لا تجلب شيئا من
 الثواب ولا تدفع شيئا من العذاب وان اكرم الناس عند الله تعالى
 اتقاهم له وان النبي عليه السلام قال لابنته فاطمة وعمته صفية
 لا اغنى عنكما من الله شيئا وان يعلم ان اسلافه الذين يفخر بهم انما

شرفوا بطاعة الله سبحانه واجتناب معصيته ولا يفتر بما روى
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشفاعة لبني عبد المطلب فانه
 لا يشفع في احد من ذوى الاحساب وغيرهم الا من ارتضى منهم فهو
 وغيره ممن لا حسب له سواء وقد يبلغ الحق باحدهم بان يجب بالانتماء
 الى اكابر مشركى العرب المخلدن في النار واحق من هؤلاء من يجب
 بالانتماء الى الملوك المشركين من غير العرب استغظا ما القدره ونسيانا
 لما صاروا اليه من العذاب ونفى العجب بذلك ان يعلم ان سطوتهم
 وبال عليهم من الله تعالى ومنهم من يجب بكثرة عدد اولاده ومما ليكه
 وعشائره واصحابه ويتكل عليهم دون ربه وقد يحمله ذلك على ان
 يسئلوا على من عانده اعتماد اعليهم ونفى العجب من ذلك ان يعلم ان
 النصر من الله وان النصر لا تقنى شيئا كما لم تقن كثرة اصحاب النبي
 عليه السلام يوم حنين شيئا مع انهم خير عصابة على وجه
 الارض وان كثرة عدده ومدده لا تقنى عنه يوم القيامة يوم يفر
 المرء من اخيه وامه وابيه شيئا ومنهم من يجب بكثرة الاموال
 فيفتن بها على الفقراء وينفى عجه بذلك ان يعلم ان الاموال فتنة
 ومحنة ابتلى الله بها العبد وان الانسان ليطغى ان رآه استغنى
 وان الاكثرين هم الاقلون يوم القيامة وان غنى قارون كان
 سببا لهلاكه وان الله عا في الفقراء من التعرض لهذه الفتنة
 وخلصهم من هذه المحنة وبالله التوفيق فصل في الكبر
 قال الله تعالى ان في صدورهم الاكبر ما هم ببالغيه عن ابن عباس
 قال عظمة لم يبلغوها وقال ابن جريج علوا في الارض وتعظيما
 وقال تعالى اني عدت بربي وربكم من كل متكبر وقال كذلك يطبع الله
 على كل قلب متكبر جبار وعن كعب قال يحشر المتكبرون يوم القيامة

امثال الذر في صور الرجال يغشاهم الذل من كل مكان حتى يسلكوا
 في نار الانار يسقون من طينة الخبال عصارة اهل النار وعن النبي
 عليه السلام قال يقول الله عز وجل الكبرياء ردائي والعظمة ازاري
 فمن نازعني واحدا منهما القيته في نارى وعن كعب الاخبار قال ما من
 عبد الا وفي راسه حكمة بيد ملك فان تواضع رفعه الله وقال انشعش
 نعشك الله وان تكبر وضعه الله وقال اتضع وضعك الله وعن
 عيسى عليه السلام قال ان الزرع يثبت في السهل ولا يثبت على الصفا
 فكذلك الحكمة تعبر في قلب المتواضع ولا تعبر في قلب المتكبر الاترون
 انه من شئخ راسه الى السقف شجرة ومن تطا طاطا اظله والايات
 والاخبار والاثار في ذم الكبر كثيرة تركتها جبال الاختصار فصل
 والكبر معناه ان يتعظم الانسان على غيره انفة واحتقار واخلاق
 الكبر كلها تسمى كبرا وقد تكون من الحقد والحسد والرياء والعجب
 لان اوله في القلب استعظام القدر فاذا استعظم العبد قدره تعظم
 فاذا تعظم انف وتعزز واقتر واستطال وصرح واختال فالتكبر تعظم
 وله اسباب من جعلتها العجب وهو اكثرها ولذلك يطلق الكبر على
 العجب لانه مسبب عنه ويقال الفرق بين الكبر والعجب اما في الدين
 فقد يعجب بعله فيجد نفسه وينسى منه ربه بذلك ولا يتكبر على احد
 وربما اخرج العجب الى ان يرى انه خير من غيره فيحقره ويانف منه
 فيكون حينئذ متكبرا معجبا واما بامر الدنيا فقد يعجب بحاله وما
 وقوته ولا يتكبر وقليل ما ينفرد العجب بالديادون ان يخرج صاحبه
 الى الكبر والفرح والخيلاء الاترى الى قول النبي عليه السلام بينما
 رجل يتختر في بردين له قد اعجبته نفسه اذا امر الله الارض فاخذته
 فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة فوصفه عليه السلام بالعجب

في تخشعه وخيالاته والكبر اقسام منها الكبر عن بعض طاعة الله ومنها
 الكبر عن مبايعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنها الكبر عن عباد الله
 وهو ان يرى انه خير منهم فيحقرهم فلا يقبل الحق منهم واصله كما
 قدمنا التعظيم على الناس ورد الحق مع العلم به ويحقق ذلك قول النبي
 عليه السلام حين قال ثابت بن شماس او غيره يا رسول الله اني امرؤ
 قد جيب الى الجمال افني الكبر هو قال لا ولكن الكبر من بطر الحق وغط
 الناس وفي حديث اخر من سبقه الحق وغص الناس يعني حقرهم
 فائدة قال بعض العلماء قل ان يخلو عالم او عابد او عارف عن نوع
 من الكبر ولكن قد تخلو قواه عن آثار الكبر فان تكبر بقلبه لم يحمله
 ذلك على رد الحق وعلى شيء من افعال الجوارح المذمومة وقبيحة
 عن حذيفة رضي الله عنه انه ترك امامة قومه لان نفسه حدثته
 انه افضل منهم فيما قال واستاذن عمر رضي الله عنه امام قوم
 ان يدعو بدعوات بعد الصلاة فنبهه خوفا عليه من الكبر وقال
 اخاف ان يتفتح حتى يبلغ الثريا فصل قال الغزالي في كتابه او
 غيره فان قيل فهل سوى العجب والرياء من قادح في العمل قيل
 له اجل ان فيه لقوادح سواهما لكن خصصناهما بالذكر لانهما
 الاصل الذي يدور عليهما معظم الباب وقد قال بعض المشايخ
 ان حق العبد ان يتحفظ في العمل من عشرة اشياء النفاق والرياء
 والتخليط والمن والاذى والندامة والعجب والحسرة والتهاون
 وخوف ملامة الناس ثم ذكر ضد كل خصلة منها واضرارها
 بالعمل ف ضد النفاق اخلاص العمل وضد التخليط التفريد وضد
 المن تسليم العمل لله وضد الاذى تحصين العمل وضد الندامة
 تثبيت النفس وضد العجب ذكر المنة وضد الحسرة اعتنام الخير

وضد التهاون تعظيم التوفيق وضد خوف الملامة الخشية وأعلم
 ان النفاق يحبط العمل والرياء يوجب رده والمن والاذى يحبطان
 الصدقة في الوقت وعند بعضهم ييطان اضعافها واما الندامة
 فانها تحبط العمل في قول بعضهم جميعا والعجب يذهب اضعاف
 العمل والحسرة وخوف الملامة والتهاون تخفف الاعمال فتذهب
 رزاقته فصل اعلم ان هذه القوادح المتقدمة من الرياء والعجب
 واسبابها قد اجتمعت فيهن ثلاثة امور الغبن الشديد والخطر
 العظيم الاول ان الامر دقيق جدا فان مجارى الرياء والعجب في
 الاعمال دقيقة خفية على الناقد البصير في امر الدين فكيف للجاهل
 الغافل النور ويحكى ان عطاء السلمي نسج ثوبا فحسنته جدا فعرضه
 على البزاز فاسترخصه وقال ان فيها عيوباً كيت وكيت فاخذ عطاء
 وجلس يبكي بكاء شديدا فقدم الرجل على ذلك فاعتذر اليه وجعل
 يبذل له في ثمنه ما يريد فقال عطاء ليس ذلك مما تظن انما انا
 عامل في هذه الصناعة وقد اجتهدت في تحسين هذا الثوب
 حتى لا يوجد فيه عيب فلما عرض على البصير بعيوبه اظهر فيه عيوباً
 كنت غافلاً عنها فكيف باعمالنا هذه اذا عرضت على الله غداكم
 بيد وفيها من العيوب والنقصان الذي نحن اليوم عنه غافلون
 وعن بعض الصالحين قال كنت ليلة في وقت السحر في غرفة لم يستأجرها
 اقراسورة طه فلما ان ختمتها غفوت غفوة فرايت شخصاً نزل من
 السماء بيده صحيفة فنشرها بين يدي فاذا فيها سورة طه واذا
 تحت كل كلمة عشر حسنات مثبته الاكلمة واحدة فاني رايت
 مكانها محووا ولم ار تحتها شيئاً فقلت والله لقد قرأت هذه الكلمة
 ولا اري لها ثواباً ولا اراها اثبتت فقال الشخص صدقت قراتها

وكبتناها الا اناسمنا مناديا من قبل العرش امحوها واسقطوا ثوابها
فحوناها فبكيت في منامي وقلت لم فعلتم ذلك قالوا امر رجل فرفعت
بها صوتك لاجله فذهب ثوابها واما الغبن الشديد فان الرياء والعجب
افعة تقع في لحظة فربما تفسد عليك عبادة سبعين سنة وحكي
ان رجلا اضاف سفيان الثوري واصحابه فقال لاصحابه ها اتوا
الطبق الذي اتيت به في الحجة الاولى بل الذي اتيت به في الحجة الثانية
فنظر اليه سفيان وقال مسكين قد افسد عليه بهذا مجتبه ووجه
اخر من الغبن ان اقل طاعة سلمت من هذا الرياء والعجب يكون لها
من الله تعالى ما لا قيمة لها ولا نهاية وعن علي قال لا يقل عمل البتة
وكيف يقل عمل مقبول وسئل النخعي عن من عمل كذا وكذا ما ثوابه
قال اذا قبل لا يحصى ثوابه ولمثل هذا المعنى وقع نظر اولي الابصار
من العباد في مثل هذه الدقائق فاهتموا بمعرفتها ثم رعايتها ثم
التحفظ عنها ولم تغنهم كثرة الاعمال في الظاهر وقالوا الشان في
الصفوة لا في الكثرة وقالوا جوهرة واحدة خير من الف خرزة *
واما الذين قل عملهم في هذا الباب وقل نظرهم جهلوا المعاني
واغفلوا ما في القلوب من العيوب واشتغلوا بانقاب النفوس
في الركوع والسجود وغير ذلك ولم ينظروا ما فيها من الخ والصفوة
وما يغني عدد الجوز والالب فيها وما يغني رفع السقوف ولم تحكم
مبانيها وما يعقل هذه الحقائق الا العالمون بالله المكاشفون
والله تعالى نسئله الهداية واما الخطر العظيم فان عظمه من
وجوه احدها ملك لانهاية لعظمته وله عليك نعم لا تعد ولا تحصى
وبدن معيوب بتدبير جملة خفية ومؤف باقات كثيرة وامر مخوف
فان وقع ذلك مع تسارع النفس اليه فيحتاج ان يستخرج عملا صيا

من بدن معيوب ونفس امارة بالسوء على وجه يصلح لرب العالمين
 في جلاله وكثرة اياديه ومننه ويقع موقع الرضى والقبول فيه
 فيفوتك الرجح العظيم الذى لا تتسبح النفس بفوته بل ربما تصيبك
 فيه مصيبة لا طاقة لك بها وهذا والله شان عظيم وخطب جسيم
 اما جلال الله وعظمته فان الملائكة يتعبدون له بانواع العبادة
 الليل والنهار الى نفخة الصور فينادون باجمعهم سبحانك ما عبدتك
 حق عبادتك واما النعم فكما قال وان تعد وانعمة الله لا تحصوها
 وعلى ما روى انه يحشر الناس على ثلاثة دواوين ديوان الحسنات
 وديوان السيئات وديوان النعم فقابلوا الحسنات بالنعم فلا يؤتى
 بحسنة الا اوتى بنعمة حتى تكم الحسنات وتبقى الذنوب والسيئات
 والامر المخوف ان العبد يعمل سبعين سنة غافلا عن عيوبه وربما
 لا يكون واحد منها مقبولا وربما يتعبدا عواما فيفسد بساعة واحد
 واعظم خطرا من هذا كله ربما ينظر الله الى العبد يراى بعمله وخدمته
 العباد دونه فيطرده طرده الامر دله والعياذ بالله تعالى ولما كان الامر
 فى الدقة والصعوبة الى هذا الحد من الخطر نظر اولوا الابصار فخافوا
 على انفسهم حتى قال بعضهم ما ظهر من اعمالى لا اعد شيئا وقال اخر
 اكم حسناتكم كما تكم سيئاتكم وروى عن بعضهم انه كان يقول انى
 اعلم انى ما عملت من الطاعات غير مقبولة عند الله تعالى ف قيل له فى
 ذلك فاجاب انى اعلم ما يحتاج اليه الفعل حتى يكون مقبولا واعلم انى
 لست اقوم بذلك فعلت انها غير مقبولة قيل له فلم تفعلها قال ان
 يصلحنى الله تعالى يوما فتكون النفس متعودة لفعل الخير فلا احتاج
 ان اعودها ذلك من الراس فهذه احوال اهل المجاهدات وينشد
 فانظر لنفسك صحة مع غيرهم . وقع الاياس وخابت الامل

هيئات تدرك بالتواني سادة كد والنفوس وساعدا لاقبال
 فاعتصم يا اخي بعولاك ذى العظمة والكمال والزم الباب بالتضرع*
 والابتهاال والبكاء أثناء الليل واطراف النهار مع المتضرعين المبتهلين
 ان وجدتهم من عباد الله الخاشعين فانه لانجاة من هذا الامر الا
 برحمته ولا سلامة من هذا البحر الا بعنايته فتنبه من رقدة الغافلين
 وجاهد نفسك في هذه القنطرة المخوفة لعلك لا تهلك مع الهالكين
 فنسال الله تعالى ان يتغمدنا برحمته انه ارحم الراحمين فانه لاحول
 ولا قوة الا بالله وهو حسبنا ونعم الوكيل والحمد لله رب العالمين
 والصلاة والتسليم على نبينا محمد وعلى جميع الانبياء والمرسلين
 بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد
 وعلى اله وصحبه وسلم تسليما القنطرة السادسة عشر عشرة
 قنطرة الحمد والشكر فعليك وفقك الله لطاعته بلزوم الحمد والشكر
 لله على اياديه ونعمته فان الشكر زيادة في النعم وامان من الغير ودينام
 لا يادى الله واحسانه اليك وقد امر الله تعالى به عباده فقال اذكروني
 اذكركم واشكروا لى ولا تكفرون وقال كلوا من طيبات ما رزقناكم
 وقال كلوا مما رزقكم الله واشكروا لله في امثالها من الايات ولعلو
 رتبة الشكر طعن اللعين ابليس في اكثر الخلق فقال ولا تجدا اكثرهم
 شاكرين وقال تعالى وقليل من عبادى الشكور وقطع تعالى بالمزيد
 مع الشكر ولم يستثن فقال لئن شكرتم لازيدنكم وهو خلق من
 اخلاق الربوبية قال تعالى والله شكور حلیم وجعله مفتاح كلا
 اهل الجنة فقال عنهم الحمد لله الذى صدقنا وعده وقال واخر
 دعواهم ان الحمد لله رب العالمين وقال تعالى اليس الله با علم
 بالشاكرين وعن النبى عليه السلام قال المؤمن الذى يغلب الحلال

شكره والحرام صبره وقال عليه السلام خصلتان من كانتا فيه
كتبه الله شاكرا صابرا ومن لم تكونا فيه لم يكتبه شاكرا ولا صابرا من
نظر في دينه الى من هو فوقه فاقتدى به ونظر في دنياء الى من هو
دونه فحمد الله على ما فضله به عليه وروى عنه انه قال لا تنظروا
الى من فوقكم وانظروا الى من دونكم فانه اجدر ان لا تزدروا نعمة الله
عليكم وروى عنه انه قال يحاسب ابن آدم يوم القيامة بكل نعمة
انعمها الله عليه ويسال عن شكرها غير اربع خبز ياكله وماء قراح
يشربه وثوب يوارى به عورته ويبيت يسكن فيه من الحر والبرد فما
اعطى فضلا عن هذا حوسب به وسئل عن شكره وعن ابن عباس
في قوله تعالى واسبغ عليكم نعمة ظاهرة وباطنة قال اما الظاهرة
فالا سلام وما حسن من خلقك وافضل عليك في الرزق واما
الباطنة فما ستر عليك من الذنوب والعيوب قال وسمع رجلا
رجلا يقول الحمد لله على نعمة الاسلام فقال انك لتحمد الله على نعمة
عظيمة وقال سفيان لما جاء البشير يعقوب بيوسف عليه السلام
قال على اي دين تركته قال على الاسلام قال الحمد لله الان تمت النعمة
وروى عن كعب قال ما انعم الله على عبد في الدنيا نعمة فشكرها
الا اعطاه الله نفعها في الدنيا ورفع له بها درجة في الآخرة وما
انعم الله على عبد نعمة فلم يشكرها الا منع الله نفعها في الدنيا
وفتح له بها طبقا في النار وقال النبي عليه السلام الطاعم الشاكر
بمنزلة الصائم الصابر وعن وهب بن منبه قال داود يارب ابن
آدم ليس منه شعرة لا تحتها ولا فوقها منك نعمة فمن اين يكافئها
بما اعطيته فاوحى الله اليه يا داود اني اعطيت الكثير وارضى
باليسير وان شكر ذاك ان تعلم ان ما بك من نعمة فني وعن النبي

صلى الله عليه وسلم قال ينادى يوم القيامة ليقيم الحامدون فيقومون
 زمرة فينصب لهم لواء فيدخلون الجنة قيل ومن الحامدون قال الذين
 يشكرون الله على كل حال وفي لفظ آخر على السراء والضراء وقال الحمد
 رداء الرحمن ويقال ان الله تعالى اوحى الى ايوب عليه السلام اني
 رضيت بالشكر مكافاة من اوليائي في كلام طويل واوحى الله اليه
 في صفة الصابرين دارهم دار السلام اذا دخلوها الرهتم الشكر
 وهو خير الكلام وعند الشكر استزيدهم ويروى انه لما نزل في الكفر
 ما نزل قال عمر رضي الله عنه فاي المال يتخذ قال النبي عليه السلام
 ليتخذن احدكم لسانا ذا كرا وقلبا شاكرا فامر به بدلا من المال وقال
 ابن مسعود الشكر نصف الايمان وقال عمر بن عبد العزيز تذكروا النعم
 فان ذكرها شكر وكان مطرف بن عبد الله يقول الهى منك تكون النعمة
 وعليك تمامها وانت تعين على شكرها وعليك ثوابها وقال بعضهم الشكر
 قيد النعمة ومفتاح المزيد وثمن الجنة وقيل موضع الشكر من النعمة
 موضع القرى من الضيف ان يجده لم ير مروان عنه لم يقر وقال
 بعضهم اشكر لمن انعم عليك وانعم على من شكرك فانه لا بقاء للنعمة اذا
 كفرت ولا زوال لها اذا اشكرت وان شكر زيادة من المنعم واما من
 الفقر ويروى ان داود عليه السلام بينما هو في صحابه اذ مرت به دودة
 فتفكر في خلقها فقال ما يعبا الله عز وجل بخلق هذه فانطقها الله -
 فقالت يا داود اتعجبك نفسك لا تا على قدر ما اتاني الله عز وجل اذكر
 لله واشكر له منك ويروى عن الحسن بن علي انه التزم الركن فقال الهى
 نعمتي فلم تجدني شاكرا وابتليتني فلم تجدني صابرا فلانت سلبت النعمة
 بتركي الشكر ولانت ادمت الشدة بتركي الصبر الهى ما يكون من الكرم
 الا الكرم ولا من الجافي الا الجفا وعن علي قال لا تكن ممن يخرج عن شكر ما اؤ

ويستغنى الزيادة فيما بقي ينهى ولا ينتهى ويأمر الناس بما لا يأتي بحسب الصلح
ولا يعمل بأعمالهم ويبغض المسيئين وهو منهم يكره الموت لكثرة ذنوبه ولا
يدعها في طول حياته وقال حاتم الأصم يصبح الناس كل يوم على ثلاث
فرق فرقة طردوا من باب الخالق وفرقة طردوا من خدمته ولم يطردها
عن بابه وفرقة أكرموا بخدمته فالواجب على الشاكرين أن يقولوا الحمد لله
الذى لم يجعلنا من المطرودين من بابه وهم الكفار ولا من المطرودين
من خدمته وهم الفساق وجعلنا من المكرمين بخدمته وهم أهل الجنة
وقال سفيان قال لي جعفر بن محمد إذا جاءك ما تحب فأكثركم وإذا
جاءك ما تكره فأكثر من قول لاحول ولا قوة الا بالله وإذا استبطات
الرزق فأكثر من الاستغفار قال سفيان فانتفعت بهذه الموعظة
فصل فإن قيل فما حقيقة الحمد والشكر وما معناها وحكمها فاعلم
أنه ذكر الغزالي في كتابه فقال إن العلماء فرقوا بينهما عند التحصيل فإن
الحمد من أشكال التسبيح والتهليل فيكون من المساعي الظاهرة والشكر
من أشكال الصبر والتقوى فيكون من المساعي الباطنة ولأن الشكر
يقابل الكفران والحمد يقابل اللوم وصدق قال الله تعالى عن سليمان
عليه السلام ليبلوني وأشكر أمرا كفروا قال القائل في الحمد وضده
واعلم بأن الضيف يـ حـل سوف يحمد أو يكلم
قال ولأن الحمد أعم والشكر أخص فثبت أنهما معنيان متميزان قال
ثم إن الحمد الشاء على أحد بالفعل الحسن قال وأما الشكر فتكلموا في
معناه فعن ابن عباس قال الشكر هو الطاعة بجميع الجوارح لرب
الخلائق في السر والعلانية وقال بعضهم في تفسير قول الله تعالى
اعملوا لداود شكرًا قال الصلاة شكر كل عمل يعمل لله فهو شكر والصو
شكر وأفضل الشكر الحمد وقال بعضهم الشكر الاحتراس عن اختيار

معاصي الله تحترس على قلبك ولسانك واركائك حتى لا تعصى الله بشئ
 من هذه الثلاثة بوجه من هذه الوجوه قال والتحصيل ان الشكر من
 العبد تعظيم يمنع من جفاء من احسن اليه قال وذلك بتذكر احسانه
 وحسن حال الشاكر في شكره وقبح حال الكافر في كفرانه قال ان اقل
 ما يستوجب المنعم بنعمته الا يتوصل بها الى معصيته وما اقم حال
 من جعل نعمة المنعم سلاحا على عصيانه قال فعلى العبد اذا من فرض
 الشكر في حقيقته ان يكون له من تعظيم الله سبحانه ما يحول بينه
 وبين معاصيه على حسب تذكر نعمة فاذا اتى بذلك فقد اتى بما هو
 الاصل فيه قال ثم يقابل ذلك بمجد في الطاعة وجهد في القيام بالخدمة
 اذ هو من حقوق النعم ولا بد من الاحتراس عن المعصية وبالله التوفيق
فصل اعلم ان الشكر لله على النعمة من الله تعالى لا يقدر عليه الا
 اذا تحقق ذلك لان الشكر على النعم انما يكون بتوفيق الله تعالى فالتوفيق
 نعمة اخرى يستحق به الله تعالى عليه الشكر فيتسلسل ذلك الى ما لا
 نهاية له كما قال الحسن يا ابن ادم متى تنفك من شكر النعم وانت مرتين
 بها كلما شكرت نعمة تجدد ذلك بالشكر اعظم منها عليك فانت لا تنفك
 بالشكر من نعمة الا الى ما هو اعظم منها وانشددوا

اذا كان شكرى نعمة الله نعمة . على له في مثلها يجب الشكر
 فكيف بلوغ الشكر الابنه . وان طالت الايام واتصل العمر
 اذا مس بالسراء عم سرورها . وان مس بالضراء اعقبها الاجر
 فما منها الا له فيه نعمة . تضيق بها الاوهام والبر والبحر
 وفي مثل هذا قال داود يارب فكيف اشكرك وانت الذي تنعم علي
 ثم رزقتني على النعمة الشكر النعمة منك والشكر منك فكيف اطيق شكر
 فاوحى الله اليه الان عرفتنى حق معرفتى وشكرتنى وفي مثل هذا روى

عن موسى عليه السلام قال يا رب كيف استطاع آدم ان يؤدي شكر ما صنعت اليه خلقتك بيدك ونفخت فيه من روحي واسجدت له ملائكتك واسكنته جنتك فقال يا موسى علم ان ذلك مني فحمدني عليه فكان ذلك شكر ما صنعت وانشد لابي العتاهية
 احمد الله وهو الهمني الحمد على الحمد والمزيد لديه .
 كم زمان بكيت فيه فلمّا . صرت في غيره بكيت عليه .
 ولحمد بن حازم الله احمد شاكرًا . فبلاؤه حسن جميل
 اصبحت مسرورًا مفعًا . فأبين انعم اجول . خلوا من الاحزان خف
 الظهر تغنى القليل . حرًا فلا من لحن لوقي على ولا سبيل
 وينشد للبيد

ان تقوى ربنا خير نفل . وباذن الله ريشي وعجل
 احمد الله فلان دله . بيديه الخير ما شاء ففعل
 من هداه سبل الخير اهتدي . ناعم البال ومن شاء اضل
 وروى ان عمر بن عبد العزيز كان يقول الحمد لله الذي من نطق سمع
 نطقه ومن صمت علم ما نفسه ومن عاش فعليه رزقه ومن مات
 فاليه مصيره انا الفقير الذي اغنيت والجاع الذي اشبع والعمى
 الذي كسوت والراجل الذي حملت والخائف الذي اهنت الحمد لله رب
 العالمين اللهم انك خلقتني كيف شئت فارحمني كيف شئت ووفقني
 لطاعتك حتى تكون ثقتي كلها بك وخوفي كله منك وسرعتي كلها اليك
 اللهم حبب اليّ الخير كحبي له يوم ارى ثوابه وابغض اليّ الشر كبغضي
 له يوم ارى عقابه فان القوم الذين رحمتهم كانت رحمتك لهم قبل
 طاعتهم لك وقد قلت رحمتي وسعت كل شيء فلتسعن رحمتك يا ارحم
 الراحمين وروى ان دانيال عليه السلام لما جاءه ارميا عليه السلام

وهو في سجن نجت نصر قال دانيال من ارسلك الى قال الله تعالى قال
 دانيال او قد ذكرني قال نعم قال الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره ^{والحمد لله}
 الذي لا يخيب من رجاءه والحمد لله الذي من وثق به لا يكله الى غيره
 والحمد لله الذي يجزي بالاحسان احسانا والحمد لله الذي يجزي بالصبر
 نجاة والحمد لله الذي هو يكشف ضرنا بعد كربنا والحمد لله الذي هو
 ثقتنا عند سوء الظن باعمالنا والحمد لله الذي هو رجاءنا حين
 ينقطع الرجاء فصل اعلم ان الشكر يستفيد به الشاكر خصلتين
 احدهما دوام النعمة لان الله تعالى لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ^{نفسهم} ^{واما بالانفس}
 فالشكر قيد النعمة به تدوم ويتركه تزول قال النبي عليه السلام ان
 للنعم او ابد كا وابد الوحش فقيدوها بالشكر وقال عز وجل فكفرت
 بانعم الله فاذاقها الله لباس الجوع والخوف الاية وقال ما يفعل الله
 بعذابكم ان شكرتم وامنتم والخصلة الثانية حصول الزيادة قال الله
 تعالى لئن شكرتم لازيدنكم وقال والذين اهتدوا زادهم هدى وقال
 والذين جاهدوا فإنا لنهديهم سبلنا الاية والسيد الحكيم اذا راى
 العبد قد قام بحق نعمة انعم عليه اخرى ويراه اهلا لها والاقطع ذلك
 عنه ثم انعم قسمان دنيوي وديني فالدنيوي ضربان نعمة نفع ونعمة
 دفع فنعمة النفع هي ما اعطاك الله من المصالح والمنافع وهي نوعان
 الخلقة السوية في سلاقتها وعافيتها والملاذ الشهية من الطعام ^{والشراب}
 والملبس والمنكح وغيرها من فوائدها ونعمة الدفع ان صرف عنك
 المفاسد والمضار وهي ضربان احدهما في النفس بان سلمك من
 زمانتها وساثر اقاتها والثاني دفع ما يلحقك من ضرر انواع العلل
 ويقصدك بسوء من انس او جن وسباع وهوام ونحوها وامّا
 النعم الدينية فضربان نعمة التوفيق للاسلام والسنة والطاعة

والثاني نعمة العصمة من الشرك والكفر والبدعة والضلالة وسائر
 المعاصي وتفصيل ذلك لا يحصى الا السيد العليم الذي انعم عليك
 بها كما قال تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وان دوا من هذه النعم
 كلها والزيادة عليها من كل باب منها ما لا يبلغه وهمك فكلها متعلق
 بشيء واحد وهو الشكر والحمد لله فالخصلة التي تكون لها هذه القيمة
 ويكون لها كل هذه الفائدة لحقيق ان يتمسك بها فانه جوهر ثمين
 وكيمياء عزيذ والله والتمسك به فانه جوهر ثمين
 الشكر فاعلم ان موضعه هو النعم الدينية والدنيوية على اقدارهما
 واما الشدائد والمصائب في الدنيا في نفس اهل او مال فتكلمت
 العلماء في ذلك هل يلزم العبد الشكر عليها قال بعضهم لا يلزم العبد
 عليها من حيث هي وانما يجب فيها الصبر واما الشكر فانما هو على
 النعمة لا غير قالوا ولا شدة الا في جنبها نعم الله تعالى فيلزم الشكر
 على تلك النعم المقرونة بها دون نفس الشدة وتلك النعم هو ما قاله
 ابن عمر ما ابتليت ببلية الا كان لله تعالى على فيها اربع نعم اذ لم تكن
 في ديني واذ لم تكن اعظم منها واذا لم احرم الرضى واذا رجوت الثواب
 عليها وقيل ايضا من تلك النعم ان تلك الشدة زائلة غير دائمة *
 وانها من الله تعالى وان كانت بسبب مخلوق فانها لك عليه لاله
 عليك فاذا يلزم العبد الشكر على النعم المقرنة بالشددة قال وقال
 الآخرون وهو الاولى ان شدائد الدنيا بما يلزم العبد الشكر عليها
 لانها نعم بالحقيقة بدليل انها تعرض للعبد لمنافع عظيمة ومشويات
 جزيلة تتلاشى في جنبها مشقة هذه الشدائد واى نعمة تكون
 اكبر من هذه ومثال ذلك كمن يسقيك دواء مراكريها او يفسدك
 او يحجك لعلة عظيمة فيؤدى ذلك الى صحة النفس وسلامة البدن

وصفوة العيش فيكون ايلامه اياك بمرارة الدواء وجراحة الفصد والحجامة
 نعمة بالغة بالحقيقة ومنه ظاهرة وان كان في صورته مكروها ينفر منه
 الطبع وتستوحش منه النفس وانت تحمد الذي تولى منك ذلك بل تحسن
 اليه ما امكنك فكذلك حكم هذه الشدائد الا ترى ان النبي صلى الله عليه
 وسلم كيف حمدا لله وشكركه على الشدائد كشكره على المسار حيث قال
 الحمد لله على ما اساء واستر وقد قال الله تعالى وعسى ان تكرهوا شيئا وهو
 خير لكم وقال فعسى ان تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا وما ساء الله
 خيرا كثيرا فهو اكثر مما يبلغه وهمك والله اعلم **فصل** فان قلت
 فالشاكر افضل ام الصابر فاعلم انه قيل ان الشاكر افضل بدليل قوله
 تعالى وقليل من عبادي الشكور فجعلهم اخص الخواص وقال في نوح
 عليه السلام انه كان عبدا شكورا وقال في ابراهيم عليه السلام شاكرا
 لانعمه ولانه في منزلة الانعام والعافية ولذلك قيل لان انعم فاشكر اجب
 الى من ان ابتلى فاصبر وقيل بل الصابر افضل لانه اعظم مشقة فيكون
 اعظم ثوابا وارفح منزلة وقال تعالى انا وجدناه صابرا نعم العبد وقال
 انما يؤفى الصابرون اجرهم بغير حساب ^{وقال} والله يحب الصابرين قال
 الغزالي الشاكر بالحقيقة لا يكون الا صابرا والصابر بالحقيقة لا يكون
 الا شاكرا لان الشاكر في دار المحنة لا يخلو من محنة يصبر عليها لا محالة
 ولا يجزع والصابر لا يخلو من نعمة كما ذكرنا في الشدائد انها نعم على الحقيقة
 على ما تقدم فانه شكر على الحقيقة اذ صبر لانه حبس نفسه عن الجزع -
 تعظيما لله تعالى وهذا هو الشكر بعينه اذ هو تعظيم يمنع من العصيان
 ولان الشاكر يمنع نفسه عن الكفران فيصبر على المعصية وحمل على نفسه
 الشكر والطاعة فصار يصبره على الطاعة صابرا على الحقيقة والصابر
 عظم الله حتى منعه تعظيمه عن الجزع فيما اصابه وحمله على الصبر فقد

شكر الله تعالى قصار شاكرا بالحقيقة ولان حبس النفس عن
 الكفران مع قصد النفس لها شدة يصبر عليها الشاكرون
 وتوفيق الصبر والعصمة نعمة يشكر عليها الصابرون فاحدهما
 لا ينفك عن الآخر ولان البصيرة الباشئة عليهما واحدة وهي
 بصيرة الاستقامة في قول بعض علمائنا وبالله التوفيق
 فصل فعليك يا اخي ببذل الجهد في قطع هذه القنطرة اليسيرة
 المؤنة الكبيرة القدر العظيمة النافع وتأمل اصلين أحدهما
 ان النعمة انما تعطى لمن يعرف قدرها وذلك هو الشاكر لها
 دليل ذلك قوله تعالى حكاية عن الكفار والرد عليهم حين قالوا
 للمؤمنين على طريق الإنكار والاستهزاء ما بال هؤلاء الفقراء
 من العبيد والاحرار اعطوا نعمة الاسلام من نعمهم دوننا وذلك
 قوله اهؤلاء من الله عليهم من بيننا فاجابهم الله تعالى ليس الله
 باعلم بالشاكرين ظنوا انما يعطى النعمة العظيمة اكثرهم مالا
 واعظمهم حسبا ونسبا فاجابهم الله تعالى بما تقدم وتقدر
 الكلام ان السيد الكريم انما يعطى نعمته لمن عرف قدرها وهو
 الذي اقبل بنفسه وقلبه على مراعاتها ولا يعيب بالمشقة في تحصيلها
 وكان في علمنا السابق ان هؤلاء الضعفاء هم القائلون بشكرها
 فكانوا اولي بهذه النعمة منكم فلا اعتبار بفناكم ولا جاهكم فانتم
 تظنون النعمة انما هي الدنيا ومحطامها وعلوا الاحساب والانساب
 لا الدين والحق معرفته وانما تعظمون ما ذكرنا من الاموال
 والانساب اولاترون انكم لا تكادون تقبلون هذا الدين الاعمى
 على من اتاكم به وذلك لاستحقاقكم اياه وان هؤلاء الضعفاء
 قبلوه وبذلوا مهجهم فيه ولا يبالون بما فاتهم من الدنيا ولا

بمن عاداهم لمعرفتهم بقدر هذه النعمة نعمة الدين ورسوخ
 تعظيمها في قلوبهم فاستغرقوا العسر في اداء شكرها فلذلك
 استحقوا نعمة الدين في سابق علينا وخصصناهم بها دونكم
 فهذه هذه قال القرألي وكذلك كل من خص بعلم او عبادة
 فانك تجده اعرف الناس بقدر ذلك واشدهم تعظيماً له
 واجدهم في تحصيله واقومهم بشكره والمجروح ذلك انما حرمه
 لقلة تعظيمه لحقه بعد القضاء السابق قال فلو كان تعظيم
 العلم والعبادة في قلوب السوقة والعامة مثل ما في قلوب
 العلماء والمتعبدين لما اثروا سوقهم عليهما الا ترى ان فقيها
 اذا ظفر بتعليم مسألة كانت عليه ملتبسة كيف يرتاح قلبه
 ويعظم سروره بها حتى ربما لو وجد الف الف دينار لما كان
 يعدل ذلك ثم ربما تبين مثل هذه المسئلة لسوقى او مستعلم
 كسلان يرى انه مثل ذلك الفقيه في الرغبة في العلم فلا يستمع
 اليها حق الاستماع وربما طال عليه الكلام فيها قبلها وان
 تبين له ذلك فلا يعدله بكبير امر قال وكذلك المنيب الى الله
 تعالى كم يتضرع اليه عسى ان يرزقه ساعة مناجاة بصفوة
 وحلاوة فاذا ظفر بها عد ذلك اكبر منة ونعمة فكم يسر بذلك
 ويفرح ويشكر الله تعالى عليه ثم ترى الذي يزعم انه راغب
 في العبادة لا تسمع نفسه بترك نوم ليلة او ترك كلمة لا تعنيه
 في تحصيل مثل نكلك العبادة وان اتفق له في النار وحصول
 عبادة في صفوة فلا يعدها كبيرة في نفسه ولا يعظم شكره
 لله عليها انما يعظم سروره ويكثر في الظاهر حمده اذ حصل
 درهما او كسرة او طابت له مرقاة او صحة بدن فيقول الحمد لله

فاني يساوي هؤلاء العاجزون بأولئك المجدين الفائزين وكذلك
قسم الامر احكم الحاكمين وهو اعلم بالعالمين فهذا تفصيل قول الله تعالى
اليس الله باعلم بالشاكرين فتفهمة وارع حقه وايدل المجهود في حق تعظيم
هذه النعمة لئلا يمتنع عليك في دوا مهابتها من عليك باعطائها اولا وبالله
التوفيق **الأصل الثاني** ان النعمة انما يسلبها الكفور الذي
لا يعرف قدرها ولا يؤدي شكرها وذلك قوله تعالى واتل عليهم نبا
الذي اتيناها اياتنا فانسلخ منها الاية ثم قال ولو شئنا لرفعناه بها الى
اخر الاية تقدير الكلام انما انعمنا على هذا العبد بالنعم العظيمة في باب
الدين بما مكناه من الرتبة الكبيرة ليكون رفيع القدر عندنا ولكنه جهل
قدر نعمتنا فقال الى الدنيا الحقيرة فاثرت شهوة نفسه الرديئة ولم يعلم
ان الدنيا لا ترن عند الله جناح بعوضة في ادنى نعمة من نعم الدين
فكان في ذلك بمنزلة الكلب الذي لا يعرف الشرف والاکرام من
الاهانة والاحتقار انما الكرامة عنده في كسرة ياكلها او عظم يرمي له
يتعرقه سواء عنده تقعه معه على السرير او تقيمه على التراب والقذر
بين يديك فهذا العبد السوء اذا جهل قدر كرامتنا فاثرت عليها البذرة
خسيسة ودنيا حقيرة نظرنا اليه بالعدل والسياسة فسلبناه كرامتنا
ونزعنا من قلبه معرفتنا فانسلخ غاويا من جميع فضلنا فصارت كلبا طريدا
فنفوذ بالله من سخطه واليم عقابه انه بنا رؤوف رحيم ثم اقع بمثال
ملك يكرم عبده فيخلع عليه خاضعة ثيابه وجعله فوق جميع حجابيه
فامر به ملازمة بابه ثم امر ان تبني له القصور وتوضع له الاسرة
وتنصب له الموائد وتزين له الجوارى وتقام له الغلمان في بلدة لخر
حتى اذا رجع من الخدمة اجلس هناك ملكا مخدوما مكرما وما بين
خدمته وذلك الملك الاساعة من نهارا واكل فان انصرف هذا العبد

عن باب الملك يتبع سائسا للدواب ليأكل رغيها أو كلبا يوضع عظما
واشتغل به عن خدمة الملك بنظره اليه واقباله عليه ولا يلتفت الى
ما اعد له من الخلع والكرامة فيسعى الى ذلك السائس ليأكل رغيها معه
او يزاحم الكلب على عظمه اليس الملك اذا نظر اليه على مثل هذه الحالة يقول
ان هذا السفيف لم يعرف حق كرامتنا وقرينامع ما اعدنا له من النخائر
ما هذا الاساقط عظيم الجهل قليل التمييز اسلبوه الخلع واطردوه عن
بابنا فهذا حال العالم اذا مال الى الدنيا والعابد اذا اتبع الهوى بعد
ما اكرمه الله بعبادته ومعرفة اياته وشريعته ثم لم يعرف قدر ذلك
واثر عليه احقر الاشياء عند الله وكذلك من خصه الله تعالى بانواع
توفيقه وعصمته وزينه بانوار خدمته ويديم النظر اليه بالرحمة في
اكثر اوقاته ويباهي به ملائكته واترله منزلة الاعزة حتى صار بحيث لو
دعاه لاجابه ولو شفع في العالم لشفعه فيهم وارضاها ولو خطر بباله
شيء لاعطاها قبل ان يسأله فمن كانت هذه حاله ثم لم يعرف قدر هذه النعم
فعدل عنها الى شهوة نفس ردية او لعنة من دنياه دنية مع ما اعد الله له
في الآخرة من الثواب العظيم والنعيم المقيم فيما اسوأه من عبد وما الفخر
صنعه فنسال الله تعالى ان يصلحنا بسعة رحمته انه ارحم الراحمين
فصل فعليك ايها الرجل ببذل المجهود حتى تعرف قدر النعمة فاذا انعم الله
عليك بنعمة الدين فالتفت الى الدنيا فذلك منك بها ون بما اولاك الله من
نعم الدين اما تسمع قوله لسيد المرسلين ولقد آتيناك سبعاً من المثاني
والقران العظيم لاتعدن عينيك الاية تقديره ان كل من أوتي القران العظيم
حق له ان لا ينظر الى الدنيا فضلا عن ان يرغب فيها فيلزم الشكر على ما اعطى
فانه الكرامة التي حرص عليها النبي عليه السلام ان يمن الله بها على عمه فلم
يفعل وحرص عليها الخليل عليه السلام ان يمن بها على ابيه فلم يفعل وامّا

حطام الدنيا فانه يصبه على كل كافر و فرعون وملحد و زنديق و فاسق
 و يصرفه عن كل نبي و وصفي و صديق و عالم و عابد الذين هم امر خلق الله
 عليه حتى انهم لا يكادون يصيبون كسرة ولا خرقعة بمن عليهم بان لا يلحظهم
 بقدرها وقد قال الله تعالى ولولا ان يكون الناس امة واحدة الى قوله
 والاخرة عند ربك للمتقين فانظر الفرق بين الامرين و قل الحمد لله الذي
 من على بمن اولياءه واصفيائه و صرف غنى فتنة اعدائه و لتخص بالحمد
 والشكر الا و فر النعمة العظمى التي هي نعمة الاسلام خصوصا و سائر النعم
 عموما فان كنت لم تعرف قدرها فاعلم يقينا انك لو خلقت من اول الدنيا
 واخذت في شكر الاسلام الى الابد لما كنت تقوم بذلك اما تسمع قوله
 لنبيه عليه السلام و علمك ما لم تكن تعلم و كان فضل الله عليك عظيما
 و قال لقوم بل الله يمن عليكم ان هداكم للايمان و قال عليه السلام
 و قد سمع رجلا يقول الحمد لله على نعمة الاسلام فقال انك لتحمد الله على
 نعمة عظيمة و اياك ان تغفل الشكر و تغتر بما انت عليه من الاسلام للمعز
 و التوفيق فان ذلك موضع الامن منك و الغفلة فان الامور بالعواقب
 و يقال ما من احد امن على دينه الا سلب و يقال لا تغتر بصفاء الاوقات
 فان تحتها غوامض الافات و ينشد

احسنت ظنك بالايام اذ حسنت . و لم تخف سوء ما ياتي به القدر
 و سالتك الليالي فاغتررت بها . و عند صفو الليالي يحدث الكدر
 و الله نساه التوفيق والعون والهداية والطول انه ارحم الراحمين
 و صلى الله على سيدنا و مولانا محمد و على جميع الانبياء والمرسلين
 و الحمد لله رب العالمين **بسم الله الرحمن الرحيم**
 و صلى الله على سيدنا محمد و على اله وصحبه و سلم تسليما
 الق نظرة السابحة كشرعة

قنطرة الاجتهاد مخافة سوء الخاتمة وذكر الموت والقبر وما بعد
ذلك من امور القيامة أعلم ان هذه القنطرة تحتوى على جملتين
كل واحدة منهما تشتمل على فصول الجملة الاولى في الاجتهاد
والمراقبة والثانية في ذكر الموت وما بعده من احوال يوم القيامة
الجملة الاولى في الاجتهاد والمراقبة قال الله تعالى وجاهدوا في الله
حق جهاده وقال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال اعملوا
فسيرى الله عملكم ورسوله الاية وقال يوم تجد كل نفس ما عملت
من خير محضرا وقال واعلموا ان الله يعلم ما في انفسكم فاحذروه
وقال فوريك لنسا لنهم اجمعين عما كانوا يعملون وقال وان كان
مثقال حبة من خردل اتيانا بها وكفى بنا حاسبين وقال ووضع الكتاب
فترى المجرمين الى قوله لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها وقال
فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره فعرف
اولوا الالباب والابصار ان الله لهم بالمرصاد وانهم سيحاسبون
على القليل والكثير والتقى والقتل والقطير من الحركات والسكون
واللحظات وتحققوا انهم لا ينجيهم الا لزوم الاجتهاد والمجاهدات
وصدق المراقبات ومطالبة النفس في الانفاس والخطرات ومحاسبتها
عندها وجس الفكرات عما صدر منها من السككات والحركات فمن حاسب
نفسه قبل ان يحاسب خف في يوم القيامة حسابه وحسن منقلبه
وما به ومن لم يحاسب نفسه دامت حسراته وقادته الى اخرى سياته
فلما انكشفت لهم هذه الحالة علموا انهم لا ينجيهم الا طاعة الله لا محالة
وقد امرهم بالصبر والمراقبة فقال يا ايها الذين امنوا اصبروا وصابروا
ورابطوا الاية فربطوا انفسهم اولاً بالمشاركة ثم بالمراقبة لها ثانياً -
ثم بالمحاسبة لها ثالثاً ثم بالمعاينة رابعاً ثم بالمجاهدة خامساً ثم بالمعابة

سادسا فكانت لهم في المراجعة ست مقامات فلنشرحها في ستة فصول
 الفصل الاول في المراجعة وهذا تشبيه بمراجعة الشريك
 لصاحبه في التجارة يشارطه او لا ثم يراقبه ثانيا ويحاسبه ثالثا
 ويعاتبه رابعا ويقاسمه الربح خامسا فمراجعة الآخرة يشترك فيها العقل
 والنفس فمطلب العقل تركية النفس اذ به فلاحها قال الله تعالى قد
 افلح من زكاها الآية فيحتاج العقل ان يشارط النفس ولا ويرتب
 عليها وظائف العبادات ويشتري عليها شروطا ويرشدها الى طريق
 فلاحها ثم لا يغفل عن مراقبتها لانها امارة بالسوء في جميع اخلاقها
 ثم بعد فراغها يحاسبها ويطلب اليها بالوفاء لما اشترط عليها وهذه التجارة
 ربحها النجاة من العذاب الاليم ودخول الجنة في النعيم المقيم فحتم على
 كل ذي حزم ولب امن بالله واليوم الآخر ان لا يغفل عن النفس في
 جميع حركاتها وسكناتها ويضيق عليها في لحظاتها وخطراتها فان كل
 نفس من انفاس العرجوهرة نفيسة لا عوض لها يمكن ان يشتري بها
 كنز في الجنة لا ثمن له فيها فاذا صلى الصبح فينبغي ان يفرغ قلبه ساعة
 لمراجعة النفس بان يقول يا نفسي مالي بضاعة الا امر فمهاضيعة
 ضاع راس المال وهذا اليوم جديد قد امهلني الله فيه ولو توفاني
 لتميت ان يرجعني الى الدنيا على عمل صالح او هب انك توفيت ثم
 ارجعت فاياك ان تضيع هذا اليوم واليلة فان كل ساعة منها
 جوهرة لا قيمة لها فقد ورد انه ينشر للعبد في كل يوم ويلة اربعة
 وعشرون خزانة مصفوفة يفتح له منها خزانة مملوءة نورا من حسنة
 التي عملها فيها فينالها من الفرح والسرور ما لو فرغ على اهل النار لاهشم
 عن النار ثم يفتح له خزانة اخرى سوداء مظلمة فيفوق نيتها ونعشا
 ظلامها وهي الساعة التي عصي الله فيها فينالها من الفزع ما لو قسم

على اهل الجنة لتقص عليهم نعمها ثم تفتح له خزانة فارغة ليس فيها ما يشرب
 ولا ما يسوءه وهي الساعة التي نام او اغفل او اشتغل فيها بشئ من
 مباحات الدنيا فيتمسك على خلقها تحسر العاجز على الرج الكثير والملك الكبير
 حتى فاته وناهيك به خسارة وغبنا وهكذا تعرض عليه خزائن اوقاته
 طول عمره فيقول لنفسه اجتهدي في تعبير خزائن اوقاتك بكنوزك التي
 هي اسباب ملكك وهب ان الله قد عفا عنك اليس قد فاته ثواب
 المحسنين فهذه وظيفة نفسه في اوقاتها ثم يستأنف اخرى في اعضائه
 السبعة العين والاذن واللسان والبطن والفرج واليد والرجل لانها
 رعية خادمة للنفس وبها تتم اعمال هذه التجارة اما العين فتحفظها
 عن النظر الى عورة بالغ او محاسن امرأة محرمة او نظر الى مسلم بعين الاحتقار
 بل يحفظها عن كل فضول مستغنى عنها اذ يسأل العبد عن فضول النظر كما
 يسأل عن فضول الكلام ثم يستعملها في النظر الى عجائب الملكوت وفي
 كتاب الله تعالى وسنة رسوله عليه السلام وكتب الحكمة للاتعاظ *
 والاستفادة وهكذا في كل عضو ولا سيما اللسان والفرج والبطن
 واما اللسان فخفيف المؤنة في النطق عظيم الجناية وهل يكب الناس في
 النار الا حصائد السنتهم فليحفظه عن محرمات الكلام من الكذب والغيبة
 والنميمة وتركية النفس ومذمة الخلق وغيرها من المحرمات فيه والفضول
 التي لا تعنيه وليشغله بالذكر والتذكير وتكرار العلم والتعليم وارشاد
 العباد الى الصلاح والامر والنهي والاصلاح بين الناس وغير ذلك
 من انواع الخيرات وليشترط على نفسه الا يحرك اللسان طول النهار الا
 بالخيرات وما يعنيه من المباحات اذ المؤمن نطقه ذكر وصمته فكر
 ونظره عبرة واما الفرج فيستعين على حفظه بغض البصر واسبال
 الثوب عليه وكسر شهوته بالصوم والتباعد عن مظنات التهم واما

البطن فيشترط عليه ترك الشره وتقليل الاكل من الحلال وترك الشبهات
 والحرام فان خالف شيئا من ذلك عاقبه بالمنع عن شهوات البطن وهكذا
 سائر الاعضاء واستقصاء ذلك يطول ولا تخفى معاصي الاعضاء
 ثم يستاقف عليها وصيبتها وشروطها كل يوم وليلة فان النفس بطبعها
 متمردة وعن الطاعة نافرة ولكن الوعظ والتاديب يؤثر فيها وذكرها
 فان الذكرى تنفع المؤمنين وهذه مشاويطة النفس في اول امرها
الفصل الثاني في المراقبة

فان الانسان اذا اوصى نفسه وشيئها ما ذكرناه فلا تبقى له الا
 مراقبتها عند الخوض في الاعمال وملاحظتها بما له من الكاشفة في جميع
 الاحوال فانها ان تركت مهملة غطت متمردة فذكر اولها لئلا يفتقر
 فضيلة المراقبة قال الله تعالى والذين هم لاماناة هم وعهدهم راعون
 وسئل النبي صلى الله عليه وسلم في حديث جبريل عليه السلام عن الاحسان
 فقال ان تعمل لله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه بركه وقال بعض
 العلماء افضل ما يلزم الانسان نفسه في هذه الطريقة المحاسبية ثم
 المراقبة وسياسة عمله بالعلم وقال بعضهم اذا بطلت الى الناس فكن
 واعظا لنفسك وقلبك ولا يغرنك اجتماعهم عليك فانهم يراقبون
 ظاهرك والله رقيب على باطنك ويحكرك ان تليق المحتجب المذبح فكان
 يكرمه ويقدمه على شيوخ اصحابه فصيل له في ذلك صفة عابدة طيور
 فناول كل واحد منهم طيرا فقال لبذبح كل واحد منكم طيره في موضع
 لا يراه احد فدفع الى التلميذ الشاب كذلك فوجع كل واحد منهم بطيره
 مذبوحا الا التلميذ رجع والطير في يده فقال مالك لم تبذبح وقد تبذح
 اصحابك فقال لم اجد موضعا لا يراى فيه احد اذ الله في كل مكان
 فاستحسنوا مراقبته وقالوا حق لك ان تكرم وينشده

اذا ما خلوت الله يوم ما فلا تقل خلوت ولكن قل على رقيب
 ولا تحسبن الله يفعل ساعة ولا ان ما تخفى عليه يغيب
 القرآن البوم اسرع ذاهب وان غدا لناظر من قريب
 وقال سفيان بن عيينة بالمرأفة بمن لا تخفى عليه خافية وعليك بالرجاء
 ممن يملك الوفاء وعليك بالحمد ممن يملك العقوبة اعلم ان حقيقة
 المراقبة هي ملاحظة الرقيب وانصراف الهم اليه وذلك اذا غلب على
 القلب علم يقين لا شك فيه كالعلم بالموت وامور الآخرة ومعرفته
 عظم الرب تعالى وجلاله والمراقبون بهذه المعرفة هم الصديقون
 من المقربين واصحاب اليمين فمراقبة الصديقين بالتعظيم والاجلال
 لله تعالى وذلك اذا استولى على القلب حب الله تعالى وعظمته فابصر
 حينئذ الدنيا خيالاً والآخرة مثلاً لا فساد فيها واحداً فكناه الله سائر
 الهوم وصاحب هذه الحالة ربما ينقل عن الخلق حتى لا يبصر من حضر
 معه ولا يسمع ما يتكلم به وهذا لا يستبعد لانه قد يعرض بخدام الملوك
 المعظمة في الدنيا فلا يعرف اخدام ما يجري في مجلس الملك لشدة استغراق
 قلبه في خوف الملك هبة وانجلاً لا بل قد يعرض لاسم من هم حقير فيفكر
 فيه وهو يمشي فرما يتخطى الموضع الذي قصده وقد روى ان يحيى
 ابن زكرياء عليهما السلام مر امة فدفعها فسقطت على وجهها فقبل
 له لم فعلت هذا فقال ما ظننتها الا جسد اراهم هذه درجة المراقبين
 الذين غلب على قلوبهم الاجلال والتعظيم فلم يبق فيها متسع لغير ذلك
 واما مراقبتهم اهل النور من اصحاب اليمين فهي مراقبة قوم غلب عليهم
 الحياء من الله تعالى فلا يتقدمون ولا يتأخرون الا بعد التثبت
 ويستمعون عن كل ما يقتضون به يوم القيامة فانهم يرون ان الله تعالى
 مطلع عليهم ويعرف انفرق بين مراقبة اهل التعظيم والاجلال الله تعالى

وبين مراقبة اهل الحياء منه بالشاهدة فانك في خلوتك قد تعاطى
اعمالا فيحضر كصبي فتعلم انه مطلع عليك فتستحي منه فتحسن جلوسك
وتراعى احوالك لا عن اجلال للصبي وتعظيمه بل حياء منه ويدخل عليك
بعض الملوك والاكاابر فتترك ما انت فيه حياء منه وتعظيماله وهكذا
تختلف مراتب العبادات فن كان في هذه الدرجة فيحتاج ان يراعى جميع
حركاته ولحظاته بل جميع خطراته فينظر قبل العمل الى ما تحرك به عقله
وخاطره اهو الله خاصة او للنفس ومتابعة الشيطان فيتوقف ويتثبت
حتى يتبين له الحق فان كان لله سبحانه امضاه وان كان لغير الله فيستحي
ويكف وهذا التوقف في بدء الامر واجب محتوم فان في الخير تنشر للنفس
في كل حركة من حركاته وان صغرت ثلاثة دواوين الاول لرو الثاني كيف
والثالث لمن ومعناه لم فعلت هذا كان لك ان تفعله لمولاك او ملت
اليه لشهوتك وهواك فان سلم عنه بان كان عليه ان يعمل ذلك لمولاه
سئل عن الديوان الثاني فقل له كيف فعلت هذا فان الله عليك في
كل عمل شرطا وحكما لا يدرك قدره ووقته وصفته الا بعلم فيقال له
كيف فعلت بعلم محقق ام بعلم وظن فان سلم من هذا نشر الديوان
الثالث وهو المطالبة بالاخلاص فيقال لمن فعلت الوجه الله تعالى
خالصا وفاء بقولك لا اله الا الله فيكون اجره على الله ام لمراعات
خلق مثلك فخذ اجره منه ام عملته لتتال عاجل دنياك وقد وفيناك
نصيبك من الدنيا ام عملته بسهولة وغفلة فقد سقط اجره وبطل
عملك وخاب سعيك وان عملته لغيري فقد استوجبت عقابي ومقبي
اذ كنت عبدا الى تاكل رزقي وترفعه بعمتي ثم تعمل لغيري اما سمعني اقول
ان الذين تدعون من دون الله عبادا امثالكم ويحك اما سمعني اقول
الا الله الدين الخالص فاذا عرف العبد انه بصد هذه المطالبات

والتوبيخات طالب نفسه قبل ان يطالب واعد للسؤال جوابا والجواب
 صوابا فلا يبدئ ولا يعيد ولا يحرك جفنا ولا انملة الا بعد التثبت
 والتأمل وقد قال النبي عليه السلام لما اذن الرجل ليسال عن كحل
 عينيه وعن قت الطين باصبعيه وعن لسه ثوب اخيه فهذا هو النظر
 الاول في هذه المراقبة ولا يخلص من هذا الا العلم المتين والمعرفة الحقيقية
 باسرار الاعمال واعوان النفس ومكائد الشيطان والا فلا يسلم بل الاكثر
 يرتكون الجمل فيما يكرهه الله تعالى وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا
 ولا تحسب ان الجاهل فيما يقدر على تعلمه يعذر بجهله هيئات طلب
 العلم فريضة على كل محتلم ولهذا كانت ركعتان من عالم افضل من الف
 ركعة من غير عالم لانه يعرف ما ذكرناه من افات الاعمال فيتقيها والجاهل
 لا يعرفها فكيف يحترز منها بل لا يزال الجاهل في تعب والشيطان منه
 في فرح وشماتة فنعود بالله من الجهل والغفلة فهوراس كل شقاوة
 فالواجب على العبد ان يستضيء بنور الدين في كل خطوة وتازلة نزلت
 به فان لم يعرفها فليستل علماء الدين المقبلين على الآخرة وليفر من علماء
 السوء المقبلين على الدنيا فراره من الاسد بل اشد فالقلوب المظلمة
 بحجب الدنيا محجوبة عن الله تعالى فان مستقر انوار القلوب حضرة
 الربوبية فكيف يستضيء بها من استديرها واقبل على الدنيا والتكالب
 فيها وقد قال عليه السلام من قارف ذنبا فارق عقلا لا يعود اليه
 ابد اوجب الدنيا راس كل خطيئة وقد قال عليه السلام ان الله يحجب
 البصير الناقد عند ورود الشبهات والعقل الكامل عند هجوم الشهوات
 ومعرفة افات الاعمال قد اندرست من قديم الزمان فكيف هذه
 الاعصار فان الناس قد هجروا هذا العلم قديما واشتغلوا بفقاه
 طلب المعاش وعلم فصول الخصومات والمسائل الطبوليات وامّا

اليوم فقد هجر واجمعها فاصبحوا في ظلمة يعمهون في اعمال الدنيا والدين
 والحمد لله رب العالمين النظر الثاني للمراقبة عند الشروع في العمل
 وذلك ان يتفقد حسن النية له وكيفية ادائه على اكمل ما امكنه وهذا لا بد
 له في جميع احواله فانه لا يخلو فيها من حركة وسكون فاذا راقب الله في جميع
 ذلك قدر على عبادته فيه بالنية وحسن الفعل وذلك انه لا يخلو اما ان
 يكون في طاعة فيراقبها بالاخلاص ومراعاة الادب وحراستها عن الافات
 واما في معصية فيراقبها بالتوبة والندم والاستغفال بالفكر والحياء
 منها واما في مباح فيراقبها بمراعاة الادب وشكر المنعم على نعمته فيها
 وكل ذلك انما يمكن بصبر ساعة واحدة فان الساعات ثلاث ساعة
 مضت لا تعب على ابد فيها كيف ما انقضت وساعة مستقبلة لا يدركها
 ايديها ام لا والساعة التي هو فيها فيجاهد نفسه وليراقب ربه قبل
 انقضائها فان عاش الى الساعة المستقبلة لم يتيسر على التي جاهد فيها
 وليستوف حق الثانية كما استوفى حق الاولى ولا يطول عمره خمسين
 سنة فتطول عليه المجاهدة والمراقبة بل يكون ابن وقته ولعله في
 آخر انفاسه فيدركه الموت على حالة مرضية ولتكن جميع احواله مقصودة
 على ما روى من حكم داود النبي عليه السلام وعلى العاقل ان تكون له
 اربع ساعات ساعة يناجي فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة
 يتفكر في صنع الله تعالى وساعة يخلو فيها بالراحم والمشرّب فان في
 هذه الساعة عون له على الساعات ولا ينبغي ان يفضل فيها ايضا عن
 افضل الاعمال وهو الذكر والفكر فان الطعام الذي يتناوله فيه من
 العجائب ما لو تفكر فيه كان افضل من كثير اعمال الجوارح فان الناس
 فيه على اربعة اقسام قسم ينظرون فيه بعين البصيرة فيتفكرون في
 عجائب صنعه وهم ذوو الالباب وقسم ينظرون فيه بعين المقت

والكراهة فيتناوون مضطرين يودون ان لو كانوا فيه بالشهوة -
 مقهورين وهم الزاحدون وقسم يرونه صنعة للصانع وبترقون منه
 الى صفات الخالق فينتقم لم بسببه زيادة في محبته وهم العلماء -
 بالله المحبون له وقسم رابع ينظرون اليه بعين الحرص والرغبة فيتأسفون
 على ما فاتهم منه ويفرحون بما حضر من جملة ويزدومون منه ما لا
 يوافق طبائعهم ويعيبون الطبع وطائفة ولا يعلمون ان الفاعل للطبع
 والطباخ هو الله تعالى المستخر للجميع وبقدرته وعلمه وان من باب
 الصنعة فقد باب الصانع فهذه المراقبة الثانية بمراقبة الاعمال
 على الدوام وشرح ذلك يطول **الفصل الثالث**
 في محاسبة النفس بعد العمل قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا انظروا
 ولتنظر نفس ما قدمت لند وبهذه اشارة الى المحاسبة على ما مضى
 من الاعمال وقال ميمون بن مهران لا يكون العبد من المتقين حتى
 يحاسب نفسه اشد من محاسبة شريكه والشريك كان يحاسبان
 بعد العمل وكان عمر يضرب قدميه بالدارة اذا حنه الليل ويقول
 لنفسه ما ذا عملت اليوم وقال الحسن المؤمن قوم على انفسهم
 يحاسبها لله وانما خف الحساب على قوم حاسبوا انفسهم في الدنيا
 ثم فسر المحاسبة فقال ان المؤمن يفحص الشئ فيجيبه نعمة من الله
 انك لتعيبني عن ذلك ان ساجق ولكن يهيبك حيل يمينك ويدين وهذا
 حساب قبل العمل ثم قال ويقرض منه الشئ فيجمع على نفسه يقول
 ما اردت به او لا اريد به او لا اريد به ان شاء الله وحججته *
 المحاسبة لله الله : انما يحل نفسه لكون النباهة وسبب ان المحاسبة
 فليط النباهة انما هي : انما يحل نفسه لكون النباهة وسبب ان المحاسبة
 في انحر كل سنة او شهر وكيف انما يحاسب السافل نفسه انما يتعلق به

السعادة او الشقاوة ابد الابد ما هذه المساهلة الا عن الغفلة *
 واخذ لان فنعوذ بالله منها ومعنى المحاسبة للتشريك ان ينظر في
 راس المال وفي الربح والخسران ليتبين له الزيادة من التقصان فما
 كان من فضل استوفاه وما كان من نقصان طالبه بضمانه في المستقبل
 فكذا العبد راس ماله من دينه الفرائض ورجحه النواقل والفضائل
 وخسرانه المعاصي ومؤنته هذه التجارة ومعاملة النفس الامارة
 بالسوء فليحاسبها على الفرائض فان ادتها على وجهها شكر الله على
 ذلك ورغبها في مثله وان اهلكت شيئا طالبا بها بالقضاء وان ادتها
 ناقصة كلفها الجبران بالنواقل وان ارتكبت معصية عاقبها وعاقبتها
 ويستوفي منها ما يكفرها به وينبغي ان يفتش عن اعماله طول نهاره
 بل عن خواطره وافكاره واكله وشربه ونومه حتى عن سكوته انه
 لم يسكت او لم تكلم فاذا عرف مجموع الواجب على النفس فليكتبه على
 صحيفة قلبه وليطالبها بالفراصة والضمان ولا يمكن شي من ذلك
 الا بعد تحقيق الحساب ثم ينبغي ان يحاسب النفس على جميع المعاصي يوما
 يوما في جميع اعضائه الظاهرة والباطنة كما نقل عن بعض السلف
 انه حاسب نفسه يوما فاذا هو ابن ستين سنة فحسب ايامها فاذا
 هي احد وعشرون الف يوم وخمس مائة يوم فصرخ فقال يا ويلي
 القى الملك باحد وعشرين الف ذنب وخمس مائة ذنب كيف
 وفي كل يوم عشرة الاف ذنب ثم خر مغشيا عليه فاذا هو ميت
 فسمعوا قائل يقول يا لها ركضة الى الفردوس الاعلى فهكذا ينبغي
 لك ان تحاسب على معاصي القلب والجوارح كل ساعة ولورمى
 العبد بكل معصية حجرا في داره لامتلات في مدة قريبة ولكنه
 يتساهل في المعاصي والممكن ان يحفظ ان عليه احصاء الله ونسوه ^{نشد}

لم ينسها الملكان حين نسيتها . بل اشتاء وانت لاه تلعب
الفصل الرابع في معاقبة النفس على تقصيرها
 وذلك مهما حاسب نفسه فلم يسلم عن مقارفة معصية
 او ارتكاب تقصير في حق الله تعالى فينبغي ألا يعملها لانه ان فعل
 عسر عليه بعد ذلك فطامها عن المعاصي فهلك مع الهالكين
 ولكن ينبغي ان يعاقبها فاذا اكل مثلاً لظمة بشهوة تفسر فليعاقب
 البطن بالجوع واذا نظر الى محرّم فينبغي ان يعاقب العين بمنع النظر
 وكذلك كل عضو من اعضائه فينبغي ان يعاقبه بمنع شهوته هكذا
 كانت عادة الكي طريق الآخرة وقد روى ان رجلاً من العباد طلب
 امرأة فلم يزل حتى وضع يده على فخذه فوضع يده في النار حتى تبيست
 وحكى انه كان في بني اسرائيل رجل متعب في صومعته وانه اشرف
 ذات يوم فافتتن بامرأة فاخرج رجله لينزل اليها فداركه الله تعالى
 فدمر فلما اراد ان يعيد رجله الى الصومعة قال هيهات هيهات
 رجل خرجت تريد ان تعصى الله تعود معي في صومعتي لا يكون ذلك
 والله ابد افتركا متعلقة من الصومعة حتى تقطعت بالرياح والشمس
 والامطار فشكر الله ذلك له وانزل الله ذكره في بعض الكتب ذكر
 هذه الحكاية الغزالي في كتابه ولعل هذا اجاز في شريعة بني اسرائيل
 الا ترى انه قيل اذا عمل احدكم ذنباً اصبح مكنوياً على بابها اخذ من سنة
 كذا وكذا اما قطع بعض اطرافه وغير ذلك والله اعلم وقد قال
 لاصحاب العجل اقتلوا انفسكم الاية وقد روى ان اباسروا من بهامس
 رحمه الله تعالى انه نظر الى امرأة مكشوفة الرأس فصنم سنة
 وروى ان بعض اصحاب النبي عليه السلام تصدق بمائة دينار
 قلبه في الصلاة والله تعالى اعلم

الفصل الخامس في المجاهدة وهذا اذا حاسبها فراها
 قارفت معصية فعاقبها بما ذكرناه ثم اذا رآها تتكاسل عن
 الفضائل فينبغي ان يشغل عليها او راد العبادتها ديالها وتداركها -
 لتضربها هكذا يعمل عمال الله تعالى وقد روى ان عمر رضي الله عنه
 فاتته صلاة العصر في جماعة فتصدق بارض له قيمتها مائة الف
 درهم وكان ابن عمر فيما بلغنا اذا فاتته صلاة في جماعة احبى تلك
 الليلة ويقال انه اخر صلاة المغرب حتى طلع كوكبان فاعتق بقتين
 وفاتت بعضهم ركعتا الفجر فاعتق رقبة وكان بعضهم يجعل على
 نفسه صوم سنة او الحج ماشيا او التصديق بجميع ماله كل ذلك
 مؤاخذة للنفس بما فيه من نجاستها فان قيل ان نفسى لا تطاوعنى
 على الاجتهاد فما علاجها قيل اسمعها ما ورد من اخبار المجتهدين
 او اطلب حجة عبد مجتهد في العبادات فتقتدى به وكان بعضهم
 يقول اذا عترتني فترة في العبادات نظرت الى اجتهاد محمد بن واسع
 فعملت عليه اسبوعا ولكن هذا من الناس اليوم ممدوم فينبغي
 ان يعدل الى سماع اخبار المجتهدين من الاولين وما كانوا فيه من
 الجهد الشديد وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله اقواما
 يحسبهم الناس مرضى وما هم بمرضى قال الحسن اجهدتكم في
 العبادات وادركت ناسا او قال اقواما وصحبت طوائف منهم
 ما كانوا يفرحون بشئ من الدنيا اقبل ولا يأسفون على شئ منها اذ بر
 وانها كانت في اعينهم اهون من هذا التراب ان كان احدكم يعيش
 عمره ما فرش لاحد هم ثوب ولا امر اهلكه بصنعة طعام قط ولا
 جعل بينه وبين الارض شقاق وادركتهم عاملين بكتاب ربهم
 وسنة نبيهم اذا جنهم اليك فقيام على انفسهم يفترشون وجوههم

تجري دموعهم على خدودهم ينادون ربهم في فكاك رقابهم اذا عملوا
الحسنة فرحوا بها وادابوا في شكرها وسالوا الله ان يقبلها واداعملوا
السيئة احرزتهم فسالوا الله تعالى ان يغفرها لهم والله ما زالوا
كذلك وعلى ذلك والله ما سلموا من الذنوب ولا اجتوا الا بالمغفرة
ويحكى ان قوما قدموا على عمر بن عبد العزيز يعودونه في مرضه
فاذا فيهم شاب ناضل الجسم فقال له عمر يا فتى ما الذي بلغ فيك
ما ارى فقال يا اسيرو المؤمنين ذقت حلاوة الدنيا فوجدتها مرة
فصغرت عندي زهرتها وحلاوتها واستوى عندي حجرها
وذهبها فكانني انظر الى عرش ربي والناس يساقون الى الجنة
والنار فاضطامات لذلك نهاري واسهرت ليلي وقليل حقير كل
ما انا فيه في جنب ثواب الله وعقابه ويقال كان داود الطائي
يشرب القيت ولا ياكل الخبز ف قيل له في ذلك فقال بين مضغ
الخبز وشرب القيت قراءة خمسين آية وسال الفاسق بن زياد
خادم الهرة بن جدير رحمه الله بعد ما قتل عروة عن حاله
فقال الاجمل ام افسر قال بل اجمل قال ما صنعت له طعاما
نهارا قط ولا فرشت له فراشا بليل قط فقال الفاسق لقد قتلتناه
وكان ابو بلال رحمه الله يقول فيما بلغنا حين اراد الخروج
الى الشراء لو ان لي نفسين نفسا تقاتل في سبيل الله ونفسا
تقضي حوائج المسلمين وكان فيما بلغنا يقول اني لا احفظ
ما تكلمت به حتى امسى مخافة ان اخطئ وكان عبد الله
ابن وهب رحمه الله يجتهد حتى دبرت جبهته وركبته وكان
يسمي ذات التفنات تشبها بتفنات ركني البعير قال فيه ابو بلال
او غصين

أَبْعَدَ ابْنِ وَهَبٍ ذِي النَّزَاهَةِ وَالثَّقَفِي. وَمَنْ خَاضَ فِي تِلْكَ الْحُرُوبِ لِلْمَالِ كَمَا
أُحِبُّ حَيَاةً أَوْ أَرْجَى سَلَامَةً. وَقَدْ قَتَلُوا زَيْدَ بْنَ حَصْنٍ وَمَا كَا
فِي أَرْبِ سَلَمٍ نَيْتِي وَبَصِيرَتِي. وَهَبَ لِي الثَّقَفِيُّ حَتَّى الْآفِي أَوْلَيْكَ
وَكَانَ أَبُو بِلَالٍ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ إِنَّ كُلَّ مَنِيَّةٍ ظَنُّنَا إِلَّا الْقَتِيلَ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ وَكَانَ وَقَفَ عَلَى الْبُشَا رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهَا وَهِيَ امْرَأَةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
قَتَلَهَا الْمَعِينُ بْنُ زِيَادٍ فَقَالَ أَبُو بِلَالٍ لَوْ أَنِّي صَرَعْتُ مَصْرَعُ الْبُشَا
لَرَجَوْتُ أَنْ أَمُرَ عَلَى الصَّرَاطِ مُسْتَوِيًا وَخَرَجَ رَحِمَهُ اللَّهُ حَتَّى قَتَلَ -
شَارِيًا وَيُقَالُ إِنَّهُ طَعَنَ فَهَشَى فِي الرَّحْ حَتَّى قَتَلَ قَاتِلَهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
وَقَالَ أَبُو بِلَالٍ فِي قَصِيدَةٍ لَهُ

نَرْجُو الْجَنَانَ إِذَا صَارَتْ جَهَا جُنَا تَحْتَ الْعِجَاجِ كَمَثَلِ الْخَنْظَلِ الْبَالِ
وَمِثْلُ هَذِهِ الْأَخْبَارِ يَطُولُ بِهِ الْكِتَابُ وَذَكَرَ الْغَزَالِيُّ فِي كِتَابِهِ أَنَّ
فِي الصَّحَابَةِ مَنْ وَرَدَهُ فِي الْيَوْمِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَلْفَ تَسْبِيحَةٍ قَالَ
وَكَانَ فِيهِمْ مَنْ وَرَدَهُ ثَلَاثُونَ أَلْفًا قَالَ وَكَانَ فِيهِمْ مَنْ وَرَدَهُ ثَلَاثُ
مِائَةِ رَكْعَةٍ إِلَى سِتِّ مِائَةِ رَكْعَةٍ إِلَى أَلْفِ رَكْعَةٍ قَالَ وَأَقْلَمَانِ قُلُوبِ
مَنْ أَوْرَادَهُمْ فِي الصَّلَاةِ مِائَةُ رَكْعَةٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ قَالَ وَكَانَ
بَعْضُهُمْ أَكْثَرَ أَوْرَادَهُ فِي الْقُرْآنِ فَكَانَ يَخْتُمُ الْوَاحِدَ مِنْهُمْ فِي الْيَوْمِ
مَرَّةً وَرَوَى عَنْ بَعْضِهِمْ مَرَّتَيْنِ قَالَ وَكَانَ بَعْضُهُمْ يَقْضِي الْيَوْمَ
وَاللَّيْلَةَ فِي تَفْكِيرٍ وَاحِدَةٍ يَرُدُّهَا قَالَ وَكَانَ أَوَّلُ الْقُرْنِيِّ
رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ هَذِهِ لَيْلَةُ الرُّكُوعِ فَيُحْيِي اللَّيْلَ كُلَّهُ فِي رَكْعَةٍ فَإِذَا
كَانَتِ اللَّيْلَةُ الْآتِيَةَ قَالَ هَذِهِ لَيْلَةُ السُّجُودِ فَيُحْيِي اللَّيْلَ كُلَّهُ فِي
السُّجُودِ قَالَ وَكَانَ بَعْضُ الْمُجْتَهِدِينَ يَصَلِّي كُلَّ يَوْمٍ أَلْفَ رَكْعَةٍ
حَتَّى يَقْعُدَ فَكَانَ يَصَلِّي جَالِسًا أَلْفَ رَكْعَةٍ فَإِذَا صَلَّى الْعَصْرَ
اِحْتَبَاثًا قَالَ عَجِبْتُ لِلْخَلِيقَةِ كَيْفَ اسْتَأْنَسَتْ قُلُوبُهَا بِذِكْرِ سَوَالِكِ

قال وكان ثابت البناني قد جبت اليه الصلاة فكان يقول
 اللهم ان كنت اذنت لاحد ان يصلي لك في قبره فاذن لي ان اصلي
 في قبري وعن عبد الواحد بن زيد قال مررت بصومعة راهب
 في الصين فناديته يا راهب فلم يجيني حتى ناديته ثلاثا فاشرف
 علي فقال يا هذا ما انا براهب انما الراهب من رهب الله في
 اسمائه وعظمه في كبريائه وصبر علي بلائه ورضى بقضائه وحمده
 علي الائه وشكره علي نعمائه وتواضع لعظمته وذل لعزته واستسلم
 لقدرته وخضع لمهابته وفكر في حسابه وعقابه فنهاره صائما
 وليله قائما قد اسهره ذكر النار ومسائلة الجبار فذلك هو الراهب
 واما انا فكلب عقور جبت نفسي في هذه الصومعة من الناس
 لثلاث اعقرهم فقلت يا راهب فما الذي قطع الخلق عن الله بعد
 اذ عرفوه فقال يا اخي لم يقطع الخلق عن الله الا حب الدنيا وزينتها
 لانها محل المعاصي والذنوب فالعاقل من رمى بها عن نفسه وتنا
 الى الله من ذنبه واقبل علي ما يقربه من ربه وحكايات المجتهدين
 من الرجال والنساء غير محصورة تركتها مخافة التطويل فمن
 ارادها فالكتب مملوءة بها وفيما ذكرناه كفاية لمن اراد ان يعرف
 اهل زمانه من اهل الاجتهاد الماضين وبعده اهل زمانه عن
 صفات اهل الدين فان حدثتك نفسك بالنظر اليهم دون
 الائمة الماضية وقالت انما تيسر الخير في تلك الازمنة لكثرة
 الاعوان علي الخير فان خالفت اهل زمانك راوك مجنونا وسخروا
 منك فوافقهم فيما هم عليه فلا يجري عليك الا ما يجري عليهم
 والمصيبة اذا غمت طابت فقل لها ارايت لو هجم سيل يفرق
 الناس ولم يحذروه جهلا منهم بحقيقة الحال وقد اريت علي

ركوب سفينة تجوبها دونهم فهل تختلج في نفسك ان المصيبة
 اذا عمت طابت امر ترك موافقتهم وتبجيلهم في صنيعهم وتلقا
 حذرهم وتجنبها دهاك فاذا كنت تفعل خوفا من غرق ساعة
 فعذاب الآخرة اشد وابقى فلم لا نهزبن منه وانت متعرضة
 له في كل حال ومن اين تطيب المصيبة اذا عمت ولاهل النار
 شغل شاغل عن الالتفات الى العمور والخصوص ولم يهلك
 الكفار الا بموافقتهم اهل زمانهم حيث قالوا انا وجدنا
 اباؤنا على امة الاية فعليك بموافقة نفسك وتوبيخها واجملها
 على الاجتهاد وقرعها بسوء نظرها لنفسها العلمها تنزع عن
 طغيانها وبالله التوفيق مطلب الفصل السادس
 في توبيخ النفس ومعاتبتها اعلم ان اعدى عدوك نفسك
 التي بين جنبيك وقد خلقت امارا بالسوء حيالة الى الشر
 نافرة عن الخير وامرت بتزكيتها وقودها بسلاسل القهر الى
 عبادة خالقها ومنعها عن شهواتها فان اهملتها جهمت ولم
 تقدر بعد ذلك عليها وان لازمتها بالتوبيخ والمعاتبة كانت
 هي النفس اللوامة التي اقسم الله بها ورجوت ان تصير النفس
 المطمئنة المدعوة الى الدخول في زمرة عباد الله راضية مرضية
 فلا تغفلن عن تذكيرها ولا تشتغل بوعظ غيرك ما لم تشتغل
 الان بوعظ نفسك فقد اوحى الله تعالى الى عيسى بن مريم
 عليه السلام يا بن مريم عظ نفسك فان اتعظت فعظ الناس ولا فاسخ
 مني وقال تعالى وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين وسبيلك
 ان تقبل عليها فتعرفها جهلها وحقاقتها فانها تتعزز بنفطتها
 وهدايتها استنكافا وانفة اذا نسبت الى الحق فتقول لها

ما اعظم جهلك تدعين الحكمة والذكاء والفتنة وانت اشد الناس
 غباوة وجفاء اما تعرفين ما بين يديك من الجنة والنار وانت
 صائرة الى احدهما على القرب فمالك تضحكين وبين يديك
 هذا الخطر العظيم الجسم وعساك اليوم تخطفين او غدا
 فاراك ترين الموت بعيدا ويراها الله قريبا اما تعلمين ان كل
 ما هو اقرب وان البعيد ما ليس بات اما تعلمين ان
 الموت ياتي بغتة من غير تقديم رسول ولا مواعدة وانه لا ياتي
 في زمان دون زمان ولا في حالة من العمدون حالة بل
 كل نفس من الانفس يمكن ان ياتي فيه الموت فجأة وان لم
 يات فجأة فالمرض ياتي فجأة فيغضي بك الى الموت فمالك
 تستبعدين الموت وهو اقرب اليك من كل قريب اما
 تتبرين قول الله تعالى اقترب للناس حسابهم الاية الى
 قوله لاهية قلوبهم ويحك يا نفسي كيف تجرات علي
 معصية الله ان اعتقدت ان الله لا يراك فما اعظم كفرك
 وان علمت باطلاعه عليك فما اقل حيائك ويحك لوراجحك
 عبد من عبيدك بل اخ من اخوانك بما تكرهين كيف
 كان غضبك عليه ومقتك له فباي جسارة تتعرضين
 لمقت ربك وغضبه وشديد عقابه انظنين انك تطيقين
 عذابه فان ظننت ذلك فاحبسي نفسك في الشمس او في
 الحام ساعة او قرني اصبعك من النار ليبين لك قدر
 طاقتك امر تخفنين بكرم الله وفضله واستغاثته عن
 طاقتك فمالك لا تقولين على كرمه في مهمات دنياك من
 دفع الاعداء وتحصيل الحاجات بلا سبب منك حمي

يبعث لك جندا يدفع عنك ويظهر لك كثر افتستغنى به عن كسبك
افتحسبين ان الله كريم في الآخرة لا في الدنيا وقد علمت ان سنة الله
لا تبدل لها وان ليس للانسان الا ما سعى ويحك ما ابين نفاقك
ودواعيك الباطلة تدعين الایمان بلسانك واثرا لنفاق ظاهرا
عليك الم يقل مولاك وما من دابة في الارض الا على الله رزقها
وقال في امر الآخرة وان ليس للانسان الا ما سعى فقد تكفل لك
بأمر الدنيا وكل امرا خرتك الى سعيك فكذبته بافعالك بتكالك
على الدنيا واعراضك عن الآخرة ويحك لو كان الایمازي باللسان
يعنى دون الافعال فلم كان المنافقون في الدرك الاسفل من
النار ويحك كانك لا تؤمنين بيوم الحساب او تحسبين ان نورك
سدى الم تكونين نطفة من منى تمنى ثم كت علقه فخلق فسوى
اليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى فان كان هذا اوصارك
فما اكفرك واجهلك اما تتفكرين مما ذا خلقك بل من نطفه
خلقك ثم السبيل ليسرك ثم امانك فاقر بك افتكذيينه في
قوله ثم اذا شاء انشرك فان لم تكن مكذبة فما لك لا تائنتين
حذرک ولو ان يهوديا اخبرك في الذى اطعمتك بانه يضرك
في مرضك لصبرت عنه وتركته افكان قول الانبياء المة بدین
بالمعجزات وقول الله تعالى في كنه المنزلات اوصارک
من قول يهودى يخبرك عن حد من النجاسات فالتأويل بها
اخبرك عن عقرب في ثوبك لرصيف به في الثوب فالتأويل بها
له على ذلك ببرهان افكان قول الانبياء المة بدین
وسائر الاولياء اصدق عندك من قول ص
اوصار حرجهم مع اصناف عذابها المة بدین

ما هذه افعال العقلاء بل لو انك نكف لايها اثم - ما لك له خير قد علمت
 ومن عقلك فان كنت عرفت جميع ذلك وامنت به فمات لا تستون
 العمل والموت لك بالبرصاء ولعلك به صدك من خبر رسول الله
 انك وعدت بالامهال مائة سنة افقتنين من يعلم الدابة في
 حضيرا سفل العقبة يفعل او يقدر على قطعها فما اعظم جهلك
 ان ظننت ذلك ارايت لو ان رجلا سافرا لانة اذ كان في
 في ارض غريبة سنين يعد نفسه بالمفقة في المسيرة للعودة من
 رجوعه الى وطنه هل كنت تضحكين من مبعوده - ان يلحقه اخر
 العمر نافع فلعلك في احريه يبعده فليلا تفتنه من بعد ذلك
 فان اوحى اليك بالامهال فوالله انك تعلم انك لا تملك ان لا تسبب
 الاعجز لك عن مخالفة ههنا انك افقتنين - لو انك انصرفه
 مخالفة هو انك في بيتك - لو انك في بيتك - لو انك في بيتك
 قط الامحفوظة بانك تارها اذا انت تبرزت عن مخالفة المسيرة اليها
 فانت في غدا عجز راء - ههنا المسيرة في كل يوم في المسيرة التي
 يريد الانسان في كل يوم في المسيرة التي يريد الانسان في كل يوم
 وقد علم ان الشبهة تزداد - لو انك في بيتك - لو انك في بيتك
 القاطع بذلك ضعه في ارضه - لو انك في بيتك - لو انك في بيتك
 لا يقدر عليه في الضعف والهمم - لو انك في بيتك - لو انك في بيتك
 الى التسوية فيما لك قد عين الحكمة وان - لو انك في بيتك - لو انك في بيتك
 الحماقة راسلك فتقوا بين ما يمسح به في الا - لو انك في بيتك - لو انك في بيتك
 وقلة مسيرته - لو انك في بيتك - لو انك في بيتك
 فاطلب الشئ يا سموات الله ربي - لو انك في بيتك - لو انك في بيتك
 قولك في عقل من وضع انذار اي شئ يريد - لو انك في بيتك - لو انك في بيتك

ثلاثة ايام ليصح ويتنهاه طول العمر وحذره ان شره مرض طول
العمر فجميع عمره في طول نعيم الدنيا وطول عذاب النار اقل
من ثلاثة ايام بالاضافة اليه فالصبر على مخالفة الشهوة ايسر
من طول العذاب وفوات النعيم فما هذا الا ضعف الايمان
بالثواب والعقاب وبهذا الجهل تستحقين صفة الحماقة في
قول النبي صلى الله عليه وسلم الكيس من دان نفسه وعمل
لما بعد الموت والاحق من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله
الاماني ويحك لا تغرنك الحياة الدنيا ولا يغرنك بالله الغرور
فانظري لنفسك ولا تضيعي اوقاتك فان الانفاس معدودة
فاذا مضى نفس فقد مضى بعضك فاعتني بالصحة قبل السقم
والفراغ قبل الشغل والغنى قبل الفقر والشباب قبل الهرم والحياة
قبل الموت واستعدي للآخرة على قدر بقائك فيها ثم تستعين
للشقاء بقدر طول المدة الخطب والطعام والكسوة اقظنين
ان زمهرير جهنم اخف بردا واقصر مدة من الشتاء امر قظنين
ان العبد ينجو منها بغير عمل هيئات كما لا يندفع برد الشتاء
الا بالخطب والكسوة وكذلك حر النار لا يندفع الا باسباب
من حسن التوحيد والطاعات وانما كرم الله لك في ان عرفك
اسباب التحصين منها بالطاعات كما ان كرمه في دفع برد
الشتاء فان عرفك الصناعات وخلق لك النار والخطب
والمهلك استخراجها من الاجار حتى يندفع بها البرد وكذلك
المهلك طريق النجاة فمن احسن فلنفسه ومن اساء فعليها
والله غني عن العالمين ويحك فسيء اخرتك بدنياك كما بدانا
اول خلق نعيده ولن تجد لسنة الله تبديلا ما اراك الا الفت

الدنيا هب انك غافلة عن احوال يوم القيامة اما انك مؤمنة بالموث
 المفرق بينك وبين محابك افترين ان من يدخل من باب دار ملك
 ويخرج من الجانب الاخر ثم يستغرق قلبه بعشق جارية فيها وهو
 مضطرب الى مفارقتها ايعدم من العقلاء ام من الحقااء فالدينا دار
 ملك الملوك وكل من فيها ضيف مجتاز وما في يده عارية مردودة على
 صاحبها اما سمعت قول سيد المرسلين ان روح القدس نفث في
 روعي احب من شئت فانك مفارقة وعش ما شئت فانك ميت
 واعمل ما شئت فانك مجزى به فكل من الف ملاذ الدنيا واستكثر
 منها فانما يستكثر من الحيرة ويتزود من السم المهلك عند مفارقتها
 اياها اما تنظرون الى الماضين كيف بنوا واعلوا وذهبوا واخلوا فهل
 حمق اعظم ممن يمر دنياه وهو مرتحل عنها ويخرب اخرته وهو ضائر اليها
 قطعاً اما تستحيين من مساعدة الحقااء المنكبين على الدنيا وهب انك
 تؤثرين الاقتداء فقس عقول اهل الدنيا بعقول الانبياء والحقااء
 واقتد باعقل الفريقين ولعلك اسرك حب الجاه وهب ان كل من
 على بساط الارض سجد واللك اما تعرفين ان بعد خمسين سنة
 لا تبقى انت ولا احد من اولئك اما سمعت عن الملوك الذين قبلك
 فكيف تبع ملكا يبقى ابد الا بادل بملك لا يبقى اكثر من خمسين سنة
 ان بقي مع كد ورتبه بانواع المصائب واحتفاف الحساد
 والاعداء به من كل جانب فما لك تفرحين بدنيا ان ساعدتك
 مع رذالتها وخسة شركائك فيها من اليهود والنصارى والفوغاء
 والسفهاء وترغب ان تكوني في زمرة الصديقين والشهداء والصالحين
 في الدنيا وفي جوار رب العالمين في العقبى ويحك فمن ذا الذي يصلي
 عنك ويصوم بعد الموت مالك الا ايا ما معدودة وهي بضاعتك

وقد ضيعت أكثرها ويحك أما تعلمين أن الموت موعذك وأن
 القبر بيتك والتراب فراشك والفرع الأكبر بين يديك أما علمت
 أن عسكر الموتى على باب بلدك وقد حلفوا بالآيمان المغلظة -
 أنهم لا يرحلون حتى يأخذوك أما تعلمين أنهم يتمنون الرجعة
 إلى الدنيا ليتداركوا ما فرطوا وأننا في أميتهم ويومر من عمرك لو
 بيع منهم بالدنيا كلها لا يشتروه لو قدر وأنت ضيعته في
 البطالة ويحك أما تستحيين تزيينين بظاهرك للخلائق وتبارزين
 الله في السرى العظام ثم تذكرين بالله وأنت له ناسية تامر من الناس
 بالخير وأنت ملتظنة بالردائل ولو عرفت نفسك حق المعرفة -
 لظننت أن الناس لا يصيبهم بلاء إلا من أجلك ويحك قد جعلت
 نفسك حمارا لأبليس يقودك حيث يشاء ويريد ومع هذا
 فتعجبين بعلمك مع كثرة خطاياك وقد لعن الله أبليس بخطيئته وحدث
 بعد أن عبده ثمان الف سنة أو ما شاء الله وأخرج آدم من
 الجنة بخطيئته واحدة مع كونه صفيه ولما ينبوا إلا بالاعتراف
 والتوبة والحب منك تفرحين بزيادة مالك ولا تحزنين بنقصك
 عمرك فما ينفع مال يزيد وعمر ينتقص واحذري يا مسكينة بوما
 آلى الله فيه على نفسه أن لا يترك عبدا امرء في الدنيا ونهاه -
 حتى يسأله عن عمله دقيقه وجليله سره وعلايته فأنظري
 باي بدن تقفين بين يديه وباي لسان تجيبين واعدى للسؤال
 جوابا والجواب صوابا واعلمي في دار العمل بالاختيار قبل أن تخرجي
 منها الخروج الاضطراري ولا تفرحين بما ساعدك من زهرات الدنيا
 قرب مسرور مغبون ورب مغبون لا يشعرويل لمن له الويل وهو
 لا يشع من خساركم وويله وقد حق عليه في الكتاب أنه من وقود النار

واعلم انه ليس للدنيا عوض ولا للجسد خلف فمن كانت مطيته الليل
 والنهار سير به وان لم يسر فاعتظى يا نفسى بهذه الموعظة واقبل
 هذه النصيحة فان من اعرض عن النصيحة والموعظة فقد رضى
 بالنار ولا اراك بها راضية ولا لهذه الموعظة واعية فان كان
 هذا القساوة قلبك فاستعنى عليه بدوام الاعتاظ وطول التجدد
 والقيام والافبال مواظبة على الصيام والافبقة المخالطة والكلالة
 والافصلة الارحام واللفظ بالايام وان لم تنزل القساوة
 فاعلم انه قد طبع على قلبك قوطى نفسك على النار فكل ميسر
 لما خلق له فاعتظى ولا سبيل الى القنوط فانه من الكبار ولا
 سبيل الى الرجاء مع انسداد طرق الخير عليك فليس ذلك برجاء
 بل هو اغترار فان ظري هل تبكين او تحزنين على هذه المصيبة
 فان حزنت وسحت عينك بالبكاء فستقى الدمع من بحر الرجاء
 فقد بقي فيك موضع للرجاء فتواظب على النياحة والبكاء
 اقتداء بادم عليه السلام واستغثي بارحم الراحمين لعله ان
 يرحم ضعفك فقد انقطعت عنك الخيل فلا مذهب ولا
 مستفات ولا ملجأ الا الى مولاك فاقرع الى الله بالتضرع
 والتلهف فانه يرحم المتضرع الذليل ويجب دعوة المتلهف
 المضطر الخائف الوجل فقد اصبحت والله مضطرة الى رحمته
 محتاجة فان العفو شامل والكرم فائض والرحمة واسعة -
 فقولى يا ارحم الراحمين عجل اغاثتي وفرجى وارنى آثار رحمتك
 وبرد عفوك ومغفرتك يا اكرم الاكرمين والحمد لله رب العالمين
 وروى عن منصور بن عمار قال سمعت في بعض الليالى بالكوفة
 عابدا ينادى ربه وهو يقول يا رب وعزتك ما اردت بعصيتي

مخالفتك ولا عصيتك اذ عصيتك وانا بمكانك جاهل ولا
 لعقوبتك متعرض ولا بنظرك مستخف ولكن سولت الى نفسي
 واعانتني على ذلك شقوتي وغرني سترك الميرخي على فعصيتك
 بجهلي وخالفتك والله بقله عقلي فمن الان من عذابك يتقذفي
 او يجبل من اعتصم ان قطعت جلك عني واسوأناه من الوقوف
 بين يديك غدا اذا قيل للمخفين جوزوا وللثقلين خطوا ومع -
 المخفين جوزا ومع الثقلين احط ويلى كلما كبرت سنى كثرت
 ذنوبى ويلى كلما طال عمرى كبرت معصيتى الى كم اتوب والى
 كم اعود اما ان الى ان استحي من ربى وعن وهب ابن
 منبه قال لما اهبط الله ادم عليه السلام من الجنة الى
 الارض مكث لا ترقى له دمة فاطلع الله عليه فى اليوم
 السابع وهو محزون كئيب كظيم منكسر رأسه فاوحى الله
 اليه يا ادم ما هذا الجهد الذى اراك فقال يا رب عظمت
 مصيبتى واحاطت بى خطيئتى واخرجت من ملكوت ربى
 فصرت فى دار الهوان بعد الكرامة وفى دار الشقاء بعد
 السعادة وفى دار النصب بعد الراحة وفى دار البلاء بعد
 العافية وفى دار الزوال بعد القرار وفى دار الفناء والموت
 بعد الخلود والبقاء فكيف لا ابكى على خطيئتى فاوحى الله
 تعالى اليه يا ادم الم اصابك لنفسى واحللتك دارى
 وخصصتك بكرامتى وحذرتك سنخى الم اخلقك بيدي
 ونفخت فيك من روحي واسجدت لك ملائكتى فعصيت
 امرى ونسيت عهدى وتعرضت لسنخى فوعزتى لوملائك
 الارض مثلك كلهم رجالا يعبدوننى ويسبحوننى فعصونى

لا تزلتهم منازل العاصين فبكي عند ذلك ادم ثلاثمائة عام
 فهذه طريقة القوم في مناجاة مولا لهم وفي معاتبة انفسهم
 وانما طلبهم بالمناجاة للاسترضى ومن المعاتبة التنبية ^{والاستعداد}
 فمن اهل المعاتبة والمناجاة لم يكن لنفسه مغاصبا ويوشك ان
 يكون الله له يوم القيامة معاتبا والله اعلم ^{مطلب} **فصل**
 فعليك ايديك الله بتوبخ نفسك وحقارة عملك وتعظيم نعمة الله
 عليك فاذا فعلت ذلك وقع فعلك من الله تعالى موقع الرضى
 والقبول وصارت له قيمة لانهاية لشرفها اذ بسببه تستوجب
 النعيم والملك العظيم والاصار سعيك مشورا وعملك مردودا
 محقورا الا ترى الى الاجير يعمل طول النهار والحارس يحرس طول
 الليل بدرهمين وكذلك اصحاب الصناعات والحرف يعمل
 الواحد منهم الليل والنهار فيكون قيمة عمله دراهم معدودة
 فان صرفت الفعل الى الله تعالى فصمت له يوما قال انما يوفى
 الصابرون اجرهم بغير حساب وقال اعددت لعبادي الصالحين ^{الجنة}
 ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فهذا يومك
 الذى قيمته درهمان مع احتمال التعب العظيم صار له هذه
 القيمة بتأخير غداء الى عشاء ولو قمت ليلة لله تعالى فلا تقلم
 نفس ما اخفى لهم من قرة عين فهذا الذى قيمته دانقان او
 درهمان صار لك له هذه القيمة المظبية تحقق اذا على العبد
 ان يرى حقارة عمله من حيث هو وان لا يرى الاثمنة الله عليه
 فيما اشرف من عمله وانما اعظم من جزائه وان يحذر على فعله من
 ان يقع على وجه لا يصلح له ولا يرضاه فتداهب عنه التهمة
 ويعود الى ما كان عليه في الاصل من الثمن الحقيق من دراهم

اودوانيق اراخس من ذلك ومثاله ان عنقود العنب قيمته دانق
 فاذا اهداه احد الى الملك فيقع منه موقع الرضى فيهب له عليه
 الف دينار واذا البربرضه ورده رجع الى قيمته الاولى فذلك ما نحن
 عليه فتنبه وابصر منه الله تعالى وصن فعلك عما يشينه عند الله
 عز وجل وايدضا اما تعلم ان الملك في الدنيا اذا جرى على احد جارية
 من طعام او كسوة او دراهم او دنانير معدودة فانه يستخذه
 ويستعمله بضروب الخدمه البلى والهار ودينما ظمير له عدو فمحتاج
 لقتاله فيبذل له روحه التي لاحاف لها الاجل فربك الذى خلقك
 فسواك ثم انعم عليك من النعم الظاهرة والباطنة ما لا يبلغ كبرها
 وهيك ثم انك تسبى ركنين مع ما فيهما من العاقب ومع ما وعد
 عليهما فى المستقبل من حسن الثواب فقد عظم ذلك منك
 وتجب به يسير به ان واقفا ان ذلت به فربك
 وايدضا فان الملك الذى من شدة رغبته الى الولد والكبراء
 ويطلب مدحهم العلماء والكتبة اذا الذى له رافقه يلبه
 ان يزلحهم على باد اولئك الكبراء فى خدمته ويجعل له مقاما
 من حضرته وكرامته وينظر الى خدمته المعوية بعين الرضى
 اليسرى ان لقد عظم ثواب على هذا الصغير المنه من الملك فان
 اخذ هذا الصغير من على الملك خدمته راجب بها اليسرى ان
 ان هذا السفينة جدا او مجنون لا يعقل شيئا وايدضا فان
 الهنا الذى يسبح له السموات والارض ومن فيهن من الملائكة
 الروحانيين والكراميين ويساء الملائكة لتقريب والابياء
 والمرسلين في من رتبة رفيعة وعما اذنهم جارية ذرية العلماء
 والائمة الابرار والزهاد فى خدمتهم الخالصة واذل الخدام

على بابه ملوك الدنيا يخرون له ساجدين فمع هذه العظمة
 والكمال قد اذن لك في حقارتك وجلاله ان تعبدته وترفع
 اليه حوائجك ثم انه يرضى ركعتيك في عيوبهما واعد لك عليهما
 ثوابا لانهاية له فتستعظم ذلك منك وتمنه على ربك فما
 اسواك من عبد وما اجهلك من انسان والله المستعان
 واليه المشتكى من هذه النفس الجاهلة وايضا اذا اذن
 الملك الاعظم بادخال الهدايا من الجواهر الثمينة والاموال
 الجليلة من الامراء والكبراء فان جاء بقال بدستجة بقل او
 قروي بسلة عنب تساوى دانقا فيزاحم الامراء والاغنياء
 بهداياهم فاذا قبل الملك من هذا الحقير هديته وامره بتخلع
 نفيسة وكراسته بالغة اليس ذلك من الملك غاية الكرم والفضل
 فاذا اخذ هذا الحقير من الملك بهديته الحقيرة وينسى منته
 العظيمة اليس ذلك منه غاية البهول والحقارة قال ان اذا
 صليت ركعات فتفكر كم صلى الله تعالى في تلك الساعة في
 اقطار الارض والسموات من الملائكة والصديقين والانبياء
 والصالحين من عبادة صلواته بقبول هدايتهم وركعتك
 اذا بذلت المجهود فيها تما صدرت عن قلب غافل مختلط
 بانواع العيوب وبدن نحس باقدار الذنوب ولسان متلطم
 بانواع المعصية والتمنول فكيف تصلي ان تحيا الى تنك
 الحضرة وتهدى الى رب العزة وانظر ايها العاقل هل وجدت
 قط صلاة من صلواتك كما توجد مائة صلاة في يوم
 الاغنياء قال وكان ابو بكر بن ابي بكر يقول ما فرغت قط من
 صلاة الا استحييت حين فرغت منها اشد حياء من امرأة

فرغت من الزنى ثمران الرب سبحانه بمحض كرمه وفضله عظم
 هذه الركعات ووعد عليها جزيل الثواب وانت عبده وفي
 جراته وعملت ذلك بتوقيفه ثم بعد ذلك تعجب بعملك وتنسى
 منة الله عليك هذا والله اعجب العجب لا يكاد يذهب مثله الا
 عن جاهل لا فكر له فتسأل الله الكفاية بمنه فصلى
 فانتبه من رقدتك ايها الغافل والاكنت من الخاسرين فان
 هاتين القنطريتين اشد القناطر اليهما تنتهي ثمرة ماضى
 من القناطر اذ هما قنطرة العمل وآفاته والشكر وثمراته وان
 سكتا غنمت وربحت والافقد ضاع السعي كله وبطل الصبر
 وخاب الامل واعلم انك كلما صرت اقرب فامرك اخوف
 واصعب والمعاملة اشد وادق والخطر عليك اعظم فان
 الشئ كلما كان بلغ علوا اذا انقلب كان اصعب وقوم ما كانوا
 ما طار طير فوقهم الا كما طار وقع فاذا لا سبيل الى
 الامن واغفال الشكر قال وكان ابراهيم بن ادهم يقول كيف
 تامن و ابراهيم الخليل يقول واجبني ونبي ان تعبد الاصنام
 ويوسف عليه السلام يقول توفي مسلما والحقني بالضمائم
 وقال بعضهم تأملت سفيانا الثوري فبكى الليل اجمع
 فقلت بكاءك هذا على الذنوب قال فحملت بنا فقال الذنوب
 اهون على الله من هذا انما اخشى ان يسلبني الاسلام قال
 الغزالي وسمعت انا بعض السارفين يقول ان بعض الاتقياء
 سأل الله تعالى عن امر يمام بن باعوراء وطرده بعد تلك الايات
 والكرامات فقال الله له لم يشكرني يوما من الايام على ما اعطيته
 ولو شكرني على ذلك مرة لما سلبته فتيقظ ايها الرجل واحذر نفسك

بذكر الشكر جدا واحمد الله على منته في الدين اعلاها الاسلام وادناها
 مثلا توفيق تسبيح او عصمة من كلمة لا تعنيك عسى ان يتم نعمته عليك
 ولا يبتليك بمكرارة الزوال فان امر الامور واصعبها الاهانة بعد
 الاكرام فكلما اغفلت شكره واقترب عاودت واجتهدت وتضرعت
 وقلت يا الله يا مولاي كما بدات بالاحسان بفضلك قبل الاستحقاق
 فاتمه ايضا بفضلك من غير استحقاق وتناديه نداء الاولياء
 المستغِيثين الذين مدوا اليه الالف مبتهلين ونادوا في الخلوات
 مستصرخين ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذهديتنا وهب لنا من لدنك
 رحمة انك انت الوهاب قال الغزالي والله اعلم تقديره انا وجدنا
 منك نعمة فطمعنا في اخرى انت الجواد الوهاب فكما وهبت منه
 الانعام في الابتداء فهب لنا منه الاتمام في الانتهاء اما تسمع ^{بحك}
 ان اول دعاؤه رب العالمين عباده المسلمين هذا الدعاء اهذه
 الصراط المستقيم اى ثبتنا عليه وادمه لنا هكذا تضرع اليه فان
 الخطر عظيم وقد قيل ان الحكماء نظر وا فردوا مصائب العالم ومحنهم
 الى خمس المرض في الغربة والفقر في الشيب والموت في الشباب والعى
 بعد البصر والكرة بعد المعرفة واحسن من ذلك قول من قال
 لكل شيء اذا فارقه عوض . وليس لله ان فارقت من عوض
 آخر

اذا ابقت الدنيا على المردية . فما فاته منها فليس بضائر
 فنسال الله ونتضرع اليه ان يمن علينا بالعصمة والتوفيق وان
 يرزقنا التوبة على التحقيق وان يجعلنا من العارفين العلماء بالدين
 التائبين المجريدين للخدمة الشاكرين للنعمة القاهرين للهوى والشيطن
 المتقين حق التقوى بالقلب والاركان الخاشعين له المتوكلين عليه

المفوضين الامور اليه الراضين بقضائه الصابرين على بلائه
 الشاكرين لآلائه انه ارحم الراحمين والصلاة والتسليم على محمد
 وعلى جميع الانبياء والمرسلين والحمد لله رب العالمين بسم الله الرحمن الرحيم
 وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى اله وصحبه وسلم تسليما
 + الجملة الثانية في ذكر الموت واهوال يوم القيامة +

اعلم ان من كان الميت مصرعه والتراب مضجعه والدود انيسه
 والقيامة موعده والجنة او النار سورده ان لا يكون له فكر الا
 في الموت وفيما بعده وان كل ات قريب لان في التفكير في ذلك
 ما يهون عليه مصائب الدنيا ويدعوه الى ترك الرغبة فيها
 والفرح بها والحسد عليها وتشتمل هذه الجملة على جملة فصول
الفصل الاول في ذكر الموت قال الله جل جلاله

كل نفس ذائقة الموت الاية وروى عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انه قال اكثر واكثرها دم اللذات وروى ان سائلا سأل
 فقال يا رسول الله اي المؤمنين اكيس فقال اكثرهم الموت
 ذكرا واحسنهم له استعدادا اولئك الاكياس ذهبوا بشرف
 الدنيا وكرامة الآخرة وروى عنه انه قال لو ان البهاشم والطير
 تعلم من الموت ما تعلمون ما اكلم منها سمينا وروى عنه انه
 كان اذا راي غفلة من الناس وقف بباب المسجد فاخذ
 بعضا دق الباب ثم صاح باعلا صوته يا ايها الناس الموت
 الموت جاءكم بالوجبة سعادة او شقاوة جاءكم الموت بما جاء
 بالروح والراحة والكرة الراجعة جنة عالية لاولياء الله من اهل
 دار الخلود الذين سعيهم لها ورجبتهم فيها جاءكم الموت بما جاء
 بالخرى والندامة والكرة الخاسرة في نار حامية لاولياء الشيطان

من اهل دار الغرور الذين سعيهم لها ورغبتهم فيها الا كل ساع غاية
 وغاية كل ساع الموت فسابق ومسبوق وعن عائشة قالت
 يا رسول الله هل يجشر مع الشهيد احد قال نعم من يكثر ذكر الموت
 في اليوم والليلة عشرين مرة وانما هذه الفضيلة لان ذكر الموت
 يوجب التجافي عن دار الغرور ويدعو الى الاستعداد الى الآخرة
 وعنه صلى الله عليه وسلم قال الموت تحفة المؤمن انما قال هذا
 لان الدنيا سجن المؤمن والموت اطلاق له منه فصارت تحفة في
 حقه وقال الموت كفارة لكل مسلم اراد المسلم حقا المؤمن
 صدقا ومرت عليه السلام يجلس قد استغرقهم الضحك فقال
 شوبوا مجلسكم بذكر مكد والذات قالوا وما هو قال الموت
 وقال ايضا اكثر واكثر من ذكر الموت فانه يحرق الذنوب ويذهب في
 الدنيا وقال كفى بالموت واعظا وذكر عنده عليه السلام رجل
 فاحسنوا في الثناء عليه فقال كيف كان ذكر صاحبكم للموت
 قالوا وما كنا نكاد نسمعه يذكر الموت فقال ان صاحبكم ليس
 هناك وعن الحسن انه قال فضع هذا الموت الدنيا فلم يترك لذي
 لب فرحا وقال كعب من عرف الموت هانت عليه مصائب
 الدنيا وهومها قال وشكت امرأة الى عائشة قساوة قلبها
 فقالت اكثري ذكر الموت يرق قلبك ففعلت فرق قلبها فجاءت
 تشكر عائشة رحمة الله عليها وقيل ان عيسى عليه السلام
 اذا ذكر عنده الموت تقطر جلده دما وقيل ان داود عليه السلام
 اذا ذكر الموت والقيامة بكى حتى تنخلع اوصاله اعلم ان
 الناس في ذكر الموت على ثلاثة اصناف احدهم منهم يكون
 في الدنيا فلا يزيدهم ذكر الموت من الله الا بعد لانهم يذكرون

يتأسفون على الدنيا فهم الذين قال الله فيهم قل إن الموت الذي تفترون
منه الآية الثاني التائب المخلص يزيد ذكر الموت خوفا وخشية
وربما يكره الموت خوفاً أن يفاجأه قبل تمام التوبة والاستعداد
للاخرة الثالث العارف بالله الذي أحبه فاشتاق إليه فهذا
يتمنى الموت ضجراً من الدنيا وشوقاً إلى لقاء حبيبته كما قال حذيفة
رحمه الله لما احتضر مرجباناً رجاء على فاقة لا فرح من ندم ففى
ذكر الموت ثواب وفضل وإن كان الإنسان منهمكاً في الدنيا لأنه
يستفيد به تنقيص نعيم الدنيا وتكدير عيشها فكل ما يكدر على
الإنسان اللذات فهو من أسباب النجاة والله أعلم فإثبات
أعلم أن انفع دواء للقلب بذكر الموت هو التفكير للإنسان في أحواله
الذين مضوا فيذكر مصيرهم تحت التراب وكيف تبددت أجزاؤهم
في القبور وكيف أرموا ونساءهم وأيتمو وأولادهم وتعطلت منهم
المجالس والقصور فهما ذكر رجلا منهم احتضر في قلبه صورته
وكيفية أحواله وأعماله وتصرفه وأماله ونسيانه الموت واتخذ
بموتات الأسباب حتى جاء الموت في وقت لم يحتسبه فعند ذلك
يتفكر أنه مثلهم وغفلته كففلتهم وستكون عاقبته كعاقبتهم
فملازمة هذه الأفكار واثالها مع دخول المقابر وحضور الجنائز
وعيادة المرضى يجد ذكر الموت في القلب حتى يصير نصب عينيه
فعند ذلك يوشك أن يستعذله وبالله التوفيق وينشد لابي العتاهي
يا مؤثر الدنيا للذات * والمستعد لمن يفاجأه
نل ما بدالك أن تنال من * الدنيا فإن الموت أخره
كم قد ثكلنا من أخى ثقة * ومعاشر كانعا شره
يا من يزيل الموت مهجته * لاشك مالك لا تبادره

الدساكر جمع دكر
وهو بناء لا يفرد
صوت يوت

اين السلوك واين غيرهم . صاروا مصيرا انت صائر
هل انت معتبر بمن خربت . منه غداة فضاء ساكره
وبمن اذل الدهر مصرعه . وتبرات منه عشاثره
وبمن خلت منه اسرته . وتعطلت منه منابر
درست محاسن وجهه ونقى . عنه النعيم ترى يباشره
والموت لوصح اليقين به . لم ينتفع بالعيش ذاكره
وسيلنا بالموت مشترك . يتلوا كابره اصاغره

ولعدى

اين اهل الديار من قوم نوح . ثم عاد من بعدهم وثمود
بينما هم على الاسرة والاث . ما طافضت الى التراب الجلود
ثم لم ينقض الحديث ولكن . بعد ذا الوعد كله والوعيد
والاطباء بعدهم لحقوهم . ضل عنهم سعو طهم واللود
وصحيح اضحى يعود مريضا . هو ادنى للموت ممن يعود

ولاخر

قد آن أن يسمعك الصوت . انا ثم قلبك امر ميت
يا باني البيت على غرة . امامك المنزل والبيت
وانما الدنيا على طولها . ثنية مطلعها الموت

ولبعض الشعراء

ويحك يا اسماء ما شاني . كان فعلى فعل نشوان
الموت حق فاعلى نازل . فيسرى لحدي واكفان
قد كنت ذامال فلا والذي . اعطاني المال واغناني
ما قرت العين به ساعة . الا تذكرت فاشجاني
على باني صائر للبالا . وفاقد اهلي وجيراني

وتارك مالي على حاله . نهى الشيطان ابن شيطان
اماترى والهوى قاتدى . اجمع المال لاخترانى
لامرأة ابني ولزوج ابنتى . يالك من غي وخسران
وثالث اغبط من ذا وذا . ينعم فيه زوجها الثانى
يسعد فى مالي واشقى به . قوم ذروا غل وشنان
ان احسنوا كان لهم اجره . وخف من ذلك ميزانى
فاذا تفكر الانسان كما قدمنا فيمن مات من اقرانه وفجع به من
اخوانه وكيف جاءهم الموت فى وقت لم يحتسبوه وان من كان
له مستعدا فقد فاز فوزا عظيما وان من كان مغرورا فقد خسر
خسرانا مبينا ولينظر ايضا فى حال نفسه ويتذكر كيف يكون
جسمه طعمة للديدان وما ينتظر بعد ذلك من الهوان والقيامة
ودركات النيران ودرجات الجنان فمثل هذه الافكار تجدد
ذكر الموت على قلبه ولكن الداء العضال الذى اعد لك الاولين
والاخرين اتباع الهوى وطول الامل فاتبع الهوى يصد عن
الحق وطول الامل ينسى الآخرة وسبب ذلك الجهل وحب الدنيا
ولكن من رزقه الله الفكر الصافي بالقلب الحاضر فيما قدمناه
من اخبار الموت وما بعده مع قصر الامل فى الدنيا الهوى فانه
لا بد ان يندفع عنه الجهل ويتشعر قلبه بالخوف والوجل واما
حب الدنيا فاخرجه من القلب شديدا ولا يجر الى الايمان
بالله واليوم الآخر وما يشمل عليه من الهوان والذل والعقاب
فهما حصل بما ذكرنا اليقين مع غلبة الدواعى الدنيوية
وعلى المجاهدة فى الدين تجدد ذكر الموت على القلب ونحوه واشتغل
بالاستعداد له على اى حاله ويأتى به

فصل في خروج نفس الميت قال الله تعالى قل يتوفاكم ملك
 الموت الآية ففي كتاب النقاش قال يقبض ارواحكم ما خوذ من توفية
 العدد اي يقبض ارواحكم اجمعين ويقال ان جبريل عليه السلام قال
 لملك الموت كيف تستطيع قبض الانفس عند الوباء ها هنا عشرة
 الاف وها هنا كذا وكذا فقال ملك الموت تزوي الى الارض حتى
 كانها بين فخذى فاحاول فيها كذا وكذا وعن زهير بن محمد ان النبي
 سئل عن مثل هذا فقال ان الله جعل الدنيا لملك الموت كطست
 بين يدي احدكم فهل يفوته منها شيء وفي كتاب النقاش في قوله تعالى
 الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها الآية قال معناه
 يميتها حين يحيى اجلها والتي لم تمت في منامها فهي في بقية اجلها تتقلب
 فيه حتى يحيى اجلها فيميتها ايضا كما امات التي جاء اجلها قال والذي يتوفى
 في المنام تنفس التميز لا تنفس الحياة قال لان نفس الحياة اذا زالت زال
 معها النفس والنائم يتنفس قال فهذا الفرق بين توفى نفس النائم
 في النوم وتوفى نفس الحي قال ويقال ان الانسان له حياة وروح ونفس
 فاذا نام خرج طرف من نفسه التي بها يعقل الاشياء ولها شعاع الى
 الجسد كشعاع الشمس الى الارض فيرى الرؤية بالنفس التي خرجت
 منه كانه بارض اخرى وتبقى الحياة والروح في الجسد فيه يتقلب ويتنفس
 فاذا حرك رجعت النفس اليه في اسرع من طرفة العين فاذا اراد الله ان
 يميتها في المنام يمسك النفس الخارجة ويقبض الروح ايضا ويموت
 في منامه قال وعن ابن مسعود وابن عباس قال سبب في السماء بين
 المشرق والمغرب فارواح الموتى وارواح الاحياء الى ذلك السبب فتعلق
 نفس الميت بنفس الحي فاذا اذن لهذه الحية بالانصراف الى جسدها
 لتستكمل رزقها الى فناء اجلها امسكت النفس الميتة وارسلت لاخرى

الى اجل مسمى اى الى منتهى اجلها قال وكان ابن عباس يقول انما الارسل
 من الامساك ومن كتاب عيون المعاني لابن عيسى قال يقبض عن تصرف
 الارواح مع بقائها في الجسد فيمسك المقضى اجله بازالة حقيقتها
 ويرسل الاخرى باعادة تصرفها ابن جبير يقبض ارواح الاموات عند
 الموت وارواح الاحياء عند النوم فيتمادفون ما شاء الله فيمسك
 ارواح الموتى ويرسل ارواح الاحياء قال علي فيما رآته نفس الناسم
 في السماء في الرؤية الصادقة وما رآته بعد الارسال يتأقاه الشيطان
 فهي الكاذبة وقال في موضع آخر توفته رسلنا قال فملك الموت يتقبض
 والاعوان يعالجون والله يزهرق الروح وقيل ملك الموت يدعو الروح
 فيجيبه واعوانه ينزعونها والله تعالى يخاف فيه الموت وعن قتادة -
 قال خلق الله الموت ليؤمن به نفسه ويذل به عباده ويحييهم به كرم
 الموت بالسحق اى نموت اتي تائب العبد بالحق اى ببقاء الله الذي لا يدمنه
 وعن الكلبي في قوله خلق الموت قال وهو على صورة كبش ارجل لا يمر بشيء
 ولا يجرد رجليه ولا يلبس على شيء الامات وعن زهير بن محمد قال ملك
 الموت على سراج بين السماء والارض وله رسل من الملائكة فاذا كانت
 النفس في نقرة النفر رأى ملك الموت بها اسما على سراج به شيزج يصوره
 اليه آخر ما به موت وفي كتاب السؤال قال يخرج الله الروح فيلتقاه
 الملك وقيل ان الروح اذا رأى الملك طار اليه كما يطير الحديد الى حجر
 المغطيس وعن النبي عليه السلام انه قال الميت تحضره الملائكة فاذا
 كان الرجل الصالح والواخرجى ايتها النفس الطمئنة كانت في الجسد
 الطيب اخرجى حميدة وابشري بروح وريحان ورب غير غضبان قال
 فيقال له اذ لك حتى تخرج ثم يخرج بها الى السماء فتستفتح فيقال من
 هذا فيقال فلان فيقال لها مرحبا بالنفس الطيبة كانت في الجسد الطيب

ادخل حميدة وابشري بروح وريحان ورب غير غضبان فيقال لها ذلك
 حتى تنهي الى السماء السابعة فاذا كان الرجل السوء قالوا اخرجي ايها
 النفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث اخرجي ذميمة وابشري بحميد
 وغساق وآخر من سكتة اذ واج ويقولون لها ذلك حتى تخرج ثم يخرج
 بها الى السماء فيستغفر لها فيقال من هذا فيقولون فلان فيقال
 لا مرحبا بالنفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث ارجعي ذميمة فانه لم
 يفتح لك نترسل بين السماء والارض ثم تصير الى القبر وعن ابن عباس
 قال اذا حضر العبد غم من ملك الموت وتيت، يعني عروق نباط القلب
 قال فعند ذلك يعاين ملك الموت ويشخص بصره ويذهل عن اهل
 الدنيا وفي كتاب النقاش في قوله تعالى والنازعات غرقا قال يعني
 ملك الموت ينزع روح الكافر حتى اذا بلغ ترقوته غرقها في حلقه فيعذبه
 في حياته قبل ان يميتها ثم ينشطها من حلقه كما ينشط السفود الكثير
 الشعب من الصوف المبلول فذلك قوله تعالى والناشطات نشطا
 وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال شدة الموت وكرهته على المؤمن
 اشد من ثلاث مائة ضربة بالسيف وفي الخبر عن ابن مسعود ان نفس
 المؤمن تخرج رشحا وان نفس الكافر تخرج من شدقه ويقال في الخبر
 ان ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام قيل له كيف وجدت
 الموت قال يا رب كشاة تسليخ وهي حية فقبل له اما انا قد خففنا عنك
 وروى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال اكعب الاحبار حمد ثنا عن
 الموت فقال ان الموت كفص شوك ادخل في جوف الرجل فاخذت كل
 شوكه بعرق فجذبها رجل شديد الجذب جذبة واحدة فقطع منها
 ما قطع وابتقى منها ما ابقي وروى ان النبي عليه السلام رثي حين
 حضر الموت وهو مد يده ويقول يا جبريل اين انت، ثم يقبضها ويبيسطها

ويقول يا جبريل اشفع لي عند ربك يهون علي سكرات الموت وذكر
 عن عائشة رضي الله عنها انها سمعت جبريل وهو يقول لبيك لبيك
 وفي خبر آخر ان نفس المؤمن تسيل من جسده كما تسيل القطرة من
 السقاء وهذا فيه ما فيه والله اعلم وفي بعض الكتب يعسر خروج
 النفس كما يعسر خروج الولد من المرأة البكر وهذا امر لا يدرك حقيقته
 ولا يعلمه الا الله تعالى ثم من ذاق الموت واما القياس فانه يشهد
 ان كل عضو لا روح فيه فانه لا يحس الالم فاذا كان فيه الروح يحس
 الالم فلما كان الامر هكذا دل ان الروح الذي تفرقت اجزاؤه في
 الجسد حتى استفرقه فاذا نزع بالكلية كان الالم وشدة اعظم ما يكون
 والله اعلم واما علامة موت السعيد من الشقي فقد روي ان النبي
 عليه الصلاة والسلام قال ارقبوا الميت عند ثلاث اذا رشح جبينه
 ودمعت عيناه وتبسمت شفاهه فذلك من رحمة الله قد نزلت به
 وان احمر وجهه وازيد وغط غطيظ المجنون فذلك من عذاب الله
 نزل به وفي الخبر ان جابر بن زيد رحمه الله لما احتضر دخل عليه الحسن
 البصري فقال جابر يا ابا سعيد ما آية خروج نفس المؤمن فقال برد
 يجده علي كبده ونفس طامعة فقال جابر اللهم اني اجد بردا علي كبدي
 ونفسي طامعة اللهم حقق رجاءها وامن محذورها ثم لم يتكلم بها
 فيما قيل والله اعلم وفي بعض اثار اصحابنا ان نفس المؤمن تخرج
 رشحاً كالعرق وفي كتاب الغزالي ان نفس المؤمن تخرج من منخره
 الايمن في صورة نحلة خضراء وان نفس الكافر تخرج من منخره الايسر
 في صورة جرادة وفي بعض حديثهم عن النبي عليه السلام ان المؤمن
 تنزل عليه الملائكة بيض الوجوه معهم كفن وحنوط من الجنة فيجث
 طويل تركته والله اعلم الفصل الثاني في ذكر القبر

ويبلغى للانسان ان يذكر القبر وظلمته وضيقته ووحشته فان
في ذكر ذلك ما يحزن قلب المؤمن ويبكى عينيه ويروى ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان يستعيد بالله من عذاب القبر وروى
انه قال مثل المؤمن في الدنيا كمثل الجنين في بطن امه اذا خرج
من بطنها بكى على مخرجه حتى اذا راي الضوء ورضع لم يجب ان
يرجع الى مكانه فكذلك المؤمن يخرج من الموت فاذا افضى الى ربه
لم يجب ان يرجع الى الدنيا كما لا يجب الجنين ان يرجع الى بطن امه
وقيل له عليه السلام ان فلانا مات فقال مستريح او مستراح
منه اشار الى المستريح انه المؤمن والمستراح منه ايضا انه الفاجر
وروى عنه انه عليه السلام لما دفنت ابنته جلس عند القبر فتردد
وجهه ثم سري عنه فساله بعض اصحابه عن ذلك فقال ذكرت
ابنتي وضعفها وعذاب القبر فدعوت الله ان يفرج عنها وايم الله
لقد ضمت ضمة ثم رخي عنها وروى عن عائشة رضي الله عنها عنه
صلى الله عليه وسلم انه قال انما فتنة القبر من اجل فاذا سئلت عن
فلاتشكوا قالت فقلت يا رسول الله فكيف اصنع وانا امرأة ضعيفة
قال يثبت الله الذين امنوا الآية وقال بعض العلماء من اكثر ذكر
القبر وجد روضة من رياض الجنة ومن اغفل ذكره وجد حفرة
من حفرة النار وروى عن الربيع بن خيثم انه قد حفر في داره قبر افكا
اذا وجد في قلبه قساوة اضطجع فيه ما شاء الله ثم يقول رب
ارجعون لعلى اعمل صالحا فيما تركت ثم يرد على نفسه يا رب
قد رجعتك فيقوم فيرى ذلك فيه وروى ان النبي عليه السلام
قال لعمر بن الخطاب رضي الله عنه كيف بك يا عمر اذا دخلت
قبرك ودخل عليك فتانا القبر منكرونيك فقال عمر وما هما يا رسول الله

قال ملكان اسودان ازرقان يطآن شعورهما ويبحثان الارض
 بانيا بهما معها مِرْزِيَّة من حديد لواجتمع عليها اهل منى لم يطبقوا
 وهي اهون عليهما من هذا ورفع شيئا من الارض فقال عمر فكيف
 انا يومئذ يا رسول الله قال كهيئتك اليوم قال اذا الكفيهما يا رسول الله
 وروى عنه انه قال المؤمن في قبره في روضة خضراء ويرحب
 له فيه سبعون ذراعا ويضيئ محتى يكون كالقمر ليلة البدر
 اندرون فيما انزلت فان له معيشة ضنكا قالوا الله ورسوله اعلم
 قال عذاب الكافر في قبره يسايط عليه تسعة وتسعون تنين
 يلحسونه وينفخون في قبره الى يوم يبعثون قال انقر الى فلا ينبغي ان
 يتعجب من هذا العدد على الخصوص فان اعداد هذه الحيات والعقارب
 بقدر اعداد الاخلاق المذمومة من الكبر والرياء والحسد والغفل
 والحقد وسائر الصفات فان لها اصولا معدودة تتشعب منها
 فروع معدودة وتلك الصفات باعيانها هي المهلكات وهي التي
 تنقلب عقارب وحيات فالقوى منها يلدغ لذغ التين والضعيف
 يلسع لسع العقرب وارباب البصائر يدركون بنور البصيرة هذه
 المهلكات وانشعب فروعها وبالله التوفيق **فصل**
 اعلم ان للناس في حقيقة الموت ظنونا كاذبة فالمدون ظنوا ان
 الموت هو العدم وان موت الانسان كجفاف النبات وانه لا بعث
 ولا ثواب ولا عقاب وزعمت اليهود والنصارى والفلاسفة فيما
 وجدت ان الاجساد لا تبعث اصلا وان الارواح هي التي تبعث
 وتستلذ وتتالمر وزعمت المعتزلة والنكاث والحسنية فيما وجدت
 ان الاموات لا تنعم ولا تتالم في القبور وانما الثواب والعقاب
 في الآخرة وزعم اصحاب الحديث والاشعرية ان الروح باقية اما

معذبة واما منعمة حتى تبعث الاجساد فتدخل فيها وانما الموت انما هو تغير حالها وانقطاع تصرفها عن الجسد يخرج الجسد عن طاعتها والاعضاء عن استعمال الروح اياها لانها تبطش باليد وتبصر بالعين وتسمع بالاذن وتعلم حقيقة الاشياء بالقلب وهو عبارة - ها هنا عن الروح التي تحزن وتفرح وتلد وتوَجع وان هذه كلها تتعطل بموت الجسد الى ان يعاد الروح اليه واختلفوا في كيفية عذاب القبر فقليل السؤال للروح دون الجسد وقيل يكون الروح في الجسد الى الصدر وقيل يكون الروح في بين الكف والجسد وقيل يمكن ان يعاد الى الجسد ويمكن ان يؤخر الى البعث والله تعالى اعلم بما حكم على عباده فالواو يدل على ان الموت ليس عبارة عن انعدام الروح وادراكها ايات واخبار كثيرة قد ذكرنا طرفا منها فاما الايات فمن ذلك قوله تعالى في الشهداء ابل احياء عند ربهم يرزقون الاية وفسر فيها ابن عباس فقال تجعل ارواحهم في حواصل طير خضر تسرح في الجنة الحديث مشهور وقول النبي عليه السلام انما نسمة المؤمن طائر تعلق في الجنة اى تتناول وقول الله تعالى في الكفار النار يعرضون عليها ثردا وعشيا وقوله سنعذبهم مرتين الاية ان الثاني عذاب القبر وروى ان النبي عليه السلام كلم قنلا بدر فقليل يا رسول الله هم اموات فقال والذى نفسي بيده انهم لا سمع لهذا الكلام منكم الا انهم لا يقدرون على رد الجواب قالوا فكل من امن بالله والوحي والملائكة فكيف لا يجوز هذا في الميت قالوا فكل من الملائكة لان شبه الاربعين والميوانات فالحيات والمقارب التي تلدغ في القبر ليست من حيات الدنيا وانما هي من جنس اخر يدرك بحاسة اخرى قالوا لان المؤمنين من الحيمة السم ونفس السم ليس

هو الالم وانما الالم عذابك في الاثر الذي يحصل فيك قالوا ويمكن
 ان تكون الصفات المهلكات في الانسان تنقلب مؤذيات كلنغ
 الحيات من غير وجود الحيات كما ان العشق اذا مات المعشوق
 انقلب صفة مؤذية محزنة للعاشق قالوا ومثل عذاب القبر والتشم
 فيه في حق الميت مثل لدغ الحية في حق النائم وتنعمه بوقاع جارية
 في نومه ولا ترى حية حوله ولا جارية فالعذاب والتشم حاصلان
 ولكنه غير مشاهد في حق اليقظان وهذا الذي قاله اصحاب
 الحديث في عذاب القبر ليس في الشرع ما يبطله ولا في العقل ما يحيله
 وقد روى عن جابر بن زيد بثبوت عذاب القبر وانا اقول به
 وقد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو نجا احد من عذاب
 القبر لنجا منه سعد بن معاذ ولقد ضغطه ضغطة اختلفت
 منها اضلاعه وقال في ابنته زينب ان الله قد خفف عنها ولقد
 ضغطت ضغطة سمع صوتها ما بين الخافقين وجلس عليه ليلته
 في جنازة رجل فجعل ينظر في القبر ثم قال يضغط المؤمن في هذا
 ضغطة تردى منها حمائله وفي حديث سؤال الملكين مشهور
 تركته مخافة التطويل واختلف في مستقر الارواح بعد الموت
 فقيل ارواح المسلمين في عليين وارواح الكفار في سجين وقيل
 ارواح المسلمين في بئر بالشام وارواح الكفار في واد برهوت باليمن
 او يحضر موت وفي الحديث ما منكم من احد الا وهو معرض على
 مقعده بالغداة والعشي واظن اني وجدت في بعض الاثار ان
 الروح نحوم حول القبر والله اعلم وينشد

بينما الفتى في لهوه وهنياته متختر يختال في لذاته
 قد غره الامل الكذوب فهمه في كل ما يدينه من شهواته

اذ جاءه ملك النفوس بسكرة . تركته ملقى الجسم بين نعاته
فتقطعت اسبابه وتخرمت . وتنكر المعروف من حالاته
لا يستجيب لمن دعاه ولا يرى . شق الجيوب عليه بعد وفاته

ولعبدة بن الطيب

الشرح للمعنى

ولقد علمت بان قصري حفرة . غبراء يحملني اليها شرجع
وتركت في غبراء يكره وردها . تسفى على الريح حين اودع
ان الحوادث يختر من وانما . عمر الفتى في اهله مستوع
يسعى ويجمع جاهدا مستهترا . وليس بك اكل ما يجمع
حتى اذا وفي الحكام لوقته . وكلل جنب لا ابالك مضجع
وروى عن مجاهد ان اول من يكلم ابن آدم حفرة فتقول انا بيت
الدود انا بيت الوحشة انا بيت الغربة انا بيت الظلمة هذا ما اعدت
لك فما اعددت لي وروى عن بعض الحكماء انه قال يقول القبر
للميت حين يوضع فيه ويحك يا ابن ادم الم تعلم اني بيت الفتنة
وبيت الظلمة وبيت الوحدة وبيت الدود ما غرك بي اذ كنت تمر
بي فداد اقال فان كان مصليا اجاب عنه محجب القبر يقول ارايت
ان كان يامر بالمعروف وينهى عن المنكر قال فيقول القبر اني اذا عود
عليه خضراء ويعود جسده نورا ويصعد بروحه الى رب
العالمين وينشد

ان كنت تعلم ان الله يا عمر . يرى ويسمع ما تاتي وما تذر
وانت في غفلة من ذاك تركبها . نهاك عنه فاين الخوف والحذر
تجاهر الله اقدا ما عليه ومن . حثالة الناس تحتفى وتستتر
فانظر لنفسك يا مسكين في هل . ما دام ينفعك التفكير والنظر
قف بالمقابر وانظر ان وقفت بها . لله درك ما ذاتستر الحفر

ففيهم لك يا مفرو وموعظة وفيهم لك يا مفتر معتبر

الفصل الثالث في اشرط الساعة

وهذا الفصل يحتوي على مقدمة وستة اقسام اما المقدمة
فذكر فيها علامات تدل على اشرط الساعة وذلك نحو ما روى
عن النبي عليه السلام في مسائلة جبريل عليه السلام اياه وقد
جاءه في صورة اعرابي فقال متى الساعة فقال النبي عليه السلام
ما المسؤول عنها اعلم من السائل ولكن سأخبرك باشرطها اذا اولت
الامة ربها وربتها وتطاوت رعاة البهم في البنيان وقوله في
حديث آخر لسائل ساله عن الساعة ما المسؤول عنها اعلم من
السائل ولكن اشرطها عشرة يقرب فيها الاجل ويظرف فيها
العابث ويجهز فيها النصف وتكون الصلاة منا والزكاة مفرما
والامانة مغنبا والاستطالة للفقراء وقوله لا تقوم الساعة حتى
يسر كل قوم منا فقوهم وحتى تلب رقاب الناس الحفاة العراة الجوعى
وان يكون سيد التورم لکم ابن لکم وتظهر اولاد البقية يعنى
اولاد الزنى ويعظم رب المال وتعلو اسوار الفساق في المساجد
ويظهر اهل المنكر على اهل الحق وقوله لا تقوم الساعة حتى تقتل
فتان عظيمتان تكون بينهما مفئلة عظيمة ودعواهما واحدة
وحتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلاثين كلهم يزعم انه
رسول الله وحتى يقبض العلم وتكثر الزلازل ويتقارب الزمان
ويكثر الهرج وهو القتل وحتى يقبض المال ويكثر وحتى يهزم رب المال
من يقبل صدقاته وحتى يرضه ويقال لا ارد ابى فبه وحتي يهر
الرجل بقبر الرجيل ويقول يا ليتنى مكانه وكخره روى عن ابي رايه
الذى كلم نضلة بنه ماوية فقال اقرؤا عنى السلام ثم وقوله الى

سدد وقارب فقد دنا الامر فاذا ظهرت في امة محمد عليه السلام
عشر خصال فالهرب الهرب اذا استغنى الرجال بالرجال والنساء
بالنساء وانتسبوا الى غير انسابهم فلم يرحم كبيرهم صغيرهم ولم
يوقر صغيرهم كبيرهم وتركوا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ويتعلم
علمهم العلم لينال به الدراهم والدنانير فكان المطر قيظا والولدي غيظا
يعنى قليل ويشيدون البنيان وابتغوا الهوى وباعوا الدين
بالدنيا واستخفوا بالدماء وقطعوا الارحام وباعوا الحكم وطولوا
المنارات وفضضوا المصاحف وزخرفوا المساجد وظهروا الرشي
واكلوا الربا وصار الغنى عز اوركت الفروج السروج في امثالها مما
يطول به الكتاب تركته رغبة في الاختصار وعنه عليه السلام
قال لا تقوم الساعة حتى تكون قبلها عشر خصال طلوع الشمس
من مغربها والدجال ونزول عيسى ابن مريم وخروج يأجوج ومأجوج
 وخروج الدابة وخسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف
بجزيرة العرب والدخان ونار تحشر الناس والله اعلم
في القسم الاول في طلوع الشمس من مغربها
وقد زعم بعضهم انها اول اية خروج الدابة احداها قريبة
من الاخرى وقيل اولها الدجال والله اعلم وقال تعالى هل
ينظرون الا ان تاتيهم الملائكة الى قوله تعالى اوياتي بعض
آيات ربك الاية قيل هو طلوع الشمس من مغربها وعن النبي
عليه السلام قال لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها
فاذا طلعت فراها الناس امنوا جميعا حيث لا ينفع نفسا ايمانها
وعن ابن عمر قال سمعت النبي عليه السلام يقول ان الشمس اذا
غربت انت تحت العرش فسجدت واستاذنت في الرجوع فيؤذن لها

حتى اذا اراد الله ان يطلعها من مغربها استاذنت من تحت العرش
في الرجوع فلا يرد عليها شيئا ثم تعود فتستاذن فلا يرد عليها شيئا
فعلت انه لو اذن لها لم تدرى المشرق وقالت يا رب ما بعد المشرق
فمن لي بالناس حتى اذا كان الليل كالطوق استاذنت قيل لها اطلعي
من مكانك ثم قرأ يوم يأتي بعض ايات ربك لا ينفع نفسا ايمانها
الاية ويقال ان باب التوبة يسد عند طلوعها والله اعلم *

القسم الثاني في الدجال

وقد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ بالله من فتنه الدجال
وعنه انه قال ان الدجال خارج وهو اعور عين اليمنى وانه يبرئ
الاكمه والابرص ويحيي الموتى ويقول للناس انا ربكم فمن قال انت رب
فقد فتن ومن قال ربى الله حتى يموت على ذلك عصم من فتنه
وعن ابي سعيد عنه عليه السلام قال ان الدجال محرم عليه ان
يدخل انقاب المدينة فينزل بعض السباخ التي بالمدينة فتزحف
ثلاث رجفات فيخرج اليه كل كافر ومنافق ويخرج اليه رجل وهو
خير الناس او من خير الناس فيقول اشهد انك الدجال الذي
حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه فيقول الدجال
ارايتم ان قتلت هذا ثم احييته هل تشكون في الامر فيقولون
لا فيقتله ثم يحييه فيقول والله ما كنت فيك اشد بصيرة مني
اليوم فيريد الدجال ان يقتله فلا يسلط عليه قال بعض العلماء
فيما الناس في بلد اذ يسمعون الاقامة يريد الصلاة فتغشاها
غمامة فاذا بعيسى ابن مريم قد نزل * القسم الثالث
في نزول عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام وعن الحسن
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الانبياء اخوة لعالات

٢١١
امها تهم شتى ودينهم واحد وانا اولى الناس بعيسى ابن مريم لانه
ليس نبى بينى وبينه وانه نازل لا محالة فاذا رايتموه فاعرفوه فانه
رجل مربع الخلقه بين مصرتين الحجرة والبياض سبط الراس
كان راسه يقطر وان لم يصبه بلل فيدق الصليب ويقتل الخنزير
ويقاتل الناس على الاسلام فيهلك الله في زمانه الملل كلها الا الاسلام
حتى تقع الامانة في الارض فيرتعى الاسد مع الابل والنمور مع
البقر والذئب مع الغنم ويلعب الغلمان بالحيات فلا يضر بعضهم
بعضا وفي حديث اخر يضع الجزية وتضع الحرب اوزارها فيملا
الارض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما وفي كتاب النقاش
في قوله تعالى وانه لعلم الساعة يقول نزول عيسى من السماء
السابعة علامة يقال ينزل على ثنية افيق وهو جبل بيت المقدس
وعن ابن عمر قال ينزل عيسى فاذا رآه الدجال ذاب كما تذوب
الشحمة فيقتله فتفرق عنه اليهود فيقتلون حتى ان الحجر ليقول
يا عبد الله المسلم هذا يهودى تعال فاقتله والاخبار في هذا
كثيرة تركتها مخافة التطويل (القسم الرابع)
في خروج ياجوج وماجوج قال الله تعالى حتى اذا فتحت
ياجوج وماجوج الاية فتحت ارسلت قبيلهما اخوان شقيقين
من ذرية يافت بن نوح عليه السلام قال الكلبى لا يموت الرجل
منهم حتى يولد له الف رجل من صلبه وعن كعب قال ياجوج
وماجوج ثلاثة اصناف فصنف امثال النخل الطوال نساءهم
منهم وصنف اربعة اذرع طولوا واربعة عرضا وصنف يقترشون
اذانهم ويلتحفون الاخرى لهم خراطيم كخراطيم الكلاب فاذا
بلغ اجلهم انكسر السد الذى بناه ذو القرنين وقيل هاهنا ثلثة

لا تشبه امة اخرى وعن قتادة هما اثنتان وعشرون قبيلة فسد
 ذو القرنين على احدى وعشرين قبيلة وكانت قبيلة منها غازية
 وهم الاتراك وعن الاوزاعي قال هما اتمان كل امة منها اربع
 مائة الف وعن ابن عمر قال خلقهم ثلاث امم لا يحصيهم الا الله
 تعالى تاويل وتاريس ومنسك ويقال يحفر يا جوج وما جوج
 السد في كل يوم فاذا امسوا قالوا انجي غدا انفتح ولا يقولون
 ان شاء الله فيجيئون من الغد وقد اعاده الله كما كان فاذا اراد الله
 فتحه قالوا انجي وان شاء الله غدا انفتح فيجيئون فيفتحون ويخرجون
 فيتحصن الناس منهم حتى ياتوا على دجلة والفرات فيشربون ما فيها
 فيجيء اخرهم فيقولون كان ها هنا ماء مرة فيسلط الله عليهم
 النغف فيقتلهم وفي حديث كعب قال فيفر الناس منهم في
 البرية والجبال فيقولون قد قهرنا اهل الارض فهلموا الى السماء
 فيرمون بنشابهم اليها فترجع تقطر دما فيقولون قد فرغنا من
 اهل الارض واهل السماء فيبعث الله عليهم اضعف خلقه وهو
 النغف دودة تاخذهم في رقابهم فتقتلهم حتى تنتن الارض من
 جيفهم فيرسل الله اليهم الطير فتلقى جيفهم في البحر ثم يرسل الله
 السماء فتطهر الارض ثم تخرج الارض زهرتها وبركتها فترجع الناس
 حتى ان الرمانة لتشبع اهل البيت فيبعث المسلمون جيشا فلا
 يصلون اليهم ولا يرجعون الى اصحابهم حتى يبعث الله اليهم
 طيبة يمانية من تحت العرش فتكفت روح كل مؤمن ثم لا اجد
 مثل الساعة الا كرجل اتبع مهران فهو ينتظر متى يركبه فمن تكلف
 من امر الساعة ما وراء هذا فهو متكلف وفي خبر اخر ان عيسى
 عليه السلام اذا قتل السجال اوحى الله اليه اني قد اخرجت

عباد الى لا يدان لاحد بقنا لهم فخر عبادى فى الطور فيبعث الله
 ياجوج وماجوج كما قال وهم من كل حدب ينسلون الحديث كما
 تقدم وذكر وان النبى صلى الله عليه وسلم قال ليحجن البيت ويعتمر
 بعد خروج ياجوج وماجوج + القسم الخامس + فى الدابة
 قال الله تعالى واذا وقع القول عليهم قيل معناه وجب الغضب
 عليهم وقال النبى عليه السلام ذلك حين تركوا الامر بالمعروف
 والنهى عن المنكر فوجب السخط عليهم اخرجنا لهم دابة من الارض
 من كتاب عيون المعاني قيل ذات زغب ووبر وریش لها اربع قوائم
 قال ابن الزبير راسها كراس ثور وعينها عين خنزير واذنها اذن فيل
 وقرنها قرن ايل وعنقها عنق نعامة وصدرها صدر اسد ولونها
 لون نمر وخصرتها خاصرة فهد وذنبها ذنب كبش وقوائمها قوائم
 البعير وكل مفصل من مفاصلها اثني عشر ذراعا تخرج معها عصا
 موسى وخاتم سليمان فتختم وجه المؤمن بخاتم سليمان فيبيض
 ويكتب سعد سعادة لا يشقى ووجه الكافر بالعصا على عكس
 المؤمن وعن علي على صورة انسان مقاتل ذات جناحين طويلا
 مابين السماء والارض يرى راسها وعنقها من المشرق والمغرب
 وتزلزل الارض ذلك اليوم ست ساعات فيصبحون وقد
 جاءهم الدجال قوله تعالى من الارض من بعض اودية تهامة
 وقيل من مكة وقيل من بحر سدوم وروى ان ابن عمر ضرب جله
 على الارض بالطائف وقال من هاهنا تخرج دابة الارض وقيل
 بين الصفا والمروة وفى الحديث تخرج الدابة من اعظم المساجد
 حرمة على الله بينما عيسى يطوف والمسلمون معه اذ الارض
 تضطرب تحتهم تحرك القناديل فينشق الصفا عن دابة الارض

وعن ابن عباس قال الدابة هو الثعبان الذي كان في البيت بين
 ابي فيبس وبين بنيان البيت فارسل الله عقابا فاخططفه فطرحه
 باصل حراء حيث خسف بالعماليق يقال لها اربع قوائم وزغب
 وریش ولها جناحان واسمها افصا ولا يخرج منها غير راسها
 فيبلغ السحاب وكلام الدابة من ايات القيامة وهو الوقت
 الذي لا تقبل فيه توبة قال صاحب كتاب عيون المعاني الاقرب
 الى العقل ان يكون انسيا فقيها مناظر ايناضر اهل البدع والكفر
 فيجادلهم ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة وذكروا
 ان موسى عليه الصلاة والسلام سأل ربه ان يريه الدابة فخرجت
 ثلاثة ايام ولياليها لا يرى طرفيها فرأى منظر اكرها فقال
 يا رب ردها فرجعت وعن ابن عمر قال لا تقوم الساعة حتى يجمع
 اهل البيت على الاناء الواحد وهم يعرفون مؤمنهم وكافرهم
 فذكر الدابة كما تقدم تمسح جهة المؤمن نكتة بيضاء وجهة
 الكافر نكتة سوداء قال حتى انهم ليتبايعون في اسواقهم
 فيقول هذا كيف تبيع يا مؤمن ويقول الاخر كيف تبيع يا كافر
 والله اعلم وفي بعض الكتب ان الدابة فصيل بناقة صلع
 عليه السلام وفيها غير ما ذكرنا تركته جبالا اختصار القسم
 السادس الخسوف وغير ذلك وعن النبي عليه الصلاة
 والسلام قال كائن فيكم الخسف والمسخ والقذف قالوا وهم
 يشهدون ان لا اله الا الله قال نعم اذا ظهرت فيهم الاربع
 المغنيات والمعارف والخمور والحريرو في الحديث عنه عليه الصلاة
 والسلام قال ليبيتان اقوام من امتي على معارف وشراب فيصبحون
 مسحون قرده او قاله خنازير وعن حذيفة قال كيف بكم

اذا خرج احدكم من مجلته فمسخ خنزيرا فيرجع يطلب اهله فيفرون منه
وعن ابي بن كعب في قوله تعالى قل هو القادر على ان يبعث عليكم
عذابا من فوقكم قال هي خلال اربع وهن واقعة لا محالة فمضت
ثنتان بعد وفاة النبي عليه الصلاة والسلام بخمس وعشرين سنة
فالبسوا شيئا وذاق بعضهم باس بعض واشتتان واقعتان
لا محالة الخسف والرجم ويقال لا تقوم الساعة حتى يرفع البيت
ويرفع القرآن من القلوب فترجع الناس الى المصاحف فاذا الورق
بيض فيرجعون الى اخبار اجداهلية واغانيهم فتقوم الساعة
ولا تقوم على مؤمن باجماع من الامة فيما وجدت والله اعلم
واما الدخان فقليل هو الجذب في زمان النبي عليه الصلاة
والسلام وقليل ينزل من السماء يوم القيامة فياخذ باسماع
النافقين وياخذ المؤمنين منه كالزكام والله اعلم
فصل في قيام الساعة

قال الله تعالى وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْ الْبَصَرِ الْآيَةِ أَيْ سُرْعَةِ
البصر قيل ان البصر يبلغ مسيرة خمس مائة عام الى السماء -
وعن النبي عليه السلام قال لتقوم من الساعة وقد نشر الرجال
ثوبهما بينهما ليتبايعا فلا يتبايعانه ولا يطويانه ولتقوم
الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه ولتقوم
الساعة وهو يلبط حوضه فلا يستقي فيه ولتقوم
الساعة وقد رفع اكلته الى فيه فلا يطعمها وعن عنه عليه
السلام قال كيف انعم وصاحب القرن قد التقم القرن
واستمع الاذن متى يؤمر فينفخ وقال — بعث الى حين
بعث الى صاحب الصور وقال بعث انا والساعة كهاتين

فقرن بين اصبعيه كادت ان تسبقني فسبقتها وقد انظر الله تعالى
 بعلم الساعة لا تأتكم الا بغتة وزعم بعضهم ان الساعة في يوم الجمعة
 في شهر مارس وان الشمس اذا غابت ليلة الجمعة فكل دابة مصيخة
 باذنها الى قيام الساعة حتى يصير الا الثقلين والله تعالى اعلم
صفحة كنف الصور

قال الله تعالى ونفخ في الصور من كنف الصور واوحي صورة
 نفخ فيها روحها فتحي باذن الله وهو مروي عن الحسن
 وخشادة واكثر القول ان الصور قرن دليله ثم نفخ فيه اخري ولم
 يقل فيها الا ان تكون الصور في القرن فاذا نفخ فيه فقد نفخ في
 الصور وعن مجاهد الصور قرن كقرن الثور وروى عن النبي عليه السلام
 قال الصور قرن من نور والذي بعثني بالحق لعظم دارة فيه كعرض
 السماء والارض ينفخ فيها ثلاث نفحات نفخة الفرع ونفخة الصعق
 ونفخة البعث وفي رواية عن ابي بن كعب نفختان قال فيا امر الله تعالى
 اسرافيل في النفخة الاولى فنفخ فيه فيضغ من في السموات ومن
 في الارض وهو قوله ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات
 ومن في الارض الا من شاء الله قال ابن عباس هم الشهداء وقيل
 هم الانبياء وقال مقاتل هم الملائكة قال فتزلزل الارض وتذهل
 كل مرضعة عما ارضعت الى قوله شديد فيصير الولدان شيئا
 وتطير الشياطين هاربة وذلك قوله تعالى اتقوا ربكم ان زلزلة
 الساعة شيء عظيم الاية ويقال نزلت هذه الاية في غزوة بني
 المصطلق ليلا فقرأها عليهم النبي عليه السلام فناموا اكثر يا كيا
 من تلك الليلة وذلك حين قال لهم هل تدرون اني يوم ارميهم
 قال ذلك يوم يقول الله لادم عليه السلام ابعد نفسي به النار

من ذريتك فيقول كم يارب فيقول من كل الف تسع مائة وتسعة
 وتسعون الى النار وواحد الى الجنة فهناك يشيب الصغير ويسكر
 الكبير الحديث فلما نزلوا رأى الناس من بين ياك حزين وبين متفكر
 ساكت فقال لهم سدوا وقاربوا فان معكم خليقتين ما كانتا في
 شيء الاكثر تاه يا جوج وما جوج ومن هلك من كفر الجن والانس
 فوالذي نفسي بيده ما انتم في الناس الا كالشامة في جنب البعير او
 كالرقعة في ذراع الدابة بل كالشجرة السوداء في الثور الابيض واني
 لارجوان تكونوا ربع اهل الجنة فكبروا وحمدوا الله وقالوا اني
 لارجوان تكونوا نصف اهل الجنة واني لارجوان تكونوا ثلث اهل
 الجنة وان اهل الجنة مائة وعشرون صفا ثمانون منها متى ويدخل
 الجنة منها سبعون الفا بغير حساب فقام عكاشة فقال ادع الله
 ان يجعلني منهم فقال انت منهم وقال آخر مثل ذلك فقال سبقك
 بها عكاشة وبردت الدعوة وقوله ان زلزلة الساعة شيء عظيم
 قيل اشراطها وقيل الرجفة عند البعث وعن ابي قال النفخة الاولى
 ويقال ذلك قبل النفخة الاولى ينادى مناد من السماء يا ايها الناس
 اتى امر الله فيسمع صوته جميع اهل الارض فيفرعون فزعاشديدا
 ويموج بعضهم في بعض فيشيب فيه الصغير ويسكر الكبير وتضع
 الحوام ما في بطونها وتدع المراضع البنين من الفزع وعن ابي
 ابن كعب قال ست آيات قبل يوم القيامة قال بينما الناس في
 اسواقهم اذ ذهب ضوء الشمس فيبيناهم كذلك اذ تاترت النجوم
 فيبيناهم كذلك اذ وقعت الجبال على وجه الارض فدكت الارض
 واضطربت ففرعت الجن الى الانس والانس الى الجن واختلطت
 الدواب والطيور والوحوش وماج بعضهم في بعض واذا الوحوش

حشرت قال اختلطت واذا العشار عطلت قال اهلها اهلها
 واذا البجار سجرت قال الجن تاتيكم بالخير فانطلقوا فاذا هي نار
 تتأجج فينماهم كذلك جاءتهم الحج فاهلكتهم وعن ابن عمر ان النبي
 عليه السلام قال من اراد ان ينظر الى القيامة راي العين فليقرأ
 اذا الشمس كورت **صفة النفخة الثانية** قال الله تعالى
 ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض يعني مات
 من شدة الصوت والفرع الامن شاء الله قال كعب يعني جبريل
 وميكائيل واسرافيل عليهم السلام ثم يموتون بعد وقيل الشهداء
 وقيل رضوان ومالك والزبانية والحدود والولدان قال يقول الله
 للملائكة المستثنين موتوا فيموتون فيقول لمن الملك اليوم فلا
 يجيبه احد فيقول لله الواحد القهار وعن ابن عباس ينفخ في الصور
 فيموت من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله وهم الملائكة
 المتقدمة ثم يموتون ويموت ابليس فيمن يموت وقوله تعالى ان كانت
 الاصيبة واحدة تأخذهم وهم يخصمون قيل في اسواقهم يتبايعون
 وعن الحسن قال بين النفختين اربعون والله اعلم اعاما ام شهرا ام يوما
 فاما النفخة الاولى فاماتت كل حي واما النفخة الاخرة فاحيت كل
 ميت وعن الربيع بن انس قال قسم الله الماء الذي كان عرشه
 عليه قبل ان يخلق السموات قسمين فجعل نصفه تحت العرش
 وهو البحر المسجور ولا ينقص منه قطرة حتى ينفخ في الصور النفخة
 الاولى فينزل الله منه بين النفختين مثل المنى على الارض فينبت منه
 اجسام من هو مبعوث من الجن والانس وذلك قوله كذلك يخرج
 الموتى وجعل النصف الاخر تحت الارض السفلى والله اعلم بغيبه
 واحكم **صفة النفخة الثالثة** قال الله تعالى ونفخ في

الصور فاذا هم من الاجداث الاية ففي كتاب النقاش قال هي النفخة
الاخيرة قال وبين النفختين اربعون سنة قال ثم تمطر السماء اربعين
يوما كنى الرجال ومن غيره فيكون الماء فوق كل شئ اثني عشر ذراعا
فينبتون به في قبورهم كما ينبتون في بطون امهاتهم وفي حديث النبي
عليه السلام حتى اذا تكاملت اجسادهم كما كانت ثم يقول الله -
تعالى لتحي حملة العرش فيا مر اسرافيل فياخذ الصور فيضعه
على فيه ثم يقول ليحي جبريل وميكائيل فيحييان بامر الله تعالى
ثم يدعوا الله بالارواح فيوثق بها فيجعلها في الصور ثم يامر اسرافيل
فينفخ نفخة البعث وفي كتاب النقاش انه يقول ايها العظام -
اليسالية وايها العروق المتقطعة وايها اللحوم المتمزقة وايها
الاشعار الساقطة اجتمعوا لا تفترق فيكم ارواحكم ويحيازيكم باعمالكم
فيدم الملك الصوت فتجتمع الارواح كلها في القرن وطوله
كطول السموات والارضين وعرضه كذلك ثم تخرج الارواح
مثل النخل سود وبيض وشقي وسعيد فتهبط ارواح المؤمنين
بيضا كما مثال النخل من السماء العليا الى واد بد مشق يقال لها
الجابية وهو خير واد في الارض وتخرج ارواح الكافرين من
الارض السفلى سود مثل الذرالى واد بحضر موت يقال له
برهوت وهو شر واد في الارض وكل روح اعرف بجسد صاحبها
من احدثكم الى منزله فياتون افواجا ثم ينزل اسرافيل من فوق
السماء السابعة فيجلس على صخرة بيت المقدس ويأخذ ارواح
المؤمنين والكفار كالذر السود والبيض فيجعلهم في القرن ودائرة
فم القرن مسيرة خمس مائة عام ما بين السماء والارض فتطير
الارواح حتى تطرق ما بين السماء والارض مثل النخل فيذهب

كل روح فيقع في جسد صاحبه فيخرجون من قبورهم فوجافوجا
وفي قوله تعالى واستمع يوم ينادى النادى قيل هو اسرافيل يقول
ايها العظام المنخرة كما تقدم ثم قال من مكان قريب قال الحسن
واى شىء اقرب من انهم بيناهم في بطنها اذ نودوا فاذا هم على
ظهورها وقيل من مكان قريب عن مقاتل من صخرة بيت المقدس
ويقال قربت من السماء ثمانية عشر ميلا ثم قال يوم تشقق الارض
عنهم فيخرجون من الاجداث سراعا الى اجابة الداعى والصوت
الذى سمعوا وقوله فاذا هم من الاجداث اى القبور الى ربهم ينسلون
يخرجون سراعا وعن مجاهد قال ان للكفار هجمة قبل يوم القيامة
فاذا صبح باهل القبور قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا وقيل
ان الكفار لا يعذبون في القبور بين التختين هذا ما وعد الرحمن اى
قال لهم المؤمنون وقيل الملائكة الذين يكتبون اعمالهم هذا
ما وعد الرحمن الاية (صفة المحشر واهواله واهله)
قال الله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض الاية قيل تبدل هذه
التي عليها بنو آدم ارضا بيضاء نقية لم يسفك عليها دم ولم تعمل
عليها معصية وهى ارض الصراط ويقال عمق الصراط مسيرة
خمس مائة عام وتبدل السماء فلا تكون سماء وخرجوا من قبورهم
في ارض مستوية ليس فيها جبل ولا بناء ولا نبت ولا يستقرون
بشئ وعن ابن عباس يزد فيها وينقص فتذهب اشجارها ووجبا
واوديتها وما فيها وتمد مدايم العكاظى ارض بيضاء مثل
الفضة لم يسفك عليها دم ولم تعمل عليها خطيئة والسموات
تذهب شمسها وقمرها ونجومها ويقال اذا اجتمع الخلائق على هذا
الصعيد تناثرت من فوقهم نجوم السماء وطبست الشمس والقمر

واظلمت الارض بنجود سراجها فينماهم كذلك اذا مارت السماء
من فوق رؤسهم وانشقت مع غلظها خمس مائة عام والملائكة قيام
على حافتها ثم تسيل كالفضة المذابة ينخالطها صفرة فصارت
وردة كالدهان فصارت كالمهل فكانت الجبال كالعين واشتبك
الناس كالفراش وكانوا حفاة عمراة ويقال اول من يكسى يومه
القيامة ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال النبي عليه السلام
يحشر الناس يومئذ ثلاثة اصناف مشاة وركبانا وعلى وجوههم
فقال رجل كيف يمشون على وجوههم قال الذي امشاهم على
ارجلهم قادر على ان يمشيهم على وجوههم وعنه عليه السلام قال
يحشر الانبياء على الدواب فيوافي المؤمنون من يومهم الحشر ويقال
اذا كانت النفخة الآخرة خرجت الخلائق على وجه الارض من
قبورهم فاما المؤمنون فيسرعون الى الداعي واما المنافقون
والمشركون فيتشاققون فيبعث الله عليهم نارا او دخانا تسوقهم
الى الحشر فذلك قوله ونحشر الجرمين يومئذ زرقا
صفحة العرق وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال
يعرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم في الارض سبعون
ذراعا فيلجمهم ويبلغ آذانهم وعنه انه قال تدنو الشمس من
الارض يوم القيامة فتعرق الناس فمنهم من يبلغ عرقه عقيقه
ومنهم من يبلغ نصف ساقه ومنهم الى ركبتيه ومنهم الى فخذه
ومنهم الى خصرته ومنهم الى فيه واشار بيده واجمه اياه ومنهم
من يغطيه عرقه فضرب بيده على راسه هكذا وذلك انه قيل
لا يبقى على الارض ظل الا ظل عرش رب العالمين ويستظل به
من يشاء الله من عباده المقربين والمخلصين وعنه صلى الله عليه وسلم

تلى قوله يوم يقوم الناس لرب العالمين فقال كيف يصعد إذا
اجتمعتم كما تجتمع النبل في الكهانة خمسين الف سنة لا ينظر اليكم
ويقول طول يوم القيامة على المؤمن مثل ما بين الظهر والعصر
وعنه عليه السلام انه قال والذي نفسي بيده انه لينخف على المؤمن
حتى يكون اهون عليه من الصلاة المكتوبة يصلحها وعن كعب
وقتادة قال يقوم الناس لرب العالمين ثلاثمائة عام وقوله تعالى
في يوم كان مقداره خمسين الف سنة قيل من سنين الدنيا
مقدار موقفهم حتى يفصل بين الخلائق ويوم القيامة يوم محدود
ابد الاغاية له وقيل لو هب يوم القيامة مقدار خمسين الف سنة
قيام لا ينطقون فقال ان المقدار ما بين السماء والارض الى
العرش مقدار خمسين الف سنة ولعل يوم القيامة يكون
يوما من ايام الدنيا على الله اواقل يقول ان ربك لسريع العقاب
وعن ابراهيم قال يصل اليهم من المكروه في ذلك اليوم مقدار
ما يصل في خمسين الف سنة والله اعلم

﴿صفة الوقوف في المحشر﴾

قال الله تعالى وحشرناهم فلم نغادر منهم احدا ففي كتاب
النقاش قال وذلك ان الله يبعث الاجساد التي كانت في الدنيا
من حيث كانت من بطون السباع وحواصل الطيور ومن
البحور ويطون الارض وظهورها لان جميع ذلك قد صار ترابا
واجزاء متبددة فيجمع ذلك كله حتى يصير جسدا واحدا فيدخل
كل روح في جسده فيحشرون الى ارض تسمى الساهرة فيقوم
جميع الثقلين على ارجلهم مستديرين كالصفوف حول الكعبة
وحشر سائر الخلائق كل امية صفا الخيل صفا والبقر صفا وكذلك

سائرهما وذلك قوله تعالى وما من دابة في الارض ولا طائر طير
الى قوله يحشرون وقال فوربك لنحشرنهم والشیاطین ومن غیره
قال بعضهم لا يحشر الا الثقلین لان غیرهم لا یجری علیهم التکلیف
فی الدنیا ولا ثواب لهم ولا عقاب علیهم فی العقبی وقال تعالى وجاء
ربک قال لحسن امره وقضاؤه والملك صفا صفا وذلك ان
السموات تنشق فینزل ملائکة کل سماء وتقوم علی حدة وعن
ابن عباس قال اهل سماء الدنیا وحمدهم اکثر من جمیع اهل الارض
جنهم وانسهم بالضعف ثم اهل کل سماء اکثر من الذین تحتم من
اهل السموات واهل الارض بالضعف لامن لجن ولا من الانس
ثم تفيض اهل السماء السابعة فینتشر اهلها علی وجه الارض
فهم وحمدهم اکثر من جمیع اهل السموات واهل الارض جنهم وانسهم
وملاکتهم بالضعف قال فینماهم كذلك اذ جیء بجنهم فیراها
المخلوق کلهم یقال من مسيرة خمس مائة عام علیها سبعون الف
زمام علی کل زمام سبعون الف ملک یحبسونها عن الخلائق
وجوهرهم کالجوهر واعمینهم کالبروق فاذا تکلم احد تناثر من فیه النار
یید کل ملک مرزبة علیها سبعون الف رأس کامثال الجبال
وهی اخفی فی یده من الریش له رؤس کرؤس الافاعی واعمینهم
زررق ترید أن تتقلب علی الخلائق من غضب الله عز وجل هذا
کله قول الصحابة وفي کتاب الغزالی قال فیقول الجبار رجل جلاله
عند ذلک یا جبریل انت یجهنم فیا تیه فیقول لها اجیبي خالقک
فلم یلبث ان طارت وزفرت الی الخلائق غضباً علی من عصی الله
فیسمع الخلائق منها ذلک وانتفضت خررتها متوثرین الی
الخلائق غضباً علی من خالف امر الله فیتساقطوا حیثاً علی ربهم

وولوا مدبرين وترى كل امة جاثية الاية وسقط بعضهم على بعض
 على الوجوه منكسين وينادي الظالمون بالويل والثبور وينادي
 الصديقون نفسى نفسى فينماهم كذلك اذ ذفرت النار ثانية
 فتساقطوا على وجوههم ثم ذفرت ثالثة فتساقطوا على وجوههم
 ايضا وشخصوا بابصارهم ينظرون من طرف خفى فعند ذلك
 تنهض قلوب الظالمين لدى الحناجر كاظمين وذهلت عقول
 السعداء والاشقياء اجمعين ويقال اذا اجتمعت الخلائق
 بيت المقدس ذفرت جهنم فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل
 الا ظن انه لو جاء بعمل سبعين نبيا ما نجا فعند ذلك تاهت عقول
 المرسلين فيقال لهم ماذا اجبتم في التوحيد قالوا لا علم لنا ثم رجعت
 عقولهم بعد ذلك فيشهدون على قومهم انهم قد بلغوا الرسالة
 عن ربهم فذلك قوله تعالى ويقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا
 على ربهم الاية ﴿صفة الحساب والمسائلة﴾ وفي الخبر
 عن النبي عليه الصلاة والسلام قال ينادى مناد يوم القيامة
 سيعلم الجمع من الكرم اليوم ليقيم لهما مدون لله على كل حال فيقومون
 ويسرحون الى الجنة ثم ينادى الثانية سيعلم الجمع من الكرم اليوم
 ليقيم الذين تجافى جنوبهم عن المضاجع الاية فيسرحون الى
 الجنة ثم ينادى الثالثة سيعلم الجمع من الكرم اليوم ليقيم الذين
 لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله الاية قال فيسرحون الى الجنة
 قال ثم يخرج عبق من النار لها لسان فصيح وعينان بصيرتان
 فتشرق على الخلائق فتقول انى وكلت بثلاثة وكلت بكل جبار
 عنيد فتلقطهم لقل الطير حبيب السمسم فتحنس بهم في جهنم
 ثم تقول انى وكلت بمن اذى الله ورسوله فتلقطهم فتحنس بهم

في جهنم ثم تقول اني وكلت باصحاب التصاوير فتلقطهم الى جهنم
 فاذا اخذ هؤلاء نشرت الصحف ووضعت الموازين ودعى الخلائق
 للحساب وذلك قوله تعالى فلنستأمن الذين ارسل اليهم ولنستأمن
 المرسلين الآية ويقال ان اول من يدعى يوم القيامة للحساب اسرافيل
 فيقول له الله هل بلغت عهدي فيقول نعم يا رب قد بلغت جبريل
 فيقال له هل بلغت اسرافيل عهدي فيقول نعم فيخاطب اسرافيل
 فيقال لجبريل وما صنعت بعهدي فيقول قد بلغت الرسل
 فتدعى الرسل فيسألون ويقولون نعم قد بلغنا الامم فتدعى
 الامم فيسألون فكذب ومصدق فيقول الرسل لنا عليهم
 شهداء فيقول تعالى من وهو اعلم فيقولون امة محمد فتدعى
 الامة فيقال لهم اتشهدون بان الرسل بلغت الامم فيقولون
 نعم فيقول الامم يا ربنا كيف يشهدون علينا ولم يدركونا فيقول
 الله لهم ذلك فيقولون يا ربنا ارسلت الينا رسولا وانزلت
 عليه كتابك فقصصت علينا ان قد بلغوا وذلك قوله تعالى
 لتكونوا شهداء على الناس الآية وقوله فلنستأمن الذين ارسل اليهم
 ولنستأمن المرسلين وقال تعالى فوريك لنستأمنهم اجمعين
 وقال وان كان مثقال حبة من خردل اتينا بها وكفى بنا حاسبين
 وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ليس احد يحاسب يوم القيامة الا عذب قالت قلت
 يا رسول الله اليس قال فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال
 انما ذلك العرض وليس احد يناقش الحساب الا عذب
 قيل النقش هو الاستقصاء ثم قال ابشروا فانه ما استقصي
 كريم قط وفي الحديث لا تزول قدم ابن ادم يوم القيامة حتى يسأل عن

عن عمره فيم افناه وعن شبابه فيم ابلاه وعن ماله من ابن اقصيه
وفيم انقذه وعن ما ذا عمل قيم علم وعن الحسن بن محمد قال
يحاسب الله المسلمين بالمنة والفضل والكفار بالحجة والعدل
ولبعض الشعراء

تَسْرِبُ شَوْبُ الْحِلْمِ وَأَعْرَضَ كُلُّ
تَذَكُّرٍ غَدًا يَوْمَ الْحِسَابِ وَهُوَ لَهُ . اِذَا جَمَعَ اللَّهُ الْخَلَائِقَ لِلْفَصْلِ
هَنَّاكَ لِاجْوَرٍ يَخَافُ وَانْمَا . يَخَافُ هَنَّاكَ لِخَائِفُونَ مِنْ الْعِلِّ
وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَانْ تَدْعُ مَثْقَلَةً إِلَى حِمْلِهَا
الَايَةُ قَالَ هِيَ الْوَالِدَةُ تَلْقَى وَلَدَهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَتَقُولُ يَا بَنِي
الْمَرْيَكُنِ بَطْنِي لَكَ وَعَاءٌ وَثِدْنِي لَكَ سَقَاءٌ فَيَقُولُ بَلَى يَا أُمَامَا
فَتَقُولُ يَا بَنِي لَقَدْ أَثْقَلْتَنِي ذُنُوبِي فَأَحْمِلْ عَنِّي مِنْهَا ذَنْبًا وَاحِدًا
فَيَقُولُ إِلَيْكَ عَنِّي يَا أُمَامَا إِنِّي الْيَوْمَ عَنْكَ مُشْغُولٌ وَيُنْشِدُ لَابْنِ عَبَّاسٍ
يَا وَيْلَتَا مِنْ مَوْقِفٍ مَا بِهِ . أَخَوْفُ مِنْ أَنْ يَعْدَلَ الْحَاكِمُ
إِبَارِزًا لِلَّهِ بِعَصِيكَ أَنَّهُ . وَلَيْسَ لِي مِنْ دُونِهِ رَاحِمٌ
يَا رَبِّ غُفْرَانِكَ عَنْ مَذْنِبٍ . أَشْرَفَ إِلَّا أَنَّهُ نَادِمٌ
وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ وَدِدْتُ أَنْ حَسَنَاتِي فَضَلْتَ سَيِّئَاتِي
مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَلَوْ أَنِّي وَقَفْتُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ لَأَدْرَى إِلَى أَيِّمَا
أَصِيرُ ثِقِيلٌ تَمَنُّ لَتَمْنَيْتُ أَنْ أَكُونَ تَصِفًا
صَفَرُ الصَّفَرِ

وَعَنْ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ الْكَتَبُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
تَحْتَ الْعَرْشِ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَعَثَ اللَّهُ رِيحًا فَطَيَّرَهَا
فِي الْإِيمَانِ وَالشَّمَائِلِ وَقَالَ تَعَالَى فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ
الَايَةُ وَعَنْ بَعْضِ السَّلَفِ قَالَ أَوَّلُ خَطِّ فِي الْكِتَابِ أَقْرَأَ كِتَابَكَ

الآية ويقال سيقرا يومئذ من امر يكن قارئاً وقال بعض العلماء
 ثلاثة مواطن لا يسال فيها احدٌ احدا اذا تطايرت الكتب حتى
 يعلم اياخذ كتابه يميته ام بشماله واذا وضعت الموازين حتى
 يعلم ايتقل ميزانه ام يخف وعند الصراط حتى يعلم ايجوز امر لا
 وفي التفسير قال اذا كان الرجل في الخير راسا يدعوا اليه
 دعى باسمه واسم ابيه فيخرج له كتاب ابيض بخط ابيض في
 باطنه الحسنات وفي ظاهره السيئات فيبدأ بالسيئات فيقرأها
 فيشفق ويتغير لونه فاذا بلغ آخر الكتاب وجد فيه هذه سيئاتك
 وقد غفرت لك فيفرح ثم يقلب الكتاب فيقرأ حسناته فلا يزداد
 الا فرحا حتى اذا بلغ آخر الكتاب وجد فيه هذه حسناتك وقد
 ضوعفت لك ويوضع تاج على راسه ويكسى حلتين ويحلى منه
 كل مفصل ويطول ستين ذراعا وهي قامة آدم عليه السلام
 فيقال له انطلق الى اصحابك فبشرهم ان لكل انسان منهم
 مثل هذا فاذا ادبر قال هاءم اقرؤا كتابي هذه الآية فيقول لاصحابه
 اما تعرفونني فيقولون غيرتك كرامة الله من انت فيقول انا فلان
 ابن فلان لبشر كل رجل منكم بمثل هذا قال واذا كان
 في الشر راسا يدعوا اليه نودى باسمه واسم ابيه فيقوم الى
 حسابه فيخرج له كتاب اسود بخط اسود في ظاهره الحسنات
 وفي باطنه السيئات فيبدأ بالحسنات فيقرأها فيفرح ^{نظن}
 انه سينجو فاذا بلغ في آخره وجد فيه هذه حسناتك وقد
 ردت عليك فيسود وجهه ويعلوه الحزن ويقنط من الخير
 ثم يقلب كتابه ويقرأ سيئاته فلا يزداد الا حزنا ولا يزداد وجهه
 الا سوادا فاذا بلغ آخر الكتاب وجد فيه هذه سيئاتك

فيعكر وتزرق عيناه ويسود وجهه ويكسى سراويل القطران فيقال
 له انطلق الى اصحابك فاخبرهم ان لكل انسان منهم مثل ذلك فاذا
 ادبر فينطلق وهو يقول يا ليتني لم اوت كتابيه الاية فينادي اصحابه
 اما تعرفونني فيقولون ما ندري ولكن قد نرى ما بك من الحزن من
 انت فيقول انا فلان ابن فلان ان لكل انسان منكم مثل هذا والله
 اعلم **صفة الحوض** وعن النبي عليه السلام قال حوضي
 مسيرة شهر ماءه ابيض من اللبن وريحه اطيب من المسك وكيزانه
 كنجوم السماء من شرب منه فلا يظلم ابدا وفي حديث آخر قال
 الا ان لكل نبي حوضا يدعوا اليه من عرفه من امته وانهم ليتباهون
 من هو اكثر وارده ما بين جنبتي حوضي كما بين صنعاء وايلة فيه عدد
 نجوم السماء آيته ذهب وقضه شرابه ابيض من اللبن واحلى من
 العسل وابرء من الثلج من شرب منه شربة لم يظلم بعدها ابدا
 وقال ما بين منبري وحوضي روضة من رياض الجنة ومنبري على
 حوضي **صفة الميزان** وعند علمائنا رحمهم الله ان
 الميزان معناه فصل وتمييز للاعمال والنيات قال الله تعالى
 والوزن يومئذ الحق وقالت الاشعرية واشياعها ان الميزان المذكور
 في القرآن هو ميزان على الحقيقة له عمود وكفتان وروا ان الحسنات
 تؤثر بها في احسن صورة فتوضع في كفة وان السيئات تؤثر بها
 في اقم صورة فتوضع في كفة اخرى وهذا عند اصحابنا باطل
 لان الاعمال اعراض ولا يتصور وزن ما ليس بصورة والله -
 تعالى اعلم **صفة الصراط** قال الله تعالى فاهدوهم
 الى صراط الجحيم قالت الاشعرية ان الصراط احد من السيف والرق
 من الشعر له كلاليب وحسكا وخطا طيف تخطف الناس بينا وشما

وعلى جنبه ملائكة يقولون اللهم صل على محمد وآل محمد ولا يقل اصحابنا بهذا انما
 الصراط المستقيم عندهم طريق الاسلام ولا ادري قول الله تعالى
 صراط الجحيم هي القناطر السبع المذكورة في تفسير قول الله تعالى
 ان ربك لبالمرصاد ام لا وفي كتاب النقاش من فقهاء قومنا قال
 حدثنا ايفع بن عبيدة وابو اليمان قال ان الجهم سبع قناطر ثلاثة
 دون الرب تعالى والله تعالى على الرابعة الوسطى والصراط احد
 من السيف وارق من الشعر فيقول الله تعالى حين يبلغون الفطرة
 الاولى وقفوهم انهم مسئولون فيحاسبون على الصلاة فيهلك من
 هلك وينجو من نجا ثم يحاسبون على القنطرة الثانية على الامانة
 ثم يحاسبون على الثالثة وهي ادنى من الرب فيحاسبون على صلة الرحم
 فيهلك من هلك وينجو من نجا فيمرون بالرب فيؤخذ بالنواصي والآفة
 وهذا منهم تصريح للتحديد تعالى الله ان يحده مكان قائلهم الله اني
 يؤفكون ما جاء في القصص عن ابن مسعود عن النبي عليه
 السلام قال اول ما يقضى بين الناس في الدماء وعنه انه قال من
 كانت له عند اخيه مظلمة فليحللها منها فانه ليس ثور دينار ولا درهم
 من قبل ان تؤخذ لاهيه من حسنة فان لم تكن له حسنة اخذ
 من سيئاته فطرح عليه وعنه صلى الله عليه وسلم قال ليحسبن
 اهل الجنة بعد ان يجاوزوا الصراط ولم يدخلوا الجنة حتى يؤخذ
 لبعضهم من بعض مظالمهم التي تظالموها في الدنيا فيدخلون الجنة
 وليس في قلب بعضهم على بعض غل والله اعلم في الشفاعة
 وهي حق نطق بها القران وذلك قوله لنبيه عليه الصلاة والسلام
 عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا وقال تعالى من ذا الذي يشفع
 عنده الا باذنه في امثال هذه الاي كثير والشفاعة عند اصحابنا

مطلب

مطلب

انما هي للمؤمنين دون اهل الكفار لقوله عليه السلام لا ينال شفاعتي
سلطان ظلمور غشوم للناس ورجل لا يراقب الله في اليتيم وقال
صنفان من امتي لا تتالها شفاعتي وهما ملعونان على لسان
سبعين نبيا القدريه والمرجئة وعند قومنا انها ثلاث شفاعات
فيما وجدت في كتبهم احدها شفاعه المحشر والثانية للسبق
الى الجنة والثالثة لاهل الكفار الموحدين يخرجون بهما من النار
عندهم واحاديث الشفاعه مستفيضة في الكتب وصفها مشهور
تركنا جميع ذلك مخافة التطويل وهي عند اصحابنا في الحساب
بعد طول مقام على ارجلهم وبعد ان يشر اصحاب الايمان
واخذوا كتبهم بايمانهم فشفع لهم حتى اراحهم الله من الموقف
وهي تشریف لنازلهم وترقيع لدرجاتهم لان من اوجب له
القرآن الخلود النار لا شفاعه له واختلف في اصحاب
الاعراف قيل هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم وقيل
قوم خرجوا الى الجهاد بغير اذن اباؤهم واستشهدوا وقيل قوم
فيهم عجب وقيل ذراري المشركين ومعنى الاعراف جبل فيه
اشراف متفاوتة كعرف الديك وهو الحجاب الذي قال الله
تعالى وبينهما حجاب وهما اهل الجنة ادخلوا الجنة لا خوف
عليكم ولا انتم تحزنون والله اعلم صفه جهنم اعادنا الله
منها قال الله تعالى وان جهنم الموعدهم اجمعين لها سبعة
ابواب الاية قيل هي دركات جهنم بعضها اسفل من بعض
كل باب منها اشد حرام من الذي فوقه بسبعين جزءا بين كل بابين
مسيرة سبعين سنة اولها جهنم ثم لظى ثم الكهية ثم السعير
ثم الجحيم ثم الهاوية ثم سقر وفي كتاب النقاش قال معنى جهنم

الواسعة الجوف قال وابواب النار كلها فيها قال واما السعير
 فهي ابد تسعرو وتزداد حرا واما الظى فانها تتلاظى عليهم حرا بعد
 حرا شد من الاول واما سقر فتفسيرها المهيئة فيها الهوان من
 كل ضرب وتقول العرب سقرته بلساني اى اهنته واما الجحيم
 فذات الجمر العظيم فالجحيم الجمر وهو جمر اسود ليس لها نور واما
 الحطمة فلا يدخاها الكفار حتى تحطم كل عظيم في جسده ووجهه
 من ضيقها واما الهاوية فهي سبعين وسمت الهاوية لان صاحبها
 تهوى به ابد الا يبلغ اسفلها وعن النبي عليه السلام قال
 ناركم هذه جزء من سبعين جزءا من نار جهنم قيل يا رسول الله
 ان كانت لكافية قال فضلت عليها بتسعة وتسعين جزءا اكلهن
 مثل حرها وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال كذا عند رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يوما اذ سمعنا وجبة فقال اتدرون ما هذه قلنا
 الله ورسوله اعلم قال هذا اجر ارسل في جهنم منذ سبعين خيفا
 فالان حين انتهى الى قعرها وقال ايضا او قدت النار الف سنة
 حتى احمرت فاوقد عليها الف سنة حتى ابيضت ثم اوقد عليها
 الف سنة حتى اسودت فهي سوداء مظلمة وعنه عليه السلام
 قال اشتكت النار الى ربها فقالت يارب اكل بعضي بعضا فاذا
 لي بنفسين نفيس في الشتاء ونفيس في الصيف فاشد ما تجدون
 من الحر واشد ما تجدون من الزمهرير وعنه عليه السلام قال
 ان اهون اهل النار عذابا رجل توضع في اخمص قدميه جمرتان
 يغلي منهما دماغه كما يغلي الرجل بالقمقم وعن ابن مسعود في
 قوله فسوف يلقون غيا قال نهري جهنم يسيل من صدر يساء
 اهل النار وعن سعيد بن جبير في قوله تعالى ولشجرة ملعونة

في القرآن قال الزقوم اذا جاع اهل النار استغاثوا بشجرة الزقوم فاكلوا
 منها فانسلخت وجوههم حتى لو ان مارا مر عليهم يعرفهم لعرف
 جلود وجوههم فاذا اكلوا منها التي عليهم العطش استغاثوا فاشبعوا
 بماء كالمهل والمهل الذي قد انتهى حره فاذا ادنوه من افواههم انضج
 حره الوجوه ويصهر به ما في بطونهم اراد الامعاء فيضربون
 بمقامع من حديد فيسقط كل عضو على حiale فيدعون بالشور
 وعن ابي هريرة لو كان في المسجد مائة الف او يزيدون ثم تنفس
 رجل من اهل النار لما تواتوا وقال بعض اهل العلم في قوله تعالى
 تلغ وجوههم النار انها تلغهم لفة واحدة فما ابقت لهما على
 عظم الا لفته على اعقابهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 لو ان دلو من غساق جهنم القى في الدنيا لنتن اهل الارض
 فهذا شرابهم اذا استغاثوا من العطش وقال تعالى لا تكون
 من شجر من زقوم ثم يتنفا فقال انها شجرة تخرج في اصل الجحيم
 الى قوله لشوبا من حميم وعن النبي عليه السلام قال لو ان قطرة
 من الزقوم قطرت في بحار الدنيا لفسد عن الناس معايشهم -
 فكيف من يكون طعامه ذلك وقال — عليه السلام يلقي
 على اهل النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب فيستغيثون
 بالطعام فيفأثون بطعام من ضريع لا يسمن ولا يغني عن جوع
 فيستغيثون فيه فثأثون بطعام اذا غصصة فيذكرون انهم يحزنون
 القصص في الدنيا بالشراب فيستغيثون بالشراب فيدفع لهم
 الخمر بكلايب الحديد فاذا ادنت من وجوههم شوت وجوههم
 قال فيدعون خزنة جهنم ان انهم اربكم يخفف لعذاب يومنا من
 العذاب فيقولون اولئك تاتيكم رسلكم بالبينات الاية

فيقولون يا مالك ليقض علينا ربك فيجيبهم انكم ما تكونون
 فيقولون ادعوا ربكم لا احد خير من ربكم فيقولون ربنا غلبت
 علينا شقوتنا الى قوله فانا ظالمون قال فيجيبهم اخسؤا فيها ولا
 تكلمون فعند ذلك ايسوا من كل خير فاخذوا في الزفير والحسرة
 والعيول وقال عليه السلام في قوله تعالى يتجرعه ولا يكاد
 يسيغه الآية قال يتكرهه فاذا ادنى منه شوى وجهه ورقت
 فروة راسه وقال عليه السلام في الناريات كأمثال العناق
 البخت تلسع اللسعة فيمد حمتها اربعين خريفا وقال ان فيها
 العقارب كالبغال الموكفة يلسع اللسعة فيمد حمتها اربعين
 خريفا وقال عليه السلام ضرر الكافر في النار مثل جبل
 احد وغلظ جسده مسيرة ثلاثة ايام وان شفته السفلى
 ساقطة على صدره والعليا قالصة قد غطت وجهه وقال
 عليه السلام ان الكافر ليجر في سبعين يوم القيامة قال الحسن
 في قوله تعالى كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها قال
 تأكلهم النار كل يوم سبعين الف مرة كلما اكلتهم قيل لهم
 عودوا فيعودون كما كانوا وعن النبي عليه السلام في قوله
 تعالى انا اعتدنا للكافرين سلاسل الاية قال ينشئ الله -
 لاهل النار سجابة سوداء مظلمة فيقال لهم اى شئ تطلبونه
 فيذكرون بها سباب الدنيا فيقولون يا ربنا الشراب فتمطرهم
 اغلا لا وسلاسل تزيد في سلاسلهم وحميمها تلتهب عليهم
 وفي كتاب النقاش في قوله تعالى انطلقوا الى ظل ذي
 ثلاث شعب قال يقال لهم اذا زفرت جهنم زفرة يخرج عنق
 من النار فيحيط باهلها ثم زفرة اخرى ويخرج عنها اخر

[illegible]

والافاعي والعقارب تضرب احدهم الحية بفقارها فيتناثر لحمه
على قدميه قال فبكى المسلمون فانزل الله وما ادراك ما العقبة
يا محمد لا ينجومنها الا من اعتق رقبة او اطعم في يوم ذي مسغبة
يتيما ذامقربة الاية كلها وقوله افمن يتقى بوجهه سوء العذاب
يعنى شدة العذاب وهو في النار مغلولة يداه الى عنقه وفي
عنقه حجر ضخم مثل الجبل العظيم من جبل الكبريت يشتعل النار
في الحجر وهو معلق في عنقه فتشتعل في وجهه لا يطيق دفعها
عنه من اجل الاغلال التي في يديه وعنقه وفي قوله تعالى اذ
القلوب لدى الحناجر كاظمين قيل اذا عاينوا النار شخصت
ابصارهم واخذتهم رعدة من الخوف فشهبوا شهقة زالت
قلوبهم من اماكنها فتتشب في حلوقهم فلا هي تخرج ولا هي
ترجع ابدا وعن الضحاك قال يحشر الكافرون وبصره
حديد ثم يزرق ثم يعى والقلب يتقلب في جوفه ويريد
ان يخرج فلا يستطيع فيشب فيقع في الخخرة فذلك قوله
اذ القلوب لدى الحناجر وعن محمد بن كعب قال لاهل النار
خمس دعوات يجيبهم الله تعالى في اربع فاذا كانت الخامسة
لم يكلموا بعدها ابدا يقولون ربنا امتنا اثنتين الاية
فيجيبهم ذلك بانه اذا دعى الله وحده كفرتم ويقولون ربنا
ابصرنا وسمعنا فارجعنا فيجيبهم ذوقوا بما نسيتم الاية
ويقولون ربنا اخرنا الى اجل قريب الاية فيجيبهم اولم تكونوا
اقسمتم من قبل ما لكم من زوال ويقولون ربنا اخرنا فعمل
صالحا الاية فيجيبهم اولم نعمركم الاية ويقولون ربنا اخرنا
منها الاية فيجيبهم اخسوا فيها ولا تكلمون ولا يتكلمون

بعدها ابدأ وذلك غاية شدة العذاب وعن زيد بن اسلم في قوله
 سواء علينا اجر عنا ام صبرنا الآية قال جرعو امانة سنة وصبروا
 مائة سنة فقالوا سواء علينا اجر عنا ام صبرنا الآية قد ذكرنا طرفا
 من اصناف عذاب جهنم على الجملة وتفصيل انواعها لانهاية لها
 واعظم الامور على اهلها من شدة ما يلاقونه من شدة العذاب
 حسرة فوات نعيم الجنة ورضا الله تعالى عنهم مع عليهم لانهم
 باعوا كل ذلك بشهوة خسيسة ودنيا حقيرة في ايام قصيرة
 فنسال الله تعالى وتضرع اليه ان ينجينا من غضبه وعذابه
 ومن فوات ثوابه والله ارحم الراحمين

صفة الجنة واصناف نعيمها

قال الله تعالى وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا حتى
 اذا جاؤوها وفُتحت ابوابها الى قوله فنعم اجر العاملين وعن
 علي بن ابي طالب انه قرا هذه الآية فقال اذا وصلوا الى باب من
 ابواب الجنة وجدوا عنده شجرة يخرج من تحت ساقها عيان
 فيشربون من احدهما فيذهب ما في بطونهم من اذى وبأس
 فيتطهرون من الاخرى فيجري عليهم نضرة النعيم فلا تتغير اشعارهم
 ولا تشعب رؤسهم ابدانهم تستقبلهم الملائكة خزنة الجنة
 فيقولون لهم سلام عليكم طبتم الآية قال ثم تتلقاهم الولدان
 فيقولون لاحدكم ابشر بما اعد الله لك من الكرامة قال ثم
 ينطلق غلام من اولئك الولدان الى بعض ازواجه من الحور
 العين فيقول قد جاء فلان باسمه الذي كان يدعى به قالت
 انت رايتيه قال انا رايتيه باثرى فيستخف احداهن للفرح حتى
 تقوم على اسكفة بابها فاذا انتهى الى منزله نظر الى اساس بنيانه

فإذا جندل اللؤلؤ فوقه صرح اخضر واصفر من كل لون ثم ينظر
الى سقفه فاذا هو مثل البرق فلولا ان الله عز وجل قدر الا يذهب
بصره لذهب ثم يطأ رأسه فاذا ازواجه واكواب موضوعة
ونمارق مصفوفة وزرابى مبثوثة ثم اتكا فقال الحمد لله الذى
انهب عنا الحزن الاية الحمد لله الذى هدانا لهذا الاية ثم ينادى
مناد يحيون فلا يموتون ابدًا و يقيمون فلا يظعنون ابدًا ويصيحون
فلا يمرضون ابدًا وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان
فى الجنة غرفا من اصناف الجوهر كله يرى بكاطنهما من ظاهرها
وظاهرهما من باطنها وفيها من النعيم واللذات والسرور ما
لا عين رأت ولا اذن سمعت قال جابر قلت يا رسول الله لمن
هذه الغرف قال لمن افشى السلام واطعم الطعام وادام الصية
وصلى بالليل والناس نيام قال قلت يا رسول الله ومن يطيق
ذلك قال امتى يطيقون ذلك وساخركم عن ذلك فمن لقي
اخاه المسلم وسلم عليه اورد عليه السلام فقد افشى السلام
ومن اطعم اهله وعياله حتى يشبعهم فقد اطعم الطعام
ومن صام شهر رمضان وثلاثة ايام من كل شهر فقد ادام
الصيام ومن صلى العشاء الاخيرة والغداة بجماعة فقد صلى
بالليل والناس نيام يعنى اليهود والنصارى والمجوس وسئل
عليه السلام عن قوله تعالى ومساكن طيبة فى جنات عدن
قال قصر من اللؤلؤ وفى ذلك القصر سبعون دارا من باقوتة
حمراء فى كل دار سبعون بيتا من زمرد اخضر فى كل بيت سرير
على كل سرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش زوجة من
الحور العين فى كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون

لونا من الطعام في كل بيت سبعون وصيفة ويعطى المؤمن في كل غداة
يعنى من القوة ما ياتى على ذلك اجمع وعن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه قال جنة عدن قصر في الجنة له عشرة الاف باب
على كل باب خمس وعشرون الفا من الحور العين وعن النبى
صلى الله عليه وسلم قال ان حائط الجنة لينه من ذهب ولينه
من فضة وترايبها زعفران وطينها مسك وتسلل ايضا عن تربة
الجنة قال درمكة بيضاء مسك خالص وقوله تعالى يهديهم بهم
بايمانهم الاية ففي كتاب النقاش قال يهديهم بهم الى امر الله
ويشبههم الجنة بايمانهم تجرى من تحتهم الانهار يعنى من تحت
قصورهم نور في نور قصور الدر والياقوت وانها نخري من
تحت غرفهم في جنة العيش لا يكلفون فيها عملا ولا
تصيبهم مشقة ابداد عواهم فيها سبحانك الله ولا يذوقون
علم بين اهل الجنة وبين الخدم اذا ارادوا الطعام والشراب
قالوا سبحانك اللهم فاذا المائدة وصغت مبالا في مبدلها
اللؤلؤ ودخل عليهم الخدم من اربعة الاف باب معهم من اهل الجنة
الذهب سبعون الف صحيفة في كل صحيفة لون من اهل الجنة
في صاحبها مثله كلما شبع القى عليه الف باء في كل باء
شبع اتي بشربة تهضم ما قبلها اربعين عامه لا يذوقون
بالوان الثمار وتجي الطير امثال البحت مائة الف لون
لون وظهورها ويطون بها لون وقوايشها الوان
حتى تقع بين يديه في البيت فرسخ في فرسخ في كل
سرر موضونة الوضين مشبكة وسطها بقضبان
والزمرد الرطب اللين من الحور قوائمها اللؤلؤ والنخاع

وفضة عليه من الفرش مقدار سبعين رطلاً في دار الأوربا والوف
رجلا وقع من تلك الفرش لم يبلغ ثمانين رطلاً من السبعين
فياكلون ويشربون والطير تصطاد ويبيعون ويقتولون
وعيت في روضة كذا وكذا ونسبت من غير كذا وكذا
وكذا وإيتها اتجبه فعتها وقوتها ما شاء الله من الطير
من الطير الوانارفة وشواء في كذا وكذا
الجنة لأنه ليس في الجنة من يرب ثياباً ويبيع ثياباً
يبي من عند الرب قال وذلك أنه لا يرب ثياباً في الجنة
فلا يصل إليه حق يستأجر له من ثياب في الجنة
فيقول يا ولي الله ربات يقرأ علي كذا وكذا
والشراب تالوا كبر الله رب العالمين
وأخر دهمهم يعني كذا وكذا
أخر ما في الجنة وقوله كذا وكذا
الجنة والجنة كلها عدد وفقر كذا وكذا
كل باب على مقدار آدمي من الأمانات فكل باب من
التحف من الجنة من جنات عدن التي فيها من
والسلاسل قال إن في الجنة شجر من الأمانات
مائة عام لا ينضب من الثمر والجنة من الجنة
إليه الحواشي فقال يا كذا وكذا كذا وكذا
مؤدية ومائة من الأمانات من الجنة
هي قال السد رفان لها شوكا قال قال الله تعالى في
مخضو ينخض الله شوكه فيجعل مكان كل شوكه ثمرة شجرة
تنقسم الثمرة منها على اثنين وسبعة من لو ناس طاعة ما من الجنة

يشبه الآخر روى أن سلمان رحمه الله أخذ عودا صغيرا
فقال تجزون من عبد الله يا جريرو لو طلبت في الجنة عودا مثل هذا
لم تجده قال قلت فاین النخل والشجر قال اصولها اللؤلؤ والذهب
واعلاها الثمر وقال تعالى فيها فاكهة ونخل ورمان وذكر
عن الحسن قال نخل الجنة جذوعها من ذهب وسعفها حلال
ورطبها مثل قلال هجر اشد بياضا من اللبن واحلى من العسل
وانين من الزبد وعن ابن عباس قال جذوع نخل الجنة
ذهب احمر وكرونها زبرجد اخضر وشهدان محمد ادرابيض
وسعفها الحلال ورطبها اشد بياضا من اللبن واحلى من العسل
والبن من الزبد لبس في شيء منها يحتم طول السنة اثنا عشر
ذراعا منضود من اعلاه الى اسفله امثال القمح لا يؤخذ
منه شيء الا اعاده الله كما كان وعن النبي صلى الله عليه وسلم
قال في حديث الاسراء ثرا عطيته الكوفة ملكة ربي انظر
لي في الجنة فان الرمانه من رمانها مثل البدر المتتبيبة تحته
عليه السلام قال في كل رمانة من رمان اربعة عشر رمانة
الجنة قال الحسن احسبه قال لا يأكله المنافق رمانا بعد الموت
يحملون فيها من اساور ومن ذهب الالة ومنه ان
النبي عليه السلام قال ان اول ثمرة في الجنة رمانة
القمري ليلة البدر ثم الفين رمانة ثم البدر والارمان ثم
النجوم في السماء لا يبيد تتون فيها ولا اثم حلو ولا لاسه حلو
فيها ايتهم وامشاطهم من الذهب والفضة ودرهم
وكل واحد منهم زوجتان يرى بين سائرهم
بينهم ولا تبغض قلوبهم على قلب واحد يسجدون لله
كردان ساجدا

وفي رواية اخرى على كل زوجة سبعون حلة وقال عليه السلام في
قوله تعالى يحلون فيها من اساور من ذهب الآية قال ان عليهم التيجان
ادنى لؤلؤة فيها تضبي عما بين المشرق والمغرب وقال تعالى
حور مقصورات اي محبوسات في الخيام وهي جمع عيمة وقال
النبي صلى الله عليه وسلم الخيمة درة مجوفة طوكها في السماء
سيتون سيل في كل رواية منها للمؤمن اهل لا يراه الا جردون
وقال ابن عباس الخيمة درة مجوفة فربيع في فروع لها اربعة آلاف
مصراع من ذهب وقال عليه السلام في قوله تعالى
وفرش مرفوعة قال ما بين الفريش بين السماء والارض وفي
ابن مسعود في قوله تعالى وهما جنة من تسنم قال يسمنج
لا صيراب اليمين ويسيرها القريون صفا وقال ابو الدرداء في
قوله تعالى مثل ثمامة مثلك قال هو شراب ابص مثل النضفة
بجته به اسفر شرابهم لو اذ رجلا من اهل الدنيا ادخل يده فيه
ثم اخرجه المرير في دود روح الاوصاف طيبها وعن الحسن عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال ان اهل الجنة لا يدخون بها كلاب
رجالهم ريساؤهم الا في ثلاثة وثلاثين سنة على طول ادم
سنتين دراعا لا يبولون ولا يتنجسون والساء عروا اترابا لا يعضن
ولا يلدن ولا ينجس ولا يعضن حابطة بمبي ليس فيها قدر
وقال لو ان امرأة من نساء اهل الجنة اطاعت علي
الارض لادارت ما يدنها ثيابا لم يصب فيها علي راسها
خير من الدنيا اربعا منها بئس حادها وقال في قوله
تعالى كان من السابقون والبرحان قال تظن ان وجهها في
نفق ربي اسقى من ابرأه وانما ادنى لؤلؤة عليهم المضبي عما بين

مسيره مائة عام في قصور الذهب والفضة وخيام اللؤلؤ ويفسح له
 في بصره حتى ينظر الى اقصاه كما ينظر الى ادناه يغدى عليه بسبعين الف
 صحفة من ذهب ويراح عليه بمثلها في كل صحفة لون ليس في الاخرى يجد
 طعم اخره كما يجد طعم اوله وان في الجنة لياقوتة فيها سبعون الف دار
 سبعون الف بيت ليس فيها صدع ولا ثقب وعن مجاهد قال ان ادنى اهل الجنة
 مائة من يسير في ملكه الف سنة يرى قصاه كما يرى دنياه وقال سعيد بن المسيب
 ليس احد من اهل الجنة الا وفي يده ثلاثة اسورة سوار من ذهب وسوار من
 فضة وسوار من لؤلؤ وعن ابي هريرة قال ان في الجنة حوراء يقال لها العيناء
 اذا شئت منى عن يمينها ويسارها سبعون الف وصيفة وهي تقول ابن الامر
 بالمرور والناهلون عن المنكر وقال عليه السلام لاصحابه الاهل مشر الى
 الجنة ان الجنة لا خطر لها هي ورب الكعبة نوريت لا لا وريحانة تهتز وقصير
 مشدود همر مطرد وفاكهة كثيرة وزوجة حسناء جميلة في كثرة ونعمذ وش
 مقام ريد ونظر في دار عالية بهية سليمة قالوا نحن الشمر ونلها يا رسول الله
 قال قولوا ان شاء الله ثم ذكر الجهاد وحرص عليه وبالله العون والتوفيق
 والكرام من سمعه بخذ ما بينه العاقل على التوق اليها والتشمر لها ولا طعم
 في قفص اسير ما وقع من لجه اذ فيها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر
 على قلب بشر والله تعالى اعلم واحكم وبه الحول والتوفيق وهو حاسبنا ونعم
 العون والمحب والقيوة الامانة العلي العظيم وصل اللهم بجلالك على يدنا
 وصور لنا بهي الكريم الرؤوف الرحيم وعلى جميع الانبياء والمرسلين
 يا رسول الله اني قد سمعتك في كل ما نزلت به القدم واني به اليقين
 انك ما كنت من كذب انما الفناء من كذب شتى والاشياء من كذب
 ما لا يدركه العلم والصلوة والسلام اقبل نسق من جوارك به

حبيبا كان او بغينا و رد الباطل على من جاءك به حبيبا كان او
 بغينا فاستخرجت العلم النافع من كل كتاب ولم اقبل بمؤلفه
 على خطأ كان او صواب ونقلت الحق المفهوم من بيت
 الشوك والسهم اذ حجة الله على الانسان فهم الحق وعلمه
 من اى لغة سمعها ولسان وبالله التوفيق وانا استغفر الله من
 جميع اقوالى التى خالفت افعالى واستغفره من كل نعمة انعم بها
 على فتقوت بها على معصيته واستغفره من كل وعد وعدته
 من نفسى ثم لم اوف به واستغفره من كل علم وعمل اردت به
 وجهه فخالطه ما ليس له واستغفره من كل خطوة وخطوة
 ونظرة وحركة خالفت ما ليس لله فيه رضى اود ما نال تصنع
 ورياء من كتاب الفناء او كلام او علم او امر او نهى اظهرتاه
 ونحن نرجو بعده التوبة والاستغفار ان تشملنا رحمة الله
 وعظمته فيما صنفناه وقلناه لان رحمة واسعة وكرمه

عظيم وجوده على اصناف

الخلق فانض وبالله

التوفيق

والهداية

٢

قد تم طبع الجزء الثالث من كتاب قنات الخيرات بالمطبعة البارونية
 الكاشنة بطيلون بمصر المحمية على زمة ملتزمة حصرا الشان
 الشيخ محمد الباروني وشركاه كان الله في يومهم بتجاه خد
 انبياء وقد واقع انتهاؤه في جمادى الثانية سنة ١٢٤٥

To: www.al-mostafa.com